

سیاست

جلد ۲	جولائی ۱۹۴۱ء عیسوی	نمبر ۳
-------	--------------------	--------

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	تعلیم اور زندگی	جناب ملک سردار علی خاں صاحب	۳۳۱
۲	عرب مصر میں	ریڈر ٹریننگ کالج حیدر آباد دکن	۳۵۱
۳	شہنشاہیت اور نسل	جناب پروفیسر محمد جمیل الرحمن صاحب	۴۳۵
۴	رفقار عالم	ایم۔ اے (جاسوس عثمانیہ)	۴۶۸
۵	دوسرے رسائل	عزیز احمد صاحب بی۔ اے (آنر)	۴۷۵
۶	تنقید و تبصرہ	لندن شعبہ انگریزی جامعہ عثمانیہ	۴۸۴

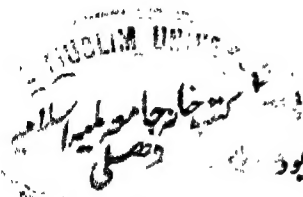
320.05
168H2
S14
✓

EV02

.....
2.12.2005
Date.....

تعلیم اور زندگی

از



گرچہ ہم ہے قیامت سے نظام ہمت و بود
ہیں اسی آشوب سے بے پردہ اسرار و بود

تعلیم کا حقیقی مقصد | ہمارے ہاں کے معلمین و اساتذہ مدارس کو اپنے منغوضہ فرائض
کی سرانجام دہی میں بڑے جوش اور گہرے انہماک کا اظہار کرتے
ہیں۔ مگر حقیقی مقصد تعلیم کی طرف سے بالعموم بے اعتنائی ہی برتی جاتی ہے۔ سالانہ نصاب کی
تکمیل کی دھن میں وہ اس درجہ محو ہوتے ہیں اور شاندار امتحانی نتائج کے لئے وہ اس قدر
بے تابی کے ساتھ ساعی و کوشاں رہتے ہیں۔ کہ انہیں تعلیم کے حقیقی فضا پر غور و خوض کر کے
موقع ہی نہیں ملتا۔ اتفاق سے اگر کوئی افسر معائنہ اپنے تحت کے اساتذہ مدارس سے
اس قسم کے سوالات پوچھ بیٹھے کہ آپ اپنے نزدیک تعلیم کا کیا مقصد قرار دیتے ہیں حکومت
کیوں اس قدر کثیر رقم اس مدرسہ پر اور اس جیسے دیگر تعلیمی اداروں پر بید لینی سے خرچ
کر رہی ہے، والدین کیوں اس قدر زیادہ عرصہ تک اپنے نو نیاہوں کی تعلیم و تربیت پر کنبہ کی
آمدنی کا ایک بڑا حصہ صرف کئے جا رہے ہیں وغیرہ۔ تو شاید ہی کوئی مدرس معین و مخصوص سپلائی
میں اپنا نام یہ نظر بیان کرنے کے قابل ہو سکے۔ بڑے بڑے ماہرین کے اقوال و نظریے

جو عام طور پر اصول تعلیم کی کتابوں میں درج رہتے ہیں۔ بے شک اکثر لوگوں کو یاد ہوں گے مگر علی طور پر تعلیم کا حقیقی مقصد موجودہ زمانہ میں اور ہمارے مخصوص ملکی ماحول کے تحت کیا ہونا چاہئے۔ اور اس کی تکمیل موجودہ مدارس میں کس حد تک ہو رہی ہے۔ معمولی مدرسین آسانی سے بیان نہیں کر سکیں گے۔ ملک و قوم کا حقیقی نقطہ نظر اور صحیح نصب العین کیا ہے۔ اس کی خاطر خواہ طور پر کس طرح تکمیل ہو سکتی ہے بہت کم مدرسین بتا سکیں گے۔

بیشک یہ عام جواب تو آسانی سے مل سکے گا۔ کہ بچے کو آئندہ زندگی کے لئے تیار کیا جاتا ہے۔ مگر یہ جواب نہ صرف مبہم اور گول مول سا ہی ہے۔ بلکہ بہت بڑی حد تک یہ گمراہ کن بھی ہے۔ مبہم اس وجہ سے ہے کہ زندگی کی تیاری کا مفہوم صحیح طور پر شاید ہی کوئی سمجھتا ہو۔ ایسی تیاری سے مراد بالعموم آئندہ زندگی میں سرکاری ملازمت لی جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ مدرسہ تہنیتیہ میں داخلہ پانے والے طلباء کا ایک فیصد حصہ بھی سرکاری ملازمت پانے میں کامیاب نہیں ہوتا اور گمراہ کن اس وجہ سے ہے کہ ابتداء سے ہی تعلیم کا مقصد آئندہ زندگی کی تیاری قرار دے لیا جاتا ہے۔ اور اسی بنا پر مدرسہ ابتدائے یاتہنیتیہ میں بچوں کو عام طور پر ان ہی معلومات۔ حسابات۔ تجربات اور مسائل سے واقف کرانے کی کوشش کی جاتی ہے جو آئندہ زندگی میں کارآمد و مفید ثابت ہو سکیں۔ خواہ ایسی باتوں میں بچے کو کوئی دلچسپی ہو یا نہ ہو۔ اسے طوعاً و کرہاً انھیں رٹنا ہی پڑتا ہے۔ خواہ یہ باتیں اس کی فہم و استعداد سے بالاتر ہی کیوں نہ ہوں۔ اسے ضرور حفظ کرنی چاہئیں۔ بالفاظ دیگر اس کا یہ مطلب ہے کہ بچے کو اپنا بچپن قطعاً بھلا کر ایک دم بلوغ و جوانی کے دھندوں میں لگنا یا انھیں زبردستی سے اپنے غور و فکر کا مرکز بنانا پڑتا ہے۔ جو نہ صرف بے راہ روی کی دلیل ہے۔ اس طرح سے بچے کی ذاتی اور فطری دلچسپیوں کو بالعموم کے نقطہ نظر کی بعینہٹ چڑھایا جاتا ہے۔ اور بلا کا کا سخت اور مشکل ذرائع اختیار کئے جا کر اسے اہم تجربات زندگی کا علم بہم پہنچانے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اس کی موجودہ مسرتوں اور

بچپیوں کا مطلقاً لحاظ نہ رکھ کر صرف آئندہ کی مہم ضروریات کے مدنظر جن کا تعین بھی خود بالغ حضرات ہی اپنے مخصوص نقطہ نظر سے کرتے ہیں۔ اسے تعلیم دی جاتی ہے۔ نصاب کی تدوین مسئلہ صوری تربیت اور منطقی و نفسیاتی ترتیب مضامین کے ضمن میں ہم ایسی بہت سی غلطیوں کی وضاحت دوسرے موقع پر کر چکے ہیں۔ زمانہ حال کے ماہران تعلیم جدید اور محققین علم اطفال بڑے زور سے اس طرز عمل کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرتے اور آئندہ زندگی کی بجائے مدرسہ تھمنا یہ کام مقصد بچے کی موجودہ زندگی کو عمدگی اور خوش اسلوبی سے بسر کرنے کے قابل بنانا قرار دیتے ہیں۔

زندگی کے ساتھ
مطابقت

مدعاے تعلیم کے ضمن میں ہم بخوبی وضاحت کر آئے ہیں۔ کہ تعلیم کا حقیقی مقصد زندگی سے مطابقت پیدا کرنے کے قابل بنانا ہے۔ یعنی بچے کو مکمل طور پر زندگی بسر کرنے کے قابل

بنانا ہمارے پیش نظر ہونا چاہئے۔ زندگی کی مطابقت کی وضاحت کرتے ہوئے ہم نے سب سے پہلے کسی پیشہ کی تربیت کو مقدم قرار دیا تھا۔ اور فی الحقیقت پیشہ داری تربیت کے بغیر ہر کس و ناکس کے لئے عام اور ادبی تعلیم کا انتظام کرنا صحیح راہ عمل نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارا انتظام تعلیم جس میں پیشہ داری تربیت کا خاطر خواہ انتظام نہیں پایا جاتا۔ اور جس میں تمام اقسام کے افراد کو اپنی مخصوص ذہنی قابلیتوں کے لحاظ سے پھیلنے پھولنے اور ترقی کرنے کے مواقع حاصل نہیں ہیں سخت بدنام ہو رہا ہے۔ بلکہ موجودہ خلفشار و ابتری اور معاشی بد حالی و بے روزگاری کی تباہ کن و داری اسی پر عائد کی جا رہی ہے چنانچہ مشرق کے شاعر اعظم نے اس خصوص میں کیا پتے کی بات اپنے مخصوص شاعرانہ انداز میں کہی ہے

گھر میں پرویز کے شیریں تو ہوئی جلوہ نما

لے کے آئی ہے مگر تیشہ فرہاد بھی ساتھ

بدیں لحاظ ہمارا انتظام تعلیم جس میں سراسر ادبی و کلچری تعلیم کا ہی انتظام ہے اور

عملی زندگی کی تیاری سے جسے بہت کم سروکار ہے۔ کبھی مستحق مقصود نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک اس میں ہر قسم کے افراد کے لئے عملی زندگی کی تیاری کا لوازم نہ پایا جائے۔ اسے موزوں اور صحیح نہیں کہہ سکتے۔ خوشی کی بات ہے کہ اب ہر طرف اسے پورے طور پر خود کمتنی اور حقیقی طور پر عملی بنانے کی ایکسین بنائی جا رہی ہیں۔

ہر نئی تعمیر کو لازم ہے تخریب تمام
ہے اسی میں مشکلات زندگی کی کشود (اقبال)

نظام تعلیم میں ملک کے مخصوص حالات کا لحاظ | موزوں نظام تعلیم کی تشکیل و تنظیم ملک کے مخصوص حالات کے تحت ہونی چاہئے جس طرح کہ ایک طبیب کے لئے اپنے

اسی طرح ایک ماہر تعلیم کے لئے ملک کے عام حالات اور دیگر کوائف سے واقفیت حاصل کرنا ناگزیر ہے جس طرح کہ ایک ہی دوا انگریز - جرمن - امریکی اور جاپانی مریضوں کے لئے یکساں طور پر مفید و موثر نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح ایک ہی قسم کا نظام تعلیم تمام ممالک کے لئے یکسانیت کے ساتھ موزوں و موافق نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انگلستان - امریکہ - جرمنی - اور جاپان میں سے ہر ایک نے اپنے مخصوص حالات کے تحت اپنا اپنا نظام تعلیم طے کر دیا جو مزید کر رکھا ہے اور وقتاً فوقتاً انہی حالات کے تحت ضروری اصلاحیں عمل میں لائی جاتی ہیں۔ ہمیں لحاظ ہمارے لئے بالکلہ جاپان یا جرمنی - انگلستان یا امریکہ اور روس یا ترکی کا نظام تعلیم اختیار کرنا ہرگز سودمند نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح ہمارا ملک ہندوستان چونکہ ایک بڑا وسیع براعظم ہے۔ اور مشرق و مغرب یا شمال و جنوب کے صوبوں میں ایک ہی طرح کے حالات و خصوصیات نہیں پائے جاتے۔ اس لئے ہر کہیں ایک ہی طرح کا نظام تعلیم نافذ کرنا مصلحت اندیشی کے سراسر خلاف ہے۔ تاہم ہندوستان بحیثیت مجموعی ایک ذہنی ملک ہے۔ جس میں ساٹھ فیصدی سے زیادہ زراعت پیشہ لوگ آباد ہیں صنعت

و معرفت اور تجارتی کاروبار کے اعتبار سے دیگر متدن ممالک سے بہت پیچھے ہے۔ باشندے مذہب کے دلدادہ اور مذہبی تفریق کے از حد شائق ہیں۔ ہر ہر صوبے میں مختلف نسلیں اور فرقے پائے جاتے ہیں۔ اور کئی ایک صوبوں میں مختلف زبانیں بولی جاتی ہیں۔ قومی نصب العین کو عام طور پر اور مبہم پیرایہ میں قومی عروج و ترقی بیان کیا جاتا ہے۔ مگر فرقہ واریت کا بحوث عام طور پر مسلط ہونے کے اعتبار سے ہر فرقہ اپنے ہی مفاد کو آگے بڑھانے اور اپنے ہی فرقہ والوں کو تفوق و برتری دلانے پر تلا ہوا ہے۔ اس کے علاوہ تمام رہنما اور مدبرین صنعت و معرفت اور تجارتی کاروبار کو ملک کی عام فلاح و بہبود کے لئے ضروری و ناگزیر سمجھتے ہیں۔ فرقہ واریت کی تفریق و انتشار کو مٹانا اور لسانی و سماجی اعتبار سے ایک متحدہ قوم کی وفاق بل ڈالنا ملک کے سچے بہی خواہوں۔ ذمہ دار مدبروں اور سیاسی رہنماؤں کے نزدیک اولین نصب العین ہے جس کی تکمیل موزوں نصاب اور صحیح طریقہ تعلیم کے ذریعہ سے بڑی حد تک ہو سکتی ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ ذرا مٹی ترقیوں اور ان سے متعلقہ دیہی سرگرمیوں کو بھی خاصی توجہ دینی ہوگی۔ ملک کے ان سب مخصوص حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہمارا قومی نظام تعلیم تجویز کیا جانا چاہئے۔ تاکہ ہر فرد کو اپنے مخصوص حالات کے تحت ترقی کے مدارج طے کرنے اور بخوبی پھلنے پھولنے کے مواقع دستیاب ہو سکیں۔ خوشی کی بات ہے کہ اب متعدد مملکتوں میں ہمارے ہاں کے نظام تعلیم کی خامیوں کا احساس بڑی شدت سے ہونے لگا ہے۔ اور ملک کی عام معاشی ابتری اور بڑھتی ہوئی بے روزگاری کا اسی کو ذمہ دار گردانا جا رہا ہے۔ تدوین نصاب اور پیشہ وری تعلیم کے ضمن میں ہم گزشتہ ابواب میں ہی موزوں نظام تعلیم کی وضاحت کر آئے ہیں۔ اس لئے یہاں پر اب موجودہ بے روزگاری کے اسباب اور چارہ کار سے بحث کر کے مجوزہ نظام تعلیم کو حق بجانب ثابت کرنے کی کوشش کریں گے۔

بے روزگاری کے اسباب اور ان کا چارہ کار (۱) پیشہ وری تربیت کا فقدان

ایسے بچے جو بوجھ فلسفی و کم استقامتی اعلیٰ تعلیم کی جانب رخ کرنے سے قاصر رہتے ہیں۔ مدرسہ تھانویہ سے نکل کر آوارہ گردی کرنے کے سوائے اور کوئی راہ نہیں پاتے۔ ادنیٰ مزدوروں کی طرح محنت و مشقت سے کام کرنا ان کے لئے دو بھر ہو جاتا ہے۔ اسی طرح وہ بچے جو گرتے پڑتے مدرسہ تھانویہ کی چند جماعتوں کی تعلیم سے بہرہ یاب ہونے کے بعد بوجھ کم استعدادی یا معاشی مشکلات کے اپنے سلسلہ تعلیم کو توڑنے پر مجبور ہوتے اور میٹرک کی کامیابی سے ہٹنا ہونے سے پہلے ہی مدرسہ کو خیر باد کہہ دیتے ہیں اور بھی زیادہ زبون حالی و ابتری کا شکار ہوتے ہیں۔ ادھوری ثانوی تعلیم سے بہرہ ور ہونے کی حیثیت سے یہ اپنے باپ دادا کے معمولی دھندوں مثلاً کاشتکاری۔ بنجاری۔ معماری۔ خیاطی۔ اصلاح سازی وغیرہ میں پڑنا اپنی شان کے خلاف اور باعث عار سمجھتے ہیں۔ گویا کہ یہ گھر کے رہتے ہیں نہ گھاٹ کے۔ آوارہ گردی میں پڑ کر طرح طرح کے جرائم کے مرتکب ہوتے اور۔ پراسن افراد کو گوناگوں مصائب و آلام میں مبتلا کرتے ہیں۔ حکومت کے لئے بھی یہ نئی مشکلات پیدا کرتے اور ناجائز اخراجات اور حکومت کی خلاف قانون اداروں میں شرکت کر کے ملک کے امن و امان کو درہم برہم کرتے ہیں۔ اگر ملک میں ایسا موزوں نظام تعلیم ہو جس کی رو سے ہر تعلیمی منزل پر مختلف دھندوں اور پیشوں کی تربیت کا معقول انتظام ہو سکے۔ تو ایسی خرابیوں اور قباحتوں کا خود بخود سد باب ہو جاتا ہے۔ اسی لئے زمانہ حال کے ممبران اپنی اپنی حکومتوں کو پُر زور الفاظ میں یہ مشورہ دیتے ہیں کہ میلوں اور تادیب خانوں کے اخراجات کم کر کے اور مختلف قسم کی عدالتوں اور پولیس کی خدمات کو گھٹا کر موزوں پیشہ وری تربیت کے مصارف بڑی فراخ دلی اور خند و پیشانی سے برداشت کئے جانے چاہیں۔

ان حضرات کو جو ابتدائی تعلیم کو جبری اور لازمی کرنے کے حق میں ہیں یا ورہنا چاہتے کہ محض ابتدائی تعلیم کو عام کرنا ہمارے ملک کی خوش حالی کے لئے کافی نہیں ہو سکتا۔ پیشتر اس کے کہ اس طرف کوئی عملی قدم اٹھایا جائے۔ یہ نہایت ضروری ہے کہ موزوں پیشہ وری

تربیت کا کوئی خاطر خواہ اور معقول انتظام عمل میں لائیں ورنہ مندرجہ بالا وجوہ کی بنا پر موجودہ زبون حالی اور معاشی خلفشاریں اور بھی اضافہ ہوگا۔ اس کے ساتھ ہی یہ امر بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ ہندوستان بہت ہی مفلس و نادار اور زراعتی ملک ہے کسی طرح بھی یہ انگلستان، جرمنی امریکہ اور جاپان جیسے صنعتی و تجارتی ممالک کا جہاں ہر فرد کو محنت و مزدوری سے پیٹ پالنے اور گزر بسر کے ذرائع حاصل کرنے میں بڑی حد تک فراغت و سہولت ہے۔ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اکثر و بیشتر باشندے یہاں پر ابھی تہذیب و تمدن کے اولین مرحلہ پر ہی ہیں اور دو وقتہ نان جویں حاصل کرنا ان کے لئے سخت مشکل و دشوار ہے۔ اس لحاظ سے ملک بیک تمام طبقات کے بچوں کے لئے ابتدائی تعلیم لازمی گردانا دیگر ممالک کی اندھی تقلید متصور ہوگی۔ اس لئے اول شہری اور بلدی ملاقاتوں میں اس کا نفاذ ہونا چاہئے۔ اور وہاں بھی بہت نادار و قلاش طبقوں کو شروع شروع میں اس سے مستثنیٰ کرنا ہی ضروری ہوگا۔ کیونکہ متعدد پست اقوام ۵-۶ سال تک اپنے بچوں کی پرورش و نگہداشت کے مصارف خوراک و پوشاک کی برداشت کرنے کے لئے کبھی آمادہ نہیں ہوں گے۔ اور حکومت کے خزانہ میں اس قدر وافر گنجائش بھی نہیں ہے کہ ان کے ہمہ اقسام کے اخراجات پورے کئے جاسکیں

(۲) جامعی تعلیم کی بجائے آزادی۔ ملک میں موزوں پیشہ وری تربیت کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے ہر کس و نا کس بی۔ اے اور ایم۔ اے کی ڈگری حاصل کرنا ہی اپنا مطمح نظر قرار دیتا ہے۔ کہ اس طرح سے سرکاری ملازمت کا پروانہ حاصل کر کے وہ کسی اعلیٰ حکومتی خدمت پر آسانی سے فائز ہو سکے گا۔ مگر ظاہر ہے کہ سرکاری خدمات اس قدر وافر نہیں ہوتیں کہ ریجیوٹیوں کی پوری تعداد کی سمائی ہو سکے۔ سرکاری محکموں کی خاک چھاننے کے بعد ان کے لئے کسی قسم کے صنعتی و زرعی کاروبار میں حصہ لینا سخت دشوار و دوبھر ہوتا ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ ایسے ہاتھ کے کام کے دھندوں میں ان کی سمائی ہی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ متعدد اعلیٰ تعلیم یافتگان بعض ایسے کام کرنے سے ہچکچاتے اور پس و پیش کرتے ہیں جو دوسرے

خوشی خوشی سرانجام دیتے ہیں۔ انہی وجوہ کی بنا پر ستھارتی کاروبار میں بھی انہیں داخلہ ملنا محال ہے۔ اور گواہ گریجوٹیوں نے اپنا معیار تنخواہ میں بچپس روپیہ تک بھی گھٹا دیا ہے۔ مگر پھر بھی بے شمار ڈگری یافتہ فوجان حیران و سرگردان مارے مارے پھر رہے ہیں۔ چنانچہ گریجوٹیوں میں بعض بہت ہی ادنیٰ قسم کی دوکانیں کھولنے پر اتر آئے ہیں۔ کئی ایک پولیس کے کانسٹیبلوں میں بھرتی ہو رہے ہیں اور اکثر و بیشتر اپنے غریب والدین یا بھائی بندوں کی محدود کمائی و گزران پر اچھا خاصا بوجھ بنے بیٹھے ہیں یا باپ دادا کی پیداکشی ہوئی جائیدادیں بیچ بیچ کر پیٹ پال رہے ہیں۔ ملک کی اس پریشان کن صورت حال پر فلسفی شاعر اعظم کا شعر کس قدر صادق آتا ہے۔

خبر نہیں کیا ہے نام اس کا خدا فریبی کہ خود فریبی

عمل سے فارغ ہوا مسلمان بنا کے تقدیر کا بہانہ (اقبال)

اسی کی وجہ سے ہیشمار جماعتی برائیاں اور سیاسی الجھنیں پیدا ہو رہی ہیں۔ حکومت کا فریضہ ہے کہ جس قدر جلد ہو سکے۔ اس صورت حال کا پوری چھان بین کے ساتھ جائزہ لے۔ اور نہ صرف ملک میں موزوں پیشہ وری تربیت کا نظام ہی نافذ کرے بلکہ جامعی تعلیم پر مقدمات قائم کر کے صرف اعلیٰ ادبی استعداد والوں کو ہی اس سے بہرہ ور ہونے کا موقع دے۔ ایسے گریجوئیٹ جو سپاس فیصدی سے کم نشانات پا کر ڈگری پانے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔ یقیناً غلطی سے جامعی تعلیم کا رخ کرتے تھے۔ میٹرک کی کامیابی کے بعد ہی اگر وہ فوجان کسی موزوں پیشہ کی تربیت میں لگائے جاتے تو یقیناً اس قدر گھٹائے میں نہ رہتے۔ بدیں کا فاس امر کی شدید ضرورت ہے کہ یونیورسٹی کے داخلہ پر مناسب تحدید عائد کی جائے ایک سو سے کم ذہنی خارج قسمت والوں کو یونیورسٹی میں داخل کرنا بہت بڑی غلطی ہے۔ ایسے فوجان بلاشبہ کسی دوسرے پیشہ کے لئے زیادہ مفید ثابت ہوں گے۔ انوس تو یہ ہے کہ ہمارے ہاں عموماً ہر شعبہ زندگی میں ایک قسم کی بھیڑ جال سی پائی جاتی ہے۔ بڑے بڑے

زمیندار اور مہاجن بھی جو گھر پر بہت عمدہ کاروبار کے کافی اور دافرورائے رکھتے ہیں۔ اپنے بچوں کو خواہ مخواہ بلالکھا ذہنی استعداد جامعی تعلیم کی طرف دیکھیل رہے ہیں۔ اس کے لئے مؤثر تدبیر بھی ہو سکتی ہے کہ میٹرک کے امتحان میں پچاس فیصدی سے کم نشانات حاصل کرنے والوں کو کسی طرح بھی یونیورسٹی میں داخل نہ کیا جائے۔ اس کے علاوہ عوام کی مناسب روک تھام کے لئے یہ چارہ کار اختیار کرنا بھی ضروری ہے کہ سرکاری ملازمت کی ماتحت سر دیوں اور معمولی آسامیوں مثلاً پولیس۔ جنگلات۔ آبکاری۔ صفائی۔ چنگی وغیرہ کی سب انپکڑی اور محکمہ جات ریل و رسائل اور دیگر دفاتر کی محوریوں کے لئے ۸ سال کی عمر کی تحدید قائم کر دی جائے۔ تاکہ میٹرک کی کامیابی کے عین بعد ہی موزوں نوجوان اپنے اپنے مذاق کے مطابق کسی ایک طرف رخ کر کے جامعی تعلیم کی تضحیح سے نجات پاسکیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ حکومت کی جانب سے پیشہ ورانہ تہنائی کے موزوں ادارے ہر ضلع کے صدر مقام پر قائم کئے جائیں۔ تاکہ آئندہ ہونے والے شہریوں اور ان کے نابھرہ کار سرپرستوں کو ادھر ادھر پھینکنے اور بے راہ روی اختیار کرنے سے بچائیں اس تجویز پر عمل کرنے سے حکومت کے مالیہ پر بھی کچھ زائد بار عائد نہیں ہوگا۔ کیونکہ ملک کا جو روپیہ بیجا طور پر جامعی تعلیم کی بے نتیجہ توسیع و اشاعت پر صرف ہو رہا ہے۔ پیشہ ورانہ تربیت اور تہنائی کے اداروں پر آسانی سے منتقل کیا جاسکے گا۔ اور نتیجہ کے طور پر بیکاری و بے روزگاری کی مصیبتوں کا ہی نہ صرف خاتمہ ہوگا۔ بلکہ ملک میں جو غیر آئینی انجمنیں قائم ہو جاتی ہیں۔ اور غلات قانون سرگرمیاں جو پائی جاتی ہیں۔ اور جو حکومت اور امن پسند شہریوں کے لئے موجب سخت پریشانی و حیرانی ثابت ہوتی ہیں یکسر معدوم ہو جائیں۔

علاوہ ازیں یہ احتیاط بھی ضروری ہے کہ پیشہ ورانہ تربیتی اداروں کے داخلہ پر بھی مثل جامعی تعلیم کے ضروری تحدیدات عائد کئے جائیں۔ تاکہ کسی مخصوص پیشہ کے تربیت یافتگان کی تعداد مناسب حدود سے تجاوز نہ کرنے پائے۔ حکومت ہند نے چند سال قبل

انگلستان کے ماہر صنعتی تعلیم مشراپیٹ سے جو ماہر بے روزگاری کی محققانہ چھان بین کروائی ہے اس میں صاحب موصوف نے زیادہ تر اسی بات پر زور دیا ہے کہ بعض مخصوص پیشوں اور صنعتوں کے تربیت یافتہ افراد حقیقی کجیت سے بہت زیادہ ہیں۔ اور ملک میں صنعتی کاروبار بہت محدود ہونے سے وہ موزوں روزگار حاصل کرنے سے قاصر رہتے ہیں۔ ہر شعبہ حیات میں کیسائی کی ہی قدر ہوتی ہے اور جب کسی شے کی فراوانی حد سے متجاوز ہو جاتی ہے۔ تو اس کی وقعت بہت گھٹ جاتی ہے۔ چنانچہ شروع شروع میں وکالت اور ڈاکٹری کو محض اس وجہ سے اچھا خاصہ فروغ حاصل تھا کہ ان معزز پیشوں میں صرف محدودے چند اعلیٰ قابلیت کے افراد ہی پڑتے تھے۔ مگر جب عام و خاص محض ڈگریوں کے بل بوتے پر بلا لحاظ فطری ذوق و استعداد و جوق و جوق ادھر آنے لگے۔ تو ان کی قدر و قیمت بہت بڑی حد تک گھٹ گئی۔ چنانچہ آجکل وکیلوں اور ڈاکٹروں میں بالکل دس فیصدی ایسے خوش نصیب حضرات ہوں گے۔ جو خوش مالی و فارغ البالی سے اپنے پیشوں میں بلا شکوہ و شکایت لگے ہوئے ہیں۔ ورنہ باقی ماندہ تمام اپنے شاہکارانہ انتخاب کا آہیں بھر بھر کر دکھڑا رہے ہیں۔

(۳) متوسط طبقہ پر دو طرفہ یورش۔ گو ایک حد تک دیگر مالک میں بھی

گھر بارے ہل بڑی تیزی و تندی کے ساتھ متوسط طبقہ پر دو طرفہ سے یورش ہو رہی ہے یعنی اعلیٰ اور پست طبقوں میں اچانک معاشی برتری اور روزگاری ترقی کا خیال پیدا ہو گیا ہے۔ بڑے بڑے معمول امارت زمیندار اور سیٹھ جہاں اوپر سے اور ادنیٰ و پست طبقہ کے افراد نیچے سے متوسط طبقہ کے روزگاری کاروبار اور دھندوں میں گر پڑے ہیں۔ اعلیٰ اور امیر گھرانوں کے افراد آج سے چند سال پیشتر ٹھیکہ کے کاروبار، تجارتی سرگرمیوں اور معاشی دھندوں کی مصروفیات کو اپنے لئے باعث عار سمجھتے تھے۔ مگر آج کل چھوٹی بڑی کمپنیوں کے حصے خریدنا۔ چھوٹے بڑے تجارتی سودے کرنا۔ ٹھیکے لینا۔ دوکانیں۔ فرمیں اور شاپیں کھولنا بلکہ سرکاری ملازمتیں قبول کرنا زمانہ کے بدلتے ہوئے حالات کے تحت ان کے لئے ضروری و ناگزیر ہو گیا ہے۔ اسی طرح

پست طبقوں کے افراد جو اب تک گھریلو اور زرعتی و صنعتی اور خانگی ادنیٰ ملازمتوں پر ہی قناعت کئے بیٹھے تھے اب ایک ایک نہ صرف ہمہ اقسام کی سرکاری ملازمتوں پر ہی قبضہ جما رہے ہیں۔ بلکہ ملک کے چھوٹے بڑے صنعتی و تجارتی کاروبار، حرفتی مشاغل اور دوسرے منفعت بخش کاموں میں بھی بڑی سرعت کے ساتھ گھستے چلے آ رہے ہیں۔ اور اس طرح نئے ملک کے محدود معاشی وسائل کو بدن تنگ کرتے جا رہے ہیں صاف ظاہر ہے کہ جو مکمل معاش کچھ عرصہ پہلے صرف ایک سو خاندانوں کے لئے روزی ہیتا کرتے تھے۔ اب دو سو خاندانوں کے لئے بھی کافی و کفیل نہیں ہو سکتے۔ تاہم ایسی صورت حال سے گھبرانے یا ڈرانے کی بجائے اس کے مناسب حال موزوں چارہ کار اختیار کرنا چاہئے۔ یہ تو عام ملکی بیداری اور ہمہ جہتی ترقی و فروغ کے علامات ہیں۔ البتہ حکومتی مدبروں اور سیاسی رہنماؤں کو اس سے بخوبی نپٹنے کے لئے ضروری تدابیر اختیار کرنی چاہیں۔ یعنی وسائل معاش کو بڑھا کر المضاعف کر دیا جائے۔ ان میں سے چند ایک کی ہم آئندہ ادراک میں ضمنا وضاحت کریں گے۔

(۴) صنعتی و تجارتی کاروبار کا ناکافی ہونا۔ مغربی ممالک میں صنعتی و تجارتی کاروبار نے زندگی بلند کرنے میں گو ہمارا ملک بہت تیزی و سرعت کے ساتھ ترقی کرتا جا رہا ہے مگر افسوس کہ سوائے چند صنعتی اشیاء کے باقی ماندہ تمام ضروریات زندگی کی چیزیں بیرونی ممالک سے ہی منگوانی پڑتی ہیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ملک میں صنعت و حرفت کے کارخانوں کے لئے ابھی بہت بڑا وسیع میدان موجود ہے۔ اور اگر وسیع پیمانے پر صنعت و حرفت کے کارخانے قائم کئے جائیں تو وہ بخوبی چل سکتے اور ملک سے بے روزگاری کو بڑی حد تک دور رکھنے میں مؤثر ثابت ہو سکتے ہیں۔ ملک میں پیشہ ورانہ تعلیم و تربیت کا نفاذ عمل میں لانے کے ساتھ ساتھ اگر حکومت اور بڑے بڑے سرمایہ داروں کی جانب سے ایسے کارخانے جا بجا کھولے جائیں۔ تو یقیناً بہت سے تربیت یافتہ نوجوانوں

کر آسانی سے مزدوں روزگار حاصل کرنے کے مواقع مل سکیں گے۔ ورنہ ان کے بغیر محض پیشہ ورانہ تربیت کا اہتمام کرنا بالکل ایسا ہی مضحکہ خیز ہوگا۔ جیسا کہ سمندر سے دو کرسی صحرائی یا ریگستان کی علاقے میں جہاز امداد کشتیاں بنا کر بھری بیڑہ تیار کرنا۔ اس کے لئے حکومت کے محکمہ صنعت و حرفت کے زیر نگرانی اگر مشترک سرمایہ کی کمپنیاں قائم کی جائیں تو وہ آسانی سے ایسے بہت سے کارخانوں کو ہماری کر سکیں گی اور جب ملک کے چھوٹے بڑے سرمایہ دار انہیں پھلتا پھولتا دیکھیں گے۔ تو خود بخود ہی اپنے ذاتی کارخانے قائم کرنے پر ہل ہو جائیں گے۔ ملک کی آئندہ خوشحالی کے لئے یقیناً یہ نیک فال ہے کہ اب ہمارے ہاں شکر۔ کاغذ۔ کپڑا۔ چمڑہ۔ اون وغیرہ کے متعدد کارخانے کھل رہے ہیں۔ مگر ملک کی وسعت کے اعتبار سے بہت کم اور ناکافی ہیں۔ جب تک صوبہ داری حکومتیں اور ان کے محکمہ جات صنعت و حرفت بڑے تر و دوسے اس مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں نہیں لیں گے۔ اور اپنے زیر نگرانی مشترک سرمایہ کی کمپنیاں قائم کر کے عملی اقدام نہیں کریں گے۔ ان کی رفتار ترقی ملک کی بڑھتی ہوئی ضرورتوں کو پورا کرنے اور بے روزگاری کا ازالہ کرنے کے لئے کافی و موثر منصوبہ نہیں ہو سکتی۔

(۵) ملک میں بھاری شرح سود کا عام رواج، ہمارے ہاں کاشتکاروں تاجروں۔ صناعوں اور چھوٹے موٹے کارخانہ والوں کو اپنے کاروبار کے لئے جب روپیہ قرض لینے کی ضرورت پڑتی ہے تو مجبوراً اس ہمو کاروں سے بڑی بھاری شرح سود پر قرضہ لیتے ہیں۔ یہ شرح سود عموماً ۲۴ فیصدی اور بعض صورتوں میں ۳۰ بلکہ ۳۶ فیصدی تک بھی بڑھ جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے کاروبار میں اس قدر بھاری سود کی پابجائی کرنا سخت دشوار ہوتا ہے۔ اور اکثر صورتوں میں خسارہ بلکہ دیوالیہ کی فوجت آجاتی ہے۔ ایسی متعدد صورتوں سے دہشت زدہ ہو کر بہت سے جوشیلے اور بلند عزائم رکھنے والے اہل انفرادیت کو بھی کوئی ایسا کاروبار کرنے کی ہمت نہیں پڑتی۔ اگر حکومت کی جانب سے تمام شہری اور دیہی علاقوں میں بڑے وسیع پیمانہ پر اتحادی بینک کھول دئے جائیں جن سے حاجی

شرح سود پر کاروباری اشخاص۔ زمینداروں اور کاشتکاروں کو آسانی و سہولت کے ساتھ قرضہ مل سکے۔ تو یقیناً ایسے کاروبار کو بہت فروغ ہوگا۔ ملک میں بہت جلد ہی جا بجا بہت سے کارخانے قائم ہو جائیں گے اور معاشی بد حالی بڑی حد تک گھٹ جائے گی۔ اس کے علاوہ بھاری شرح سود کو اعتدال پر لانے کے لئے حکومت کو قانونی پابندیاں بھی عائد کرنی چاہئیں۔ خوشی کی بات ہے کہ بعض ترقی یافتہ صوبوں اور ریاستوں میں ساہوکارہ بل کا نفاذ عمل میں آچکا ہے جس کی رو سے سود کی انتہائی شرح بارہ روپیہ سالانہ سے متجاوز نہیں ہو سکتی۔ ضرورت ہے کہ اسی طرح تمام ملک میں بڑی جدوجہد کے ساتھ مناسب کارروائی عمل میں لائی جائے اور قانونی حد بندیاں قائم کی جا کر بھاری اور ناقابل برداشت شرح سود کو گھٹایا جائے۔ اس کے ساتھ ہی سرمایہ داروں کی ذہنیت کو بدلنے کے لئے بھی ضروری تدابیر اختیار کی جانی چاہئیں۔ تاکہ انہیں بخوبی معلوم ہو سکے کہ مناسب اور واجبی شرح سود مقرر کرنے سے ان کا بہت سا روپیہ سود پر چڑھ سکتا اور قرض کے ڈوب جانے کا احتمال بڑی حد تک گھٹ جاتا ہے۔ زمانہ حال کے پرچار اور پروپیگنڈے کے عصری ذرائع ریڈیو۔ سینما۔ رسالوں۔ اخباروں۔ لکچروں اور تعلیمی ڈراموں کے ذریعہ ملک کو بخوبی آگاہ کیا جائے کہ روپیہ کی گردش سے ہی زیادہ منافع حاصل ہو سکتا ہے۔ دولت کو ایک ڈھیر کی شکل میں جمع رکھنے سے کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔ انوس کہ ہمارے ہاں کی یہ دقیانوسی ذہنیت ابھی کچھ بھی نہیں بدلی۔

(۶) بنجر اور غیر مزدور علاقوں کی طرف سے بے اعتنائی۔ سب جانتے

ہیں کہ ہندوستان پورے طور پر زراعتی ملک ہے۔ مگر انوس کہ آبادی کے اضافہ کے ساتھ ساتھ مزدور رقبہ میں کچھ قابل لحاظ اضافہ نہیں ہوتا۔ متعدد و مشیر علاقے ابھی بنجر و دیران پڑے ہیں۔ اگر حکومت کی جانب سے ذرائع آبپاشی کی توسیع عمل میں آئے۔ نہروں اور تالابوں کی تعمیر پر ملک کی وسعت کے شایان شان توجہ کی جائے اور غیر آباد بنجر علاقوں اور غیر مزدور اراضیات کو

آہو کرنے کے لئے تربیت یافتہ فوجانوں کو تھوڑی سی حکومتی امداد کے ساتھ آمادہ کیا جائے کہ وہ سائنٹیفک طریقہ پر ذرا مٹی کا رو بار میں حصہ لیں تو بہت پڑھے لکھے فوجانوں کو آسانی سے روزگار دیا جاسکتا ہے۔ ذرا مٹی کا راج کے ہر فارغ التحصیل فوجان کو دس بیس ایکڑ کا رقبہ دے کر حکومت کی جانب سے بلا سود قرضہ دینے کے ایکمات جس قدر جلد ہو سکیں ہر ہر صوبے میں نافذ کئے جانے چاہئیں۔ چنانچہ پنجاب میں تجربہ کے طور پر ایسا عملدرآمد شروع ہو چکا ہے اس طرح سے نہ صرف ملک سے بے روزگاری کا دفیہہ کرنے میں ہی سہولت ہوگی بلکہ ملک کی پیداواری اہلیت میں بھی قابل محاذ اضافہ ہو جائے گا اور حکومت کی آمدنی بڑی حد تک بڑھ جائے گی۔

(۷) بیجا اسراف اور فضول خرچی :- ہمارے ہاں چھوٹے اور بڑے بڑی بیدریغی سے مسرفانہ طور پر بہت سارے بیہ فصولیات و بیجا تکلفات میں صرف کر دیتے ہیں۔ جب تک اس کی خاطر خواہ طور پر روک نہ ہو۔ بے روزگاری کا قلع قمع ہونا دشوار ہے۔ مدارس میں بعض طلباء کا فاختانہ لباس کسی طرح بھی قابل نظر اندازی متصور نہیں ہو سکتا۔ امیر و متمول طلباء کے دیکھا دیکھی متوسط اور کم استطاعت طبقہ کے طلباء بھی بیش قیمت کپڑوں کے تعاضوں سے اپنے والدین اور سرپرستوں کا ناک میں دم کر دیتے ہیں۔ طالب علموں کے لئے کسی قسم کا بیش قیمت لباس کم از کم حدود مدرسہ کے اندر جائز نہیں رکھا جانا چاہئے۔ ارباب مدرسہ کو چاہئے کہ اس کی ضروری روک تھام کے لئے مناسب قواعد مرتب کریں۔ اسی طرح کالجوں میں کھانے پینے اور پہننے پر طلباء بہت ہی بیجا طور پر خرچ کرتے ہیں۔ والدین اور طلباء کو یہ بخوبی معلوم ہے کہ آج کل ایک گریجویٹ بڑی شکل سے بھی چالیس پچاس روپیہ ماہوار نہیں کما سکتا۔ اسی صورت میں کیس قدر ستم ظریفی ہے۔ کہ زماں طالب علمی میں کالج کے طلباء ماہانہ پچاس ساٹھ روپیہ خرچ کر کے اپنے مذاق بسر برد کو ہمیشہ کے لئے بگاڑ لیتے ہیں۔ حال ہی میں پنجاب کے ایک بڑے کالج کے پرنسپل نے اپنے اہل کے ایک طالب علم کو مرثیوں آنے کی

مانعت کر کے اس ضرورت کا عام احساس پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ کہ زمانہ طالب علمی میں طلباء کے رہنے بہنے کے طریقوں پر واجبی تحدیدات عائد کی جانی ضروری ہیں۔ ملک میں اگر کہیں اسی احساس کے تحت تمام تعلیمی اداروں میں ارباب تعلیمات کی جانب سے ضروری انتظامات عمل میں لائے جائیں۔ اور سادہ زندگی بسر کرنے کی اہمیت طلباء کے بخوبی ذہن نشین کی جائے تو بہت عمدہ اور مفید نتائج برآمد ہوں گے کیونکہ زمانہ طالب علمی میں اس قدر بے ویسی سے خرچ کرنے والے تعلیم یافتہ جب علمی زندگی میں گامزن ہوتے اور کسی کسب معاش کے دہندے کی جستجو میں پھرتے ہیں۔ تو معمولی سی آمدنی کو خاطر میں نہ لاکر گھر پر بیکار بیٹھے رہنا ہی گوارا کر لیتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ دیگر تعلیمی اخراجات میں بھی بڑی حد تک تخفیف عمل میں لائی جانی چاہئے۔ تاکہ بعض غریب و نادار طلباء کو جو اپنی اعلیٰ ذہنی استعداد اور ادبی ذوق کی بنا پر جامعی تعلیم پانے کی خاصی صلاحیت رکھتے ہیں۔ محض اخراجات کی زیادتی کی بنا پر اس سے محروم نہ رہنا پڑے۔ چھوٹوں کے علاوہ بڑوں کے مسرفانہ اخراجات پر بھی تحدیدات عائد کرنا ملکی عام فلاح و بہبود کے لئے از بس ضروری ہے۔ ہمارے ہاں خاص کر بیاہ شادی کی تقاریب ہیں اور عام طور پر دوسرے خوشی غمی کے مواقع پر دل کھول کر خرچ کرنا عام رواج ہے۔ اسی طرح بہت سی فضول رسومات کی بجا آوری کے لئے بہت ہی مسرفانہ رویہ اختیار کیا جاتا ہے۔ صوبہ داری حکومتوں کی جانب سے دیگر ترقی کناس ممالک مثلاً ایران۔ ترکی وغیرہ کی طرح ان پر پابندیاں عائد کرنا بہت بڑی حد تک ایسی قہاحتوں کی روک تھام کے لئے ضروری ہے۔ زیادہ تر مدرسہ میں اس جانب توجہ کی جانی چاہئے۔ کہ اخلاقیات کے اسباق اور تاریخ و ادب کی بصیرت افزو تشریحوں میں مناسب و معوزوں اثر آفرینی کے ذریعہ جائز طور پر سرمایہ بنانے اور اسے محفوظ رکھنے کے فائدہ بھوں کے ذہن نشین کئے جائیں۔ اور دستی مشاغل۔ تعلیمی سیاحتوں۔ عجائب خانہ مدر کے ذریعہ جہلت ملکیت کو خاطر خواہ طور پر ابھرنے اور کام میں لانے کا انتظام کیا جائے۔ تو بڑی

حد تک ایسی سماجی برائیوں کا انسداد ہو سکتا ہے۔

(۸) طریقہ تعلیم کی خامیاں :- تعلیم و تدریس محض مجہول طریقہ پر ہونے اور بچوں کی خود فعلی کو کام میں لانے کی وجہ سے قوت ارادی کی عادات کی تربیت نہیں ہو سکتی۔ جوں جوں بچے مدرسے اور بچے درجوں میں ترقی کرتے جاتے ہیں وہ ہاتھ کے کام سے زیادہ عمار کرنے لگتے ہیں۔ بدیں کا ظہور جیسا کہ ہم دوسرے موقع پر وضاحت کر آئے ہیں۔ بچوں کو دستی مشاغل میں زیادہ مصروف رکھنا اور منصوبی طریقہ کو بڑی وسعت کے ساتھ مدرسہ میں رائج کرنا نہایت ضروری ہے۔ اسی طرح موجودہ طریقہ امتحانات جس میں طلباء مدرسے کے مرتب کردہ نوٹوں یا کتابوں کے خلاصوں کو رٹ لے کر کامیاب ہو جاتے ہیں۔ ان کے تخیل کو بالکل محدود رکھنے اور انھیں تقلید کے غلام بنانے کے ذمہ دار ہیں۔ اسی وجہ سے مدرسہ کے ہر قسم کے کاروبار میں بچوں کو ترکیبی اور اختراعی تخیل سے کام لینے کے بہت کم مواقع دئے جاتے ہیں۔ نئی نئی اُبھرتی اور گتھیوں کو سلجھانے کی جانب ان میں کسی قسم کا رجحان نہیں پایا جاتا۔ اگر زمانہ حال کے بڑے بڑے تعلیمی مفکروں کے حسب رائے سائل طریقہ کو جس کی وضاحت پچھلے ابواب میں کی گئی ہے۔ مدارس میں رائج کیا جائے۔ اور ساتھ ہی اعلیٰ وارفع نصب العین کی نشرو نہا پر خاصی توجہ دی جائے تو بے کاری و بے روزگاری اور دیگر بہت سی سماجی و جماعتی برائیوں کا بڑی حد تک دفعہ ہو سکتا ہے۔

نتیجہ | پس ملک کی حقیقی ترقی کے لئے اس امر کی ضرورت ہے کہ ملک کے فوہا لوں

اور آئندہ کی ذمہ داریاں قبول کرنے والے نوجوانوں کو زندگی کے ساتھ مطابقت پیدا

کرنے کے لئے موزوں تعلیم و تربیت کے ذریعہ پورے طور پر تیس کیا جائے۔ اس قسم کی

مطابقت زندگی کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہونے کے لئے بیچ گزرنے کی ہونی چاہئے

(۱) عقلی مطابقت :- حیاتیاتی نقطہ نظر سے جیسا کہ ہم اب سوم میں وضاحت

کر آئے ہیں۔ فطرت نے انسان کو دیگر تمام جانداروں پر فوقیت و برتری عطا کی ہے اور یہ

برتری زیادہ تر اس وجہ سے ہے کہ انسان زندگی کی جدوجہد میں نسلاً بعد نسل گزشتہ تجربات حیات منتقل کرنے کی صلاحیت رکھتا اور اسی لئے دن بدن اور لمحوہ لمحوہ ترقی کے مراحل طے کرتا جاتا ہے۔ نسلی ترکہ کا اس طرح کا انتقال شعوری اور زیادہ یقینی طور پر مدارس کے نصاب کے ذریعہ ہو چکا ہوتا ہے۔ اس لئے وہی اقوام تہذیب و تمدن میں پیش پیش ہیں۔ جن کے مدارس کا نصاب زمانہ کی عصری ضروریات کے عین مطابق و موافق ہے۔ اور اسی بنا پر ضرورت ہے کہ ابتدائی تعلیم لازمی گردانتے ہوئے ملک کے ہر فرد کو ابتدائی آلات حصول علم سے بہرہ ور کیا جائے تاکہ وہ ماضی و حال کے تجربات سے استفادہ کر کے مستقبل کے لئے بطریق احسن رہنمائی حاصل کر سکے۔ اس کے لئے زیادہ تر مدرسہ کے ضبط اور زائد نصاب مصروفیات سے بھی عمدہ اور خوشگوار ذہنی و جسمانی عادات قائم کر کے اسے سہولت و فراغت کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے قابل بنایا جاسکتا ہے۔ علاوہ ازیں جیسا کہ دیگر تمدن و مہذب ممالک میں مدارس شبینہ اور توسیمی لکچروں کے ذریعہ عملی زندگی میں داخل شدہ افراد کو مفید اور عصری معلومات اور زمانہ کے جدید انکشافات سے واقف کرانے کے لئے ضروری انتظامات عمل میں لائے جاتے ہیں۔ ہمارے ہاں بھی انہیں رائج کرنا از بس ضروری ہے۔ اس طرح سے قدیم تعلیم یافتہ شہریوں کی جہالت کو ہم بڑی حد تک رفع کر سکیں گے۔

(۲) معاشی مطابقت :- جیسا کہ ہم گزشتہ ابواب میں صراحت کر چکے ہیں موزوں نظام تعلیم میں محض ادبی و کلچری تعلیم کا ہی سالہ شامل نہ ہونا چاہئے۔ بلکہ کسب معاش کے ذرائع کی تربیت کے لئے موزوں پیشہ وری تربیت کا بہم پہنچانا بھی ضروری اور ناگزیر ہے۔ حال حال تک ہمارے نظام تعلیم کی سب سے بڑی غلطی یہی رہی ہے کہ اس جانب کوئی توجہ نہیں کی جاتی تھی بلکہ مدرسہ کی تعلیم حقیقی زندگی سے بالکل بے ربط اور غیر متعلق رکھی جاتی تھی۔ اسی طرح عمل کی بدولت ہمارے ہاں اب روزگاری کے یہاں باؤل ہر کہیں پھٹے ہوئے ہیں۔ اور عوام میں ردعمل کے طور پر گہرا احساس بیداری

پیدا کر دئے ہیں جس کا لازمی نتیجہ ہمارے سامنے ہے یعنی اس فرمودہ اور ناموزوں نظام تعلیم کو اٹھنے اور از سر نو اس کی تشکیل کرنے کے لئے طرح طرح سے بھیج پکار ہو رہی ہے اور اب ہر بنجیدہ و فہیم فرد قوم بخوبی محسوس کرنے لگا ہے کہ ابتدا سے ہی معاشی مصلحت کا انتظام محل میں لایا جانا ضروری ہے۔ چنانچہ گزشتہ ابواب میں اسی لئے بڑی وضاحت سے ہم نے پیشہ ورانہ رہنمائی اور پیشہ ورانہ تعلیم و تربیت پر روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے۔

(۳) قومی یا سماجی مطابقت :- ہمارے ملک میں فرقہ واریت کا جو ٹرپونگ

برپا ہے۔ بنجیدہ اور عاقبت اندیش مدبروں کے جائز اور واجبی اندیشوں کا مرکز بنا ہوا ہے۔ سیاسی مفکرین اور قومی رہنما اس فرقہ واریت کے بھوت سے بہت بری طرح سہمے ہوئے اور دہشت زدہ ہیں۔ مگر سب نے اب بخوبی بھانپ لیا ہے کہ اس سے نجات پانے اور ملک کو اس کی ضرور ساینوں سے محفوظ رکھنے کا صحیح چارہ کار مدرسہ اس کے نصاب تعلیم اور دیگر تعلیمی مصروفیات میں پایا جاتا ہے۔ اگر مدرسہ میں ہی باہمی اتفاق و رواداری اور اتحاد و یکجہ گنت کی تربیت معقول پیرایہ میں کی جائے۔ تاریخ و ادب۔ مدرسہ کی سماجی سرگرمیوں اور کھیل کود کے ذریعہ اگر خوشگوار جذبات کو تقویت بہم پہنچائی جائے۔ اور متحدہ قومیت کا نصب العین پیش کرتے ہوئے فرقہ واری کشکشوں کو مذہوم قرار دیا جائے۔ تو تھوڑے ہی عرصہ میں یہ فتنہ دور ہو سکتا ہے۔ اور بہت جلد آج کے بچے کل کے مفید شہری بن کر ملکی و قومی ترقی کی جدوجہد میں شانہ بہ شانہ اپنا حصہ پورا کرنے کے لئے آمادہ و تیار نظر آئیں گے۔

(۴) اخلاقی مطابقت :- جب تک سان میں ہر فرد اپنے جائز حقوق سے

سہمی آگاہ ہو کر اپنے واجبی فرائض کی تکمیل پر کمر بستہ نہ ہو۔ ملک و قوم کا ترقی کرنا محض خواب و خیال تصور ہوتا ہے۔ معلمین کو اپنے نمونہ سے اور نیز تاریخ و ادب کے اسباق کے ضمن میں مناسب اثر آفرینی سے کام لیتے ہوئے اعلیٰ اخلاقی معیارات اور عمدہ

کرداری تمشیلات بچوں کے بخوبی وہن نشین کرنی چاہئیں۔ تاکہ وہ آئندہ زندگی میں اپنے حقوق و الحاک کی بخوبی حفاظت و مدافعت کے لئے سینہ سپر ہونا اور دوسروں کے سبب و متاع اور مفاد و اغراض کو ٹھیس لگانے سے احتراز کرنا اپنا اخلاقی شیوہ قرار دیں۔ اسی لئے ہم نے عام تعلیم کی طرح پیشہ وارانہ نظام تعلیم میں بھی کلچری و اخلاقی عناصر کو شامل کرنے پر زور دیا ہے۔ تاکہ ہر فرد جب ضروری تعلیم و تربیت سے فراغت پا کر عملی زندگی میں لگائے ہو۔ تو وہ اپنے تمام دنیاوی معاملات اور زندگی کے تمام شعبوں میں عمدہ سیرت و نیک کرداری کا مظاہر کر سکے۔ یاد رہے کہ جسمانی مطابقت سے کہیں بڑھ کر روحانی مطابقت کا لوازمہ مہیا کرنا ضروری ہے۔

بانگ اسرائیل ان کو زندہ کر سکتی نہیں

روح سے محاذ زندگی میں بھی تہی جن کا جسد (اقبال)

جالیاتی مطابقت جس میں حسن و پاکیزگی کو سراہنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے اخلاقی مطابقت کا ایک جزو ہے۔ مدرس میں فنون لطیفہ کی تدیس اور عجائب خانوں اور صنعتی کاغذوں کی تعلیمی ساتوں میں بطریق اس کا اہتمام ہو سکتا ہے۔

(۵) مذہبی مطابقت :- مذہبی تعلیم و تربیت بھی عمدہ طور پر زندگی بسر کرنے کے لئے لازمی ضروری ہے۔ اس سے مراد فرقہ واری تنگ نظری اور جفا تعصب نہیں ہے۔ بلکہ نوجوانوں کو فراخ دل۔ بلند ہمت اور عالیٰ مصلحت بنانے کے لئے یہ موثر ترین ذریعہ ہے۔ اس میں زیادہ تر غیر ضروری انسانی تعلقات کی تکفین کرنے کے بجائے اگر خدائی تصورات پر نوجوانوں کی توجہ لگائی جائے۔ تو بہت مفید اثرات مترتب ہوں گے۔ خدائے متعال کی لامحدود قدرت اس کی بے مثال عظمت۔ اس کی تقدیس و پاکی وغیرہ کے تصورات نوجوانوں میں تسخیر کر کے ہم انہیں صحیح طور پر راستبازی اور پاک بازی کی زندگی بسر کرنے کے قابل بنا سکتے ہیں۔ یہ امر بخوبی یاد رکھنا چاہئے۔ کہ صحیح مذہبی وجدان ہی قوم و ملت کے شیرازہ کو مضبوط و استوار رکھ سکتا اور تہذیب

وتمدن کو فروغ دے کر آگے بڑھا سکتا ہے۔

خودی کی تکمیل کے لئے جیسا کہ باب اول میں ہی ہم صراحت کر چکے ہیں ضروری ہے کہ فرد پورے طور پر ماحول سے موافقت پیدا کرنے۔ اس پر عمدہ پیرایہ میں تسلط جملنے۔ اوہاں میں اپنی حیثیت کو بخوبی پہچاننے کے قابل ہو۔ زندگی امد اس کی بیچ گو۔ مطابقت کی وضاحت سے یہ نکتہ اور بھی صاف اور واضح ہو گیا ہے۔ کہ دنیاوی کامیابی و کامرانی سے فرد اسی صورت میں بہکنار ہو سکتا ہے۔ جبکہ مناسب آزادی۔ اطمینان قلب اور فارغ البالی کے ساتھ وہ زندگی بسر کرنے کے قابل ہو۔ اس کے لئے ہمارے ہاں ایسا نظام تعلیم نافذ ہونا چاہئے۔ جو زندگی کے تمام شعبوں پر عادی ہونے کے اعتبار سے جملہ افراد ملک کو اپنی تمام فطری صلاحیتوں اور طبعی قابلیتوں کے بموجب پھیلنے پھولنے کی بخوبی گنجائش و صلاحیت رکھتا ہو۔

چوں خودی آرد بہم نیروئے زیست

مے کشاید قلزمے از جوئے زیست (اقبال)

عرب مصر میں

از

محمد جمیل الرحمن ایم۔ اے۔ پروفیسر تاریخ۔ جامعہ عثمانیہ۔ مجدد آباد دکن

شام و عراق کی فتح کے بعد جب مسلمانوں نے گرد و پیش نگاہ ڈالی اور سیاسی حالات کا مطالعہ کیا تو انہیں معلوم ہوا کہ اگر ان فتوحات کو محفوظ رکھنا ہے تو آگے بڑھے بغیر چاہئیں۔ شام کو فتح کر کے مصر کی طرف سے بے فکر رہنا سیاسی خودکشی کے مترادف تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ مصر اور شام کا اس قدر گہرا تعلق ہے کہ کوئی شامی حکومت اُس وقت پوری طرح محفوظ نہیں ہو سکتی جب تک کہ مصر پر بھی اُس کا تسلط نہ ہو۔ اس کے علاوہ گویوں نے بازنطینی حکومت کے بہتوں ایشیائی صوبوں پر قبضہ کر لیا تھا، لیکن اس حکومت کی طرف سے خطرہ زائل نہیں ہوا تھا۔ بازنطینی سلطنت کا بحری اور فوجی مرکز قلمزم سے حجاز اس قدر قریب تھا کہ جب تک مصر فتح نہ ہو جائے اور قلمزم پر مسلمانوں کا متعلق قبضہ نہ ہو حجاز کو محفوظ نہیں سمجھ سکتے تھے۔ اس سے بھی قطع نظر سال کے چار مہینے قسطنطنیہ کا گذار امریکی زرمی پیداوار پر تھا۔ اور ضروری تھا کہ ایک طرف تو اس سلطنت کے معاشی حالات پر اثر ڈالا جائے اور دوسری طرف اس تمام زرمی پیداوار سے خود مسلمان فائدہ اٹھائیں۔ چنانچہ ۱۹۱۷ء

یہی مصر کے غلے سے ممتاز کی تھا زندگی گھوڑ کر گیا۔

مصر کے سیاسی حالات بھی خاص اہم کے تھے۔ جب آگسٹس نے اکیٹیم کی جنگ کے بعد مصر پر قبضہ کر کے اسے رومی سلطنت میں شامل کیا ہے 'تو اسے باقاعدہ صوبہ بنانے کے بجائے شاہی ملک قرار دیا تھا جو ہر قیصر کو یکے بعد دیگرے بطور ورثہ ملتی رہتی تھی۔ آگسٹس نے اپنی ہی طرف سے وہاں ایک حاکم مقرر کیا تھا۔ مگر یہ حاکم مرکزی حکومت کا نمائندہ ہونے کے بجائے ذاتی طور پر قیصر کا نمائندہ سمجھا جاتا تھا۔ اس کے خلاف مرا فہ براہ راست قیصر کے سامنے پیش ہوتا تھا۔ مالی، عدالتی اور فوجی انتظامات اس کے سپرد تھے۔ فوج کی نقل و حرکت پر بھی اس کی نگرانی تھی۔ آگسٹس نے یہاں تک احتیاط برتی تھی کہ رومی سینات کا کوئی رکن مصر میں قدم نہیں رکھ سکتا تھا۔ لیکن رومیوں نے مصر کے اندرونی نظم و نسق میں کوئی تبدیلی نہیں کی تھی۔ محال کی وصول یابی کے متعلق سب سے اہم کام مردم شماری اور اراضی کی مساحت کا تھا۔ یہ دونوں کام بطریقہ یونانی خاندان پہلے ہی مکمل کر چکا تھا۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ تمام رومی مفتوحات میں یہی ملک ایسا ہے جہاں کی پیمائش اور مردم شماری بالکل مکمل حالت میں تھی اور رومیوں نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا تھا۔ رومیوں سے قبل یونانی دور ہی میں حکمران قوم کی نو آباد کاری کو محدود کر دیا گیا تھا۔ صرف اسکندریہ اور بطریقہ کے دو شہر ایسے تھے جہاں یونانیوں کو آباد ہونے کی اجازت تھی 'باقی وہ اور کہیں توطن اختیار نہیں کر سکتے تھے۔ اس قانون کو رومیوں نے بحال رکھا اور رومیوں کو اندرون ملک میں پھیلنے اور آبادیاں قائم کرنے کی اجازت نہیں دی۔ یونانی اور رومی زمانے میں نو آباد کاری کی یہ تحدید اس وجہ سے نہ تھی کہ حکمران قوم کے ملک میں عام طور پر آباد ہو جانے سے اہل ملک کو معاشی یا معاشرتی لحاظ سے نقصان پہنچے گا۔ بلکہ اس کا سبب محض یہ تھا کہ حکمران قوم مفتوحین کے ساتھ میل جول پیدا کر کے

ان میں ضم ہونا نہیں چاہتی تھی۔ بار جو دیکھ اسکندریہ قدیم یونانی شہر تھا، اور رومی سلطنت میں بھی دوسرے درجے کا شہر سمجھا جاتا تھا، اس کے باشندے اس قدر ثورہ پشت واقع ہوئے تھے کہ شہر کو حکومت خود اختیاری عطا کرنا خطرناک سمجھا گیا تھا۔ جب اسکندریہ کی یہ حالت ہو تو دوسرے مقامات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے مختصر یہ کہ مصر میں بلدیات بالکل مفتوحہ تھیں۔

محاصل میں آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ لگان تھا۔ مختلف قسم کی پیداواروں پر لگان کی شرح الگ الگ تھی۔ چراگا ہوں، تاکستانوں، زرعی زمینوں، جنگلوں، ماہی گیری، نمک کے کارخانوں اور زیتون کے باغوں پر محصول لگایا جاتا تھا۔ اس باقاعدہ محصول کے سوا ایک اور محصول پیداوار کی صورت میں ادا کرنا پڑتا تھا، اور اغلب ہے کہ یہ ادائیگی حاکم صوبہ اور اُس کے دفتر کے عمال کی ضروریات کے لحاظ سے ہوتی تھی۔ مصر اور افریقہ میں خاص طور پر محصول بصورت پیداوار ادا ہوتا تھا۔ مصر سے جو فلد قسطنطنیہ بھیجا جاتا تھا وہ سال میں چار مہینوں کے لئے کافی ہوتا تھا۔ ہر سال مصری جہاز یکم اپریل سے ۱۵ اکتوبر تک یہ کام انجام دیتے تھے۔ لنگر اٹھانے کے بعد جہاز رانوں کو حکم تھا کہ قسطنطنیہ کا قریب ترین راستہ اختیار کریں اور بلا توقف کسی بندر گاہ پر قیام نہ کریں، اور اگر ایسا کریں تو بندر گاہ کا حاکم انھیں لنگر اٹھانے پر مجبور کر سکتا تھا۔ اگر کوئی جہاز غرق ہو جائے تو صحیح حالات کی تحقیق کے لئے پس ماندہ ملاحوں کو طح طرح کے عذاب دئے جاتے تھے۔ اس کے علاوہ فی کس محصول تھا، جو سوداگروں کی جماعتوں گھنٹہ بھر، بیلوں اور گدھوں، غرض کہ تمام جائیداد منقولہ پر عائد کیا جاتا تھا۔ صنایع اور وکانڈا، موزہ فروش، جولاہے، منسل بندنار اور دیگر پیشہ ور بھی محصول ادا کرتے تھے۔ مشرق کا سامان تعیش زیادہ تر شام و مصر سے ہو کر یورپ پہنچتا تھا۔ اسکندریہ مشرقی تجارت کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ لیکن بحیرہ احمر کے ہر بندر گاہ پر بھی ہندی یا عربی مالی تجارت اتارنے پر پکھلیں فی صدی محصول ادا کرنا پڑتا تھا۔ اسی طرح عربیائے نیل کے دبانے کے ہر شہر میں محصول خانے موجود تھے۔ محصول وصول کرنے کا کام جہاز سے پر دیا جاتا تھا۔ یہ لوگ پکھلیں کھلاتے تھے۔

سے زیادہ خلاف قانون محصول وصول کرتے تھے۔ عدالتوں کے کارکن ان کے زیر اثر اور زیر احسان تھے اس لئے ان کے خلاف عدالتی چارہ جوئی بیکار تھی۔ حاکم صوبہ ان کی مخالفت کرتے ہوئے ڈراما تھا اور ان سے دوستانہ تعلقات قائم رکھنا اپنا فرض سمجھتا تھا۔ ان خدمات کے صلے میں حاکم بھی ان کے منافع میں شریک کر لیا جاتا تھا۔ پبلکن اس کا حق رکھتے تھے کہ بقایا داروں کو قید کرا دیں اور ان کی جائیدادیں ضبط کرالیں۔ عوام کو پبلکن سے کس درجہ نفرت تھی اس کا اندازہ میسر دے اس بیان سے ہوگا کہ اُس نے اہل مصقلیہ کی تعریف کرتے ہوئے کہا تھا کہ تمام اقوام میں یہی ہمارے ایسے وفادار دوست ہیں کہ انھیں پبلکن اور قرض دہندگان سے بھی نفرت نہیں ہے۔

ایک اور جماعت قرض دہندگان کی تھی جو پبلکن کے ساتھ ساتھ کام کرتی تھی گو بعض مرتبہ ان دونوں جماعتوں میں جھگڑے بھی ہو جاتے تھے۔ یہ لوگ سنیات کے رکن نہیں ہو سکتے تھے، کیوں سنیات کے اراکین یہ پیشہ اختیار کرنے کے مجاز نہیں تھے۔ لیکن اکثر قرض دہندگان ان کے دلال ہوتے تھے۔ وہ خود رومیں رہتے تھے اور اپنے دلالوں کی کمائی میں حصہ دار سمجھے جاتے تھے۔ ان قرض دہندگان کی وجہ سے جو مصیبتیں صدیوں اور عوام پر نازل ہوتی تھیں وہ ناگفتہ بہ تھیں۔ بعض مرتبہ ایسا ہوتا تھا کہ شہر کے باشندے سرکاری محاسن ادا نہیں کر سکتے تھے اور ان کی پابجائی کے لئے قرض دہندگان سے قرض لے لیتے تھے۔ اس طرح شہر کے شہران کے ہاتھ میں گروی تھے۔ ایسی حالت میں یہ دولت مند قرض دہندگان جو کچھ نہ کر گزریں کم ہے۔ بعض مرتبہ جو سلوک انھوں نے مراہون شہروں سے کیا ہے اسے بڑھ کر خون کے آنسو بہانے کو جی چاہتا ہے۔ یہ تو محاسن تھے جو اہل مصر ادا کرتے تھے۔ خود مصریوں کی حالت یہ تھی کہ انھیں کوئی معاشرتی یا شہری درجہ حاصل نہ تھا۔ افسر اعلیٰ ظاہر ہے کہ رومی ہوتے تھے۔ دوسرے درجے کے عہدوں پر بھی مصری مقرر نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ عہدے اسکندریہ اور طلیمیریہ کے

یونانیوں سے پُر کئے جاتے تھے۔ رومی فوج میں مصر کے یونانیوں کے لئے تو جگہ کل آتی تھی، مگر فوج میں مصریوں کا داخلہ قطعاً ممنوع تھا۔ آخری زمانے میں وہ فوج کے صرف ادنیٰ ترین عہدوں پر مقرر ہو سکتے تھے۔ مصری زبان دفتری زبان نہیں تھی۔ فوج کی زبان لاطینی تھی اور شہری حکومت میں یونانی مستعمل تھی۔ یہ ضروری تھا کہ مصری زبان کی تمام تالیفات کا ترجمہ یونانی زبان میں کیا جائے۔ گورنر اپنی زبان استعمال کرنے میں آزاد تھے، لیکن کوشش یہی کی جاتی تھی کہ جہاں تک ہو سکے یہ زبان استعمال نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ مصر میں عام طور پر دو ہرے نام پائے جاتے ہیں۔ ایک مصری اور دوسرا یونانی۔ رومی مملکت میں مصری صرف ایسا ملک تھا جہاں رومی نوآباد کار نہیں تھے، اور جہاں رومیوں نے اپنی تہذیب پھیلانے کی کوشش نہیں کی۔

عام طور پر صوبہ کا حاکم بڑی بڑی رشوتیں دے کر اس خدمت پر مقرر ہوا کرتا تھا، اور اپنی حکومت کے دوران میں صوبے کو خوب لوٹ کراپنا بھلا کرتا تھا۔ حاکموں کی یہ چیرہ دستیاء اس قدر عام تھیں کہ جب سیرس واپس اپنے زیر حکومت صوبے میں اس قسم کی زبردستیوں سے باز رہتا تو وہاں کے لوگوں کو اس پر تعجب ہوا۔ صوبے کے صدر مقام پر پہنچنے سے پہلے ہی نامزد شدہ حاکم نذرانوں اور ضیافتوں کے نام سے صوبے کو لوٹنا شروع کرتے تھے۔ اول تو حاکم خود ہی ایک بلائے بے درمان تھا، اور اُس پر سزا دیہ کہ فوج کے سپاہیوں کو شہریوں کے مکانات میں ٹھیرانے کا دستور عام تھا۔ موسم سرما میں یہ سپاہی صوبے کے کسی نہ کسی شہر کے گھروں میں ٹھیرا دئے جاتے تھے، اور ان کے تمام اخراجات اہل خانہ برداشت کرتے تھے۔ سیرس لکھتا ہے کہ روم کے دشمنوں نے ہمارے اتنے شہر برباد نہیں کئے جتنے کہ فوج کے سپاہیوں نے موسم سرما کے قیام کے دوران میں کئے ہیں۔ بعض پہ سالار تو کسی شہر کو سزا دینے کی غرض سے سپاہیوں کو گھروں میں ٹھیرا دیتے تھے۔ بعض شہر ایسے تھے کہ اس مصیبت سے بچنے کے لئے سالانہ ایک مشت رقم حاکم کے سامنے پیش کر دیتے تھے۔ ہم

اندازہ کر سکتے تھے کہ ان وحشی سپاہیوں کی وجہ سے اہل شہر پر کیا کیا مصائب نہ نازل ہوتے ہو گئے
ان تمام باتوں کے باوجود ایک معنف یہ رائے ظاہر کرنے کی جرات کرتا ہے کہ

مصر کی مدنی فتح اہل ملک کے لئے برکت ثابت ہوئی ملک

کے پیچھے مکران، بعلبیس، نالائق بھی تھے، اور مطلق العنان بچا

نئے مکران مطلق العنان تو تھے، مگر نالائق نہیں تھے۔ ہر دو

مورتوں میں مکرانوں کا تعلق مصر سے نہیں تھا، اور وہ اجنبی

تھے۔ یقیناً اہل مصر کو اس کی مطلق پر دانہ تھی کہ ایک اجنبی

قوم ان پر مکران ہو یا دوسری۔ (۹)

سیاحت کی اشاعت اور توسیع کے ساتھ مصر کے مصائب اور مشکلات میں اضافہ ہوا
کمی نہیں ہوئی۔ حضرت عیسیٰؑ کے بعد ابھی بہت مدت نہیں گزری تھی کہ ان کے پیروؤں نے
ان کی سیدھی سادی تعلیمات کو تو بھلا دیا، اور فلسفیانہ مناقشات میں مبتلا ہو گئے، اور حضرت
عیسیٰؑ اور ان کی والدہ کی ذات و صفات کے متعلق بحثیں شروع ہو گئیں، ان مناقشات کا
نتیجہ یہ ہوا کہ مشرقی سلطنت روم کے مختلف صوبوں میں نت نئے فرقے پیدا ہوتے گئے، اور ہر فرقہ
اپنے مخصوص عقائد پر مہر رہا۔ مصر بھی ان جھگڑوں سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہا۔ اہل اسکندریہ ازل
سے ضدی اور شورہ پشت واقع ہوئے تھے۔ اب تک یہ لوگ قیصر و یا دایان مصر کی ہجو
میں لکھ کر دل کا ارمان بکالتے تھے۔ لیکن مذہبی عقائد کی صورت میں اب ایک نیا کھلونا ان
کے ہاتھ آیا۔ انھوں نے مرکزی حکومت کے عقائد سے اختلاف کیا، اور مونوفیسائٹ عقائد
اختیار کر لئے۔ اب مصر میں خون ریز مذہبی جھگڑوں کا آغاز ہوا۔ مگر حکومت کی سختیوں کے باوجود

تھے آئندہ ص ۳۸۔ مصر کے حالات آئندہ ریڈیکریٹ میڈیول ہسٹری ج ۱۔ انداسن جلد ۳ سے اخذ ہیں۔ پروفیسر

مہد القادر، شبہ معاشیات، ہامہ، حجاز کا شکر، جنھوں نے ان کتابوں کی طرف توجہ دلائی۔

اہل اسکندریہ اپنے مذہب پر جمے رہے۔ مرکزی حکومت کی طرف سے جتنی سختی ہوئی تھی، نوذیفائی عقائد اتنے ہی مصر میں بڑھکڑتے چلتے تھے۔ جب یہ مصائب انتہا تک پہنچ گئے تو خسرو پرویز ناجی بن کر مصر میں ظاہر ہوا۔ دس برس ایران میں نے مصر پر حکومت کی، اور اسی وجہ سے اہل مصر کو مذہبی آزادی بھی حاصل ہوئی، اور وہ دوسری نعمتوں سے بھی بہرہ ور ہوتے رہے۔ لیکن ان کی بدقسمتی کہ اس مختصر مدت کے بعد قیصر ہرقل نے خسرو پرویز کو شکست دے کر مصر پر قبضہ کر لیا۔ اب وہی پرانے مذہبی مناقشات، وہی جبر و تعدی، وہی کشت و خون پھر شروع ہو گیا۔ ۶۳۱ء میں ہرقل نے مقوقس کو اسکندریہ کا بطریق اور شہری نظم و نسق کا حاکم مقرر کیا۔ اس شخص نے دس برس تک متواتر یہ کوشش کی کہ قبطی کلیسا سے صلح ہو جائے ملک کی مالیات درست ہو جائیں، اور مکمل امن و امان قائم ہو۔ لیکن اس کی جدوجہد رائیگاں گئی بلکہ نتیجہ یہ ہوا کہ اختلافات اور زیادہ نمایاں ہو گئے۔ مصر کے اندرونی حالات اس قدر ابتر ہو گئے تھے کہ اب اہل ملک کے لئے نجات کا صرف ایک طریقہ رہ گیا تھا کہ 'اور وہ یہ کہ پھر کوئی بیرونی قوم ملک پر قبضہ کر کے انہیں ان نالائق حکمرانوں سے خلاصی دلائے۔

عین اسلامی فتح سے قبل مصر کی تباہی کا اصلی سبب رومیوں کی فوجی حکومت اور اسکندریہ کے شورہ پشت یونانیوں کا اتحاد تھا۔ حالانکہ یہ یونانی کسی صورت میں بھی مصر کے حقیقی باشندے نہیں کہلائے جاسکتے تھے۔ کمزور قیصرہ کے عہد میں مصر پر وحشی اقوام کے حملے ہوتے رہتے تھے، اور وہاں وحشت و بربریت پھیلتی جا رہی تھی۔ کلیسائی تنازعات کی وجہ سے مصر کی اصلی آبادی اور اہل اسکندریہ دونوں حکومت سے متنفر تھے۔ مصر پر فوجی قوت سے حکومت ہو رہی تھی، مگر صدر مقام کے باہر حاکم کے اختیارات ختم ہو جاتے تھے، عوام میں فوجی جوئی اور تربیت دونوں غائب تھے۔ کیونکہ انہیں ہمیشہ اس سے محروم رکھا گیا تھا۔

رومیوں کی مطلق العنانہ اور احمقانہ حکومت سے اندرونی تحریک کے ذریعے رہائی پانے کی کوئی صورت نہیں تھی اور اہل مصر کی بیرونی نجات دہندہ کے منتظر تھے کہ ۱۸۳۵ء میں عربوں کی فوجیں مصر کی سرحد پر ظاہر ہوئیں۔

(۲)

روایات کے مطابق اسلام سے قبل حضرت عمرو بن العاص ایک مرتد مصر آئے تھے اور تمام مصر میں سے گذر کر اسکندریہ پہنچے تھے، جہاں انھوں نے کچھ مدت قیام کیا تھا۔ اسکندریہ کا شہر انھوں نے خوب دیکھا تھا اور وہاں کی عظیم الشان عمارتوں سے بہت متاثر ہوئے تھے۔ اتنا تو صراحت سے بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے مصر میں آنے اور وہاں سے باہر جانے کے راستے پوری طرح دیکھے تھے، مگر یہ بھی ناممکن ہے کہ اس سفر کے دوران میں ان جیسا بالغ نظر اور تیز فہم شخص مصر کے عام حالات سے بے خبر رہا ہو۔ اس طرح حضرت عمرو بن العاص کو مصر سے کچھ نہ کچھ واقفیت ضرور تھی۔ پھر عمرو بن العاص ان چار اصحاب میں سے تھے جنہیں حضرت ابو بکر نے اسلامی فوج کا افسر بنا کر فتح شام کے لئے بھیجا تھا۔ اس فتح کے دوران میں بھی وہ مصر اور شام کے گہرے سیاسی تعلق سے ناواقف نہ رہے ہوں گے اور انھیں اس کا بھی بخوبی علم ہو گا کہ قیصر ہرقل نے شام کی حفاظت کی غرض سے مصر کی تمام رومی فوجیں وہاں سے ہٹا کر شام میں جمع کر دی ہیں۔ ان حالات کی وجہ سے وہ جانتے تھے کہ مصر پر حملہ کرنا اور اسے فتح کر لینا کس قدر آسان کام ہے۔ ۳۵۷ء میں جب حضرت عمر جاوید آئے تو عمرو بن العاص نے ان سے اس کا تذکرہ کیا اور انھیں یقین دلایا کہ فتح مصر مسلمانوں کے لئے قوت و امداد کا حربہ ہوگی، کیونکہ یہ ملک جس قدر دولت مند ہے اسی قدر اپنی حفاظت کرنے سے عاجز ہے۔ حضرت عمر اس پر راضی نہیں تھے کہ مسلمانوں کو

کسی ناگہانی خطرے میں ڈالیں لیکن آخر عمرو بن العاص کے اصرار پر تین ہزار اور چار ہزار سپاہیوں کے درمیان ایک مختصر سی فوج ان کے سپرد کی، اور غالباً اس خیال سے کہ ظیفہ کس اپنا ارادہ نہ بدل دیں، عمرو بن العاص اسی رات کو مصر کی طرف روانہ ہو گئے۔ یہ کونج ذی الحجۃ میں شروع ہوا، اور محرم ۱۹ھ میں عربوں نے مصر کے باب الدافلہ، فرما کو فتح کر لیا۔ یہ فتح مصر کا آغاز تھا۔ اس عرصے میں حضرت عمرؓ نے بھی مصر کی فتح کا ارادہ کر لیا تھا، اور حضرت زبیر بن العوام کی سرکردگی میں پانچ ہزار تازہ دم فوج عمرو بن العاص کی مدد کے لئے بھیج دی تھی۔

اب یہ متحدہ فوج آگے بڑھی، اور رجب ۱۹ھ میں سین شمس کے سامنے رومی فوج کو شکست دی۔ شہر کی فتح کے بعد قلعہ بالبیون کی مزاحمت جاری رہی۔ متوقس بذات خود یہاں موجود تھا۔ اُس نے عمرو بن العاص سے خط و کتابت شروع کی، اور معاہدے کی شرائط طے کرنے کے بعد ان کی توثیق کے لئے قطنطنیہ گیا۔ مگر قیصر ہرقل نے یہ عہد نامہ تسلیم کرنے سے انکار کیا، اور متوقس کو جلا وطن کر دیا۔ اس دوران میں ۲۲ صفر ۲۰ھ کو ہرقل کا انتقال ہو گیا، اور جب اہل بالبیون ہر طرف سے مایوس ہو گئے تو انھوں نے ربیع الثانی ۲۰ھ کو ہتھیار ڈال دئے۔ اس فتح سے ڈلنا کے مشرقی حصے اور مصر صعید پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا، اور عمرو بن العاص دریائے نیل کو عبور کر کے اُس کے مغربی ساحل کے ساتھ ساتھ نیکوپہنچے۔ یہ مقام ایک استقفیہ کامرکز تھا۔ ۲۶ جمادی الثانی ۲۱ھ کو اہل شہر نے اطاعت قبول کر لی۔ اب اسلامی فوج آہستہ آہستہ اسکندریہ کی طرف بڑھی، یہ شہر سیاسی، بحری اور تجارتی لحاظ سے اس قدر اہم تھا کہ اسے کھودینا رومیوں کے لئے خودکشی کے مترادف تھا۔ اس لئے یہاں مسلمانوں کی مزاحمت ہوئی۔ وہ اس کے گرد و نواح کے علاقوں پر تو قابض ہو گئے، مگر اس کے مستحکم اور قلعہ بند رگاہ کو فتح نہ کر سکے۔ اس دوران میں قطنطنیہ سیاسی انقلابات اور شورشوں کا اکھاڑا بنا ہوا تھا۔ انہوہاں جب ذرا سکون ہوا، اور یہ محسوس کیا گیا کہ اسکندریہ کو

بجائے انھیں ہے تو مقوض کو دوبارہ مصر بھیجا گیا تاکہ میں طرح بنے عمرو بن العاص سے مفید مطلب شرائط صلح کرنے۔ اس کے بعد مقوض نے کیا طرز عمل اختیار کیا اور اس میں اوکٹانوں میں کیا گفت و شنید ہوئی۔ اس کی تفصیل میں معلوم نہیں۔ بہر حال یہ طے پایا کہ ۱۶ شوال ۳۲ھ کو شہر مسلمانوں کے حوالے کر دیا جائے اور جو یونانی چاہیں وہاں سے چلے جائیں۔ یونانیوں کو یہ معاہدہ ناگوار گذرا۔ لیکن اسے منظور کرنے کے سوا چارہ ہی کیا تھا۔ اسکندریہ کے قبضے سے مصر کی فتح مکمل ہو چکی تھی۔ لیکن قسطنطنیہ کی حکومت اتنی آسانی سے اسکندریہ سے دست بردار نہیں ہو سکتی تھی۔ ۳۲ھ یا ۳۳ھ میں رومیوں کا ایک بیڑا نیٹول کی سرگردگی میں اسکندریہ پہنچا۔ اہل شہر نے عربوں کی اطاعت سے انحراف کیا اور رومی بغیر کسی مزاحمت کے شہر میں داخل ہو گئے۔ عمرو بن العاص اس وقت مصر کے حاکم نہیں تھے اور ان کے جانشین عبداللہ بن سعد بن ابی سرح جب حالات پر قابو نہ پاسکے تو انھیں پھر وہاں بھیجا گیا۔ اس دفعہ انھوں نے پھر اپنی اعلیٰ سپہ سالاری کا ثبوت دیا اور تنھوڑی ہی مدت میں شہر خالی کرالیا۔ پہلی فتح بذریعہ صلح تھی اور مسلمانوں نے اہل شہر کے جان و مال کی حفاظت کا ذمہ لیا تھا۔ لیکن اب دوسری زبردستی فتح کے بعد فاتحین اس قسم کی تمام پابندیوں سے آزاد تھے۔ اسکندریہ میں رومی مزاحمت کا خاتمہ کر دینے کے بعد مصریوں نے عربوں کی مزاحمت نہیں کی بلکہ انھیں اس طرح ہاتھوں ہاتھ لیا جیسے کچھ مدت قبل وہ ایرانیوں کو لے چکے تھے۔ ان جنگوں کے علاوہ جن کا ذکر اوپر ہوا مصر میں عربوں کی فوجی جہوں کا حال نہیں ملتا اور نہ یہ تذکرہ ہے کہ مصریوں نے عربوں کی اطاعت سے کہیں انحراف کیا تھا۔

مصر کے حدود اربعہ قدرتی طور پر متعین ہیں۔ شمال میں بحیرہ روم ہے مغرب میں صحرائے لیبیا اور مشرق میں ریگستان عرب اور بحیرہ احمر صرف جنوبی سرحد غیر متعین ہے اور وہ اتھات کے لحاظ سے بدلتی رہتی ہے۔ پہلی فتح اسکندریہ کے بعد ضروری تھا کہ مغربی سرحد کو بہتیت مجموعی محفوظ بنالیا جائے۔ چنانچہ ۳۳ھ کے اواخر میں حضرت عمرو بن العاص نے

برقہ کو اور سلسلہ دیا بروایح سلسلہ میں طرابلس الغرب کو فتح کر کے یہ کی پوری کر دی۔ خدیج بن اسد
میں حضرت عمر کی شہادت کے بعد حضرت عثمان غلیفہ ہونے تو انہوں نے عمرو بن العاص کو
معزل کر کے عبد اللہ بن سعد بن ابی سوح کو مصر کا حاکم مقرر کیا اور شہری اور مالی حکومت (صلۃ
وخران) ان کے سپرد کر دی۔ عبد اللہ بن سعد سلسلہ سے سلسلہ تک حاکم مصر رہے۔ اس
عصر میں انہوں نے دو کام انجام دیے۔ اول تو انہوں نے جریر (دگر گوری) جو طرابلس
الغرب سے طنبوک تمام شمالی افریقہ کے ساحل پر رومیوں کی طرف سے حاکم تھا شکست
دی۔ گویہ واقعہ شمالی افریقہ کی فتح کا آغاز تھا، لیکن عبد اللہ بن سعد نے ملک پر قبضہ
کرنے کا خیال نہیں کیا، کیونکہ اس وقت مقصد مصر کی مغربی سرحد کی مزید حفاظت تھا۔
اس کے علاوہ انہوں نے مصر کی جنوبی سرحد کو بھی مشخص کر دیا۔ نوبہ کی سرحد پر مسلسل جنگ
جاری رہتی تھی اور عمرو بن العاص نے بھی اس طرف توجہ کی تھی۔ لیکن بالآخر سلسلہ میں
عبد اللہ بن سعد نے حضرت عثمان کی خلافت میں نوبہ پر حملہ کیا۔ و مقلد یا و نقلہ کے مقام
پر سخت معرکہ پیش آیا جس میں مسلمانوں نے بہت کچھ نقصان اٹھا کر آخر فتح پائی اس جنگ
کے بعد جسے الکندی نے غزوۃ الاساد لکھا ہے مسلمانوں اور اہل نوبہ میں ایک معاہدہ طے پایا
جو بطل کہلاتا ہے۔ مقروضی نے اس کی پوری عبارت نقل کی ہے۔ اس کے مطابق نوبہ پر مسلمانوں کی
سیادت قائم ہو گئی، مصر کی جنوبی سرحد مشخص کر دی گئی اور اس کے بدلے مسلمانوں نے وعدہ کیا
کہ مصر سے فتنہ نوبہ بھیجا جائے گا۔

اس طرح بہت جلد ہی سلسلہ میں مصر کی فتح مکمل ہوئی۔ تاہم مصر میں اس سے بڑا انقلاب

۱۰۰۹ء

۱۰۰۹ء

۱۰۰۹ء

۱۰۰۹ء

اس سے قبل کبھی واقع نہیں ہوا تھا۔ اس تیرہ برس کے عرصے میں صرف یہی نہیں ہوا کہ مصر کے حکمران بدل گئے، اور باشندوں کو نئے حالات سے دوچار ہونا پڑا، بلکہ یہ واقعہ مصر کی حقیقی آزادی کا پیش خیمہ تھا۔ تمام فاتحین اب تک مصر کو اپنے مفاہ کی تکمیل کا ایک ذریعہ سمجھتے آئے تھے۔ اہل مصر کی حیثیت خود انھیں کے ملک میں غلاموں سے ذرا کم تھی۔ ان کے لئے قوانین جدا تھے، معاشرے میں انھیں کوئی درجہ حاصل نہ تھا، 'فون' میں وہ شریک نہیں ہو سکتے تھے، ہر وقت اور ہر طرح کے مظالم کا شکار ہوتے رہتے تھے، اور مذہبی تنازعات کی وجہ سے ان کا ملک خون ریزی اور فتنے کا گھر بن گیا تھا۔ اسکندریہ جیسا قدیم مرکز علم و فضل برباد ہو چکا تھا، اور وہاں کے مدرسے اور کتب خانے مذہبی دیوانگی کے نذر ہو کر تباہ حال تھے۔ علم کے ساتھ فن بھی رخصت ہو چکا تھا۔ لیکن اب اسلامی فتح سے ایک سیاسی انقلاب کی تکمیل ہی نہیں ہوئی، بلکہ ایک ہمہ گیر ذہنی اور مادی انقلاب شروع ہوا۔ ایک ایسی قوم وہاں حکمران بنی جو آزادی کا حقیقی مفہوم سمجھتی تھی، اور اسے عزیز رکھتی تھی۔ ان کا سیاسی اور معاشرتی نظام اور ان کی زبان اس جذبے کو نقصان پہنچانے کے بجائے اسے اور زیادہ پختہ اور مستحکم بنا دیتے تھے۔ یہ کیوں کر ہو سکتا تھا کہ ان جذبات کا اثر مفہوم قوم پر نہ پڑے۔ نئی عرب حکومت ان کے ساتھ خواہ کیسا ہی سلوک کرے، نا ممکن تھا کہ حکومت عربی زبان کی اشاعت روک دے، اور جوں جوں یہ زبان ملک میں پھیلی گئی، نا ممکن تھا کہ اس زبان کے مخصوص جذبات آزادی کی اشاعت ملک میں نہ ہو۔ دوسری نعمت جو اس نئی فتح سے اہل مصر کو حاصل ہوئی وہ قرآن شریف کا قانون تھا۔ قدیم قانون کی طرح یہ کتاب مہمور نہ تھی کہ مخصوص اشخاص کے سوا کوئی اسے سمجھ یا پڑھ ہی نہ سکے۔ صلائے عام تھا، بلکہ ہر شخص کا فرض تھا، کہ اس قانون بینی قرآن کو پڑھے اور سمجھے، اور اپنے جائز حقوق و فرائض سے واقف ہو، طرقات کا سہارا لے، قہیدہ ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ اول تو عربی زبان کی اشاعت بذات خود آزادی کی تحریک کا باعث ہوئی، اور پھر جوں جوں قرآن کی اشاعت وسیع تر ہوتی گئی، اس تحریک میں

سرعت اور تندی پیدا ہوئی۔ کوئی مکران قوم جو قرآن کو ماننے والی ہو اس کو تحریک کا خاتمہ نہیں کر سکتی کیونکہ مفتوح قوم کے مطالبات جب قرآن پر مبنی ہوں تو ان سے انکار کرنا ناممکن ہے یہی کیفیت مصر کی ہوئی۔ عربی زبان اور قرآن کی اشاعت نے اس ملک کے باشندوں کو نئی زندگی بخشی جس کا پتہ اس کی ہزار ہا سالہ تاریخ و تمدن میں نہیں ملتا۔

(۳)

مصر کی فتح کے بعد حضرت عمرو بن العاص کو وہاں کا حاکم علی الصلاۃ و علی الخراج مقرر کیا گیا اور وہ چار سال چند مہینے وہاں رہے۔ اس دوران میں اگر انہوں نے مصر میں کوئی نئے سیاسی یا انتظامی ادارے قائم کئے تھے تو ان کا علم ہم تک نہیں پہنچا۔ یہ ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے کہ پرانا نظم و نسق بدستور جاری رہا تھا اور اس میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں ہوئی تھی۔ آپ کے عہد حکومت میں عربوں نے صرف اس سے غرض رکھی کہ جو محال انہوں نے عامد کئے ہیں وہ باقاعدہ طور پر وصول ہوتے رہیں۔ جہاں تک مرکزی اور صوبہ داری حکومتوں کا تعلق ہے عمرو بن العاص ضروری امور کے متعلق ہمیشہ خلیفہ سے استفسار کرتے رہتے اور ان کے احکام پر عمل کرتے تھے۔ ورنہ تفصیلی طور پر ان تعلقات کا تذکرہ کرنا ناممکن ہے۔

ایک اور سوال یہ ہے کہ فتح مصر سے عربوں کو کیا معاشی فائدے پہنچے؟ ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں کہ سلسلہ ہی میں حجاز کے قحط کو مصر کے غلے کی مدد سے دور کیا گیا تھا۔ اس ابتدائی دور میں عربوں کو اسی قسم کی مدد کی سب سے زیادہ ضرورت تھی۔ اسی کے بعد کا واقعہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے عمرو بن العاص اور مصریوں کی ایک جماعت کو مدینہ بلایا اور ان سے کہا کہ وہ سب اس پر غور کریں کہ ایک نہر دریائے نیل سے ساحل بحر احمر تک کھودی جائے تاکہ حجاز تک غلہ پہنچے میں آسانی ہو۔ کیونکہ غلہ کو دور سے اونٹوں پر لا کر لانے میں

اتنا وقت گزرتا تھا کہ اہل حجاز اس سے پورا فائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے۔ اہل مصر نے آپس میں مشورہ کیا، وہ اس تجویز کے مخالف تھے، کیوں کہ اس سے ان کے ملک کے معاشی حالات پر بُرا اثر پڑتا تھا۔ لیکن کچھ رد و قدح کے بعد وہ اس پر راضی ہو گئے، اور حضرت عمرو بن العاص نے ایک سال میں یہ نہر (خلیج) جو خلیج امیر المومنین کہلاتی تھی تیار کرائی، اور اس میں بار برداری کی کشتیاں چلنے لگیں۔ چنانچہ اب مکہ اور مدینہ کو اسی ذریعے سے غلہ بھیجا جانے لگا۔ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز بن مروان کے زمانہ تک یہ خلیج برابر کام میں آتی رہی، مگر بعد کے والیوں نے اس کی طرف توجہ نہ کی اور وہ ریت سے پٹ گئی۔ مصر کے حاجی بھی ساحل تنیس سے اسی خلیج کے ذریعہ سفر کر کے قلمز مہینچتے تھے، اور وہاں سے بحری جہازوں میں منتقل ہوا کرتے تھے۔ حضرت عمرو بن العاص کے سامنے پہلا اور فوری مسئلہ یہ تھا کہ فاتح فوج کہاں ٹھہرائی جائے۔ ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ معاہدے کے مطابق یونانیوں نے اسکندریہ خالی کر دیا تھا، اور وہاں کے مکانات بے کار پڑے تھے۔ ابن عبدالعکرم نے بیان کیا ہے کہ جب عمرو بن العاص اسکندریہ میں داخل ہوئے تو یہ دیکھ کر کہ وہاں کے جو مکانات خالی پڑے ہیں وہ مسلمانوں کے لئے کافی ہوں گے، انھوں نے وہیں قیام کرنا چاہا۔ اور حضرت عمر سے اس کے متعلق استصواب کیا گیا۔ لیکن آپ اس کے خلاف تھے کہ آپ کے اور مسلمانوں کے درمیان دریا جامل ہو، اور یہ معلوم کر کے اسکندریہ تک پہنچنے کے لئے نیل عبور کرنا پڑتا ہے، انھوں نے عمرو بن العاص کو اسکندریہ میں قیام کی اجازت نہیں دی، اور وہ فسطاط واپس آ گئے۔ یہاں آ کر نئے مسائل پیدا ہوئے۔ مختلف عرب قبائل جو اس فاتح فوج میں شریک تھے، ان میں جائے قیام کے متعلق

عُتْقًا بھی شامل تھے، مگر وہ عربوں سے الگ رہتے تھے۔ ان سب کو ایک عام نام اہل الرایہ دے دیا گیا تھا۔ خطہ مہرہ: بن جیدان بن عمر بن الحاف بن قُضَاعہ ابن مالک بن حمیر۔ خطہ بنجیب: اشرس بن بنجیب بن اسکن بن الاشرس بن کندہ کے دو بیٹوں ہدی اور سعد کی اولاد تھے۔ بنجیب ان کی ماں کا نام تھا۔ پھر خطہ لخم۔ یہ دو خطے تھے: خطہ اللیفیف: اسکندریہ کی فتح کے بعد عمرو بن العاص کو معلوم ہوا کہ رومی بیڑہ اسکندریہ آ رہا ہے۔ انہوں نے خبریں معلوم کرنے کے لئے جاسوس مقرر کئے۔ اس اثنا میں وہ قبائل جو لیفیف کہلاتے ہیں اسکندریہ کی حفاظت کے لئے جمع ہو گئے۔ انہیں قرآن شریف (سورۃ بنی اسرائیل آیت ۱۰۶) کے مطابق لیفیف کا عام نام دے دیا گیا۔ ان میں ازد، جر، غسان، شجاع، فضر بن جذام، لخم، حذاف اور تنوخ کے لوگ تھے۔ یہ سب ایک جگہ رہتے تھے۔ لیکن ان کے دیوان الگ الگ تھے۔ یہ سب قبیلے یعنی یا کلبی تھے۔ خطہ اہل الظاہر: یہ وہ لوگ تھے جو عمرو بن العاص کی فتح اسکندریہ سے واپسی کے بعد جب فسطاط کے خطط معین ہو چکے ہیں اسکندریہ سے واپس آئے تھے۔ اس لئے انہیں شہر کے باہر جگہ ملی تھی۔ انہیں کے ساتھ عُتْقًا بھی تھے۔ ان کے دیوان اہل الرایہ کے ساتھ تھے اور خطط شہر سے باہر تھے۔ ان میں ازد اور نہم کے لوگ تھے۔ خطہ الغافق اور خطہ الصدق تھے۔ یہ دونوں قبائل بھی یہی تھے۔ خطہ الغارسیین میں وہ ایرانی رہتے تھے جو باذان کی بقیہ فوج کے سپاہی تھے، اور فتح مصر میں عمرو بن العاص کے ساتھ شریک رہے تھے۔ اس طرح ظاہر ہے کہ ان کا تعلق بھی یمنیوں ہی سے تھا۔ خطہ مذج: خطہ عطفیف بن مراد، خطہ دعلان، خطہ یحصب، خطہ زہین، خطہ ذہ الکلاع، خطہ مغافرن، یعفر بن مثرہ بن اود، خطہ سبا، خطہ رجبہ، خطہ السلف بن سعد، خطہ بنی وائل، خطہ القبط بن مرثد، خطہ الحمراءات الثلاث۔ ان لوگوں کو یہ نام اس وجہ سے دیا گیا تھا کہ ان میں وہ رومی شامل تھے جو جنگ یرموک سے قبل اسلام لے آئے تھے، اور قیساریہ وغیرہ کے رہنے والے تھے۔ ان رومیوں کے علاوہ

اس خط میں مبنی قبائل بھی رہتے تھے جیسے بنی بن عمرو بن الحاف بن قضاہ، فہم، عدوان، ازد، بنو بکر، بنو سلمان، یسکر بن لخم وغیرہ۔ ان کے خط کی تداوتیں تھیں: 'الاولیٰ'، 'الوسطیٰ'، 'القصویٰ'۔ ابن عبد الحکم نے لکھا ہے کہ قسطنطین کی خطیط کے وقت خط اور قلعے کے درمیان ایک میدان بطور جولان گاہ کے چھوڑ دیا گیا تھا۔ مگر امیر معاویہ نے یہ میدان خرید کر بطور قطائع مختلف لوگوں میں تقسیم کر دیا تھا۔

قسطنطین سے قطع نظر ایک اور مقام جہاں عرب نو آباد کار بے اور فسطاط کی طرح ان کے خط معین کئے گئے جیزہ تھا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ عمرو بن العاص، اسکندریہ سے آنے کے بعد جب فسطاط میں مقیم ہوئے تو اس سمت میں اپنے آپ کو دشمن سے محفوظ کرنے کے لئے انھوں نے مہینوں میں سے آل ذی الصبح، یافع بن زید بن رین، صدامن، ازد کے بعض حصے، اور بنو حجر بن الصبوحین الازد کو جیشوں کی ایک جماعت کے ساتھ جیزہ میں مقرر کیا۔ جب ہر طرح امن و امان ہو گیا تو آپ نے ان قبائل کو بھی فسطاط بلایا مگر ان لوگوں نے نقل مکان کرنا پسند نہیں کیا، اور جیزہ میں مستقل قیام کرنا چاہا۔ حضرت عمرو بن العاص نے حضرت عمر کو اس کی اطلاع دی۔ حسب دستور خلیفہ نے اعتراض کیا کہ ان میں اور مسلمانوں میں درپناہاں ہو گا، اور لکھا کہ اگر دشمنوں نے اچانک ان اہل جیزہ پر حملہ کیا تو عمرو بن العاص ان کی مدد نہیں کر سکیں گے۔ حضرت عمر نے حکم دیا کہ ان لوگوں کو اپنے ساتھ ہی رکھو اور اگر وہ جیزہ میں رہنے پر اصرار ہی کریں تو سرسکاری آمدنی (فی السلین) سے ایک قلعہ ان کے لئے تعمیر کرو۔ مگر انھیں یہ مقام اتنا پسند آ گیا تھا کہ اب بھی انھوں نے نقل مکان کرنے سے انکار کیا۔ قلعہ تعمیر کرنے پر ہمدانی مقرر ہوئے اور کہا کہ "ہماری تلواریں ہمارے قلعے ہیں" بہر حال سلسلہ میں عمرو بن العاص نے

خلیفہ کے حکم کی تعمیل کی اور قلعہ بنو انا شروع کیا۔ ۳۲۷ء میں یہ قلعہ مکمل ہوا۔ محمد ان اور ان کے ملاوہ جتنے اور قبائل حیزہ میں آباد ہوئے وہ سب یہی تھے۔ عمرو بن العاص نے ان کے لئے خط طے مقرر کئے اور یہ قبائل زراعت میں لگ گئے۔

عربوں کی آبادی کا تیسرا مرکز اسکندریہ تھا۔ یہاں ابو الاسود بن نصر بن عبد الجبار کے سوا اور کسی کا خط نہیں تھا اور یزید بن جبیب کی روایت ہے کہ حضرت زبیر بن العوام کا بھی ایک خط تھا۔ ان کے سوا باقی سب آقاؤں تھے۔ اس کی صورت یہ تھی کہ جس شخص نے جس مکان پر قبضہ کر لیا وہ مع اپنے اہل خاندان کے وہاں اتر پڑا۔ چنانچہ خود عمرو بن العاص نے بھی ایک تصر پر قبضہ کیا تھا اور بعد میں اسے عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کے نام ہبہ کر دیا تھا۔ عثمان بن صلح نے بیان کیا ہے کہ عمرو بن العاص نے اپنی فوج کو چار حصوں میں تقسیم کیا تھا۔ ایک حصہ شہر اسکندریہ کی حفاظت کے لئے اور ایک چوتھائی سائل کی حفاظت کے لئے مقرر تھا باقی دو حصے وہ اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ اول الذکر دو چوتھائی حصے اسکندریہ میں گرمی اور سردی کے موسم میں تبدیل ہوتے رہتے تھے۔ ہر عریف کا ایک محل تھا جہاں وہ مع اپنے حصہ فوج کے اترتا تھا۔ جب سائل کی فوج اسکندریہ میں منتقل ہوتی تھی تو سپاہی انھیں گھروں میں اترتے تھے جہاں ان کے ساتھی پہلے رہ چکے تھے۔ ان مکانات کی مرمت رویوں کے ذمے تھے اور خالی ہونے پر رومی ہی ان پر قابض ہو جاتے تھے۔ سپاہیوں کو شہر کے مکانات میں ٹھہرانا قدیم رومی طرز عمل تھا اور عربوں نے پُرانے نظم و نسق کے ساتھ اسے بھی اختیار کر لیا تھا۔

مصر میں عربوں کی یہ پہلی تدوین تھی اور حضرت عمرو بن العاص کے ہاتھوں اس کی

تکمیل ہوئی۔ ان خطاط پر 'اور ان قبائل کے ناموں پر جو ان خطاط میں آباد تھے، غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ مصر کے فاتح یعنی یا کلبی تھے، اور انہیں کو مصر میں جگہ دی گئی تھی۔ صرف فہم اور عدوان دو قبیسی قبائل مصر میں آباد ہوئے تھے۔

یعنی قبائل میں بھی تجمیع سب سے پیش پیش تھے۔ معاویہ بن حذیفہ بن ابی اس سے قبل ہو چکا ہے۔ ان کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا وہ صحابی تھے یا نہیں لیکن ابتدائی فتوحات مصر میں ہی انہیں یہ درجہ حاصل تھا کہ اسکندریہ کی فتح کی خبر دینے کے لئے انہیں کہ حضرت عمرو بن العاص نے حضرت عمر کے پاس بھیجا تھا۔ حضرت عثمان کے عہد میں اور اس کے بعد شیعان عثمان میں سب سے زیادہ سربر آوردہ آدمی سمجھے جاتے تھے، اور اس فتنے کے زمانے میں مصر میں موجود تھے۔ واقعہ صفین میں امیر معاویہ کی طرف سے جنگ میں شریک تھے۔ محمد بن ابوبکر کے خلاف جو فوج بھیجی گئی تھی اس کے پہ سالار تھے۔ ۳۵ھ اور ۳۶ھ کے درمیان انہوں نے افریقہ میں نمایاں فتوحات حاصل کیں۔ بنو امیہ میں ان کی عظمت و شان کا اندازہ اس سے ہوگا کہ ۳۵ھ میں جب وہ امیر معاویہ سے ملنے کے لئے دمشق گئے ہیں تو راستے میں ان کے لئے خاص انتظامات کئے گئے تھے: "تَعْظُمُ لَشَانُ مَعَاوِيَةَ" بن حذیفہ کی اولاد بھی نہ صرف بنو امیہ بلکہ بنو عباس کے زمانے میں سربر آوردہ اور مرزبانی اور بڑے بڑے شہری اور عدالتی عہدوں پر فائز ہوتی رہی۔ کنانہ بن بشر بن سلیمان التمیمی ان لوگوں میں سے تھا جو مصر سے حضرت عثمان کے خلاف مدینہ گئے تھے۔ وہی حضرت عثمان کا قاتل ہے، اور دوسرے قاتلان عثمان کے ساتھ معاویہ بن حذیفہ نے اسے بھی

۳۵۔ خط ج ۱۔ ص ۹۴+

۳۵۔ ابن تغری بردی ج ۱۔ ص ۲۳، ۵۴، ۷۵، ۱۰۶، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴

قتل کرایا تھا۔ اسی کے متعلق ولید بن عقبہ کا قول ہے۔ ۷۰

والا ان خير الناس بعد ثلاثة
قليل القوي الذي جاء من مصر

وقد حُجبت عنا فضل ابى عمر
وما الى لاجى وتبكي اقا ربى

سليم بن عمير تبیعی مسکتہ میں مصر کے پہلے قاضی مقرر ہوئے تھے اور مسکتہ میں ان کا انتقال ہوا۔ مسکتہ میں فیاض بن غنم تبیعی اسکندریہ کے والی مقرر ہوئے تھے۔ مسکتہ میں عبد العزیز بن مروان اپنے بھائی خلیف عبد الملک سے ملنے کے لئے دمشق گیا ہے تو اس نے زیاد بن عیاض تبیعی کو اپنا قائم مقام بنایا تھا۔ مسکتہ میں عبد اللہ بن سعد جب حضرت عثمان سے ملنے مدینہ گئے تو انہوں نے سلیم بن عمیر تبیعی کو مالیات کا حاکم (علی الخراج) مقرر کیا تھا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ "علی الصلاة" اور "علی الخراج" دو الگ الگ عہدہ دار مقرر ہوئے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر کا قاتل بھی مصر کا رہنے والا عبد الرحمن بن نجس تبیعی تھا۔ تبیعی کے بعد دوسرا مقتدر قبیلہ ثعلان تھا۔ مسکتہ میں یزید بن معاویہ نے سعید بن یزید کو حاکم مقرر کیا، مگر اہل مصر کو یہ شخص پسند نہ آیا۔ مصریوں کا ایک وفد جس میں عمرو الخولانی بھی شریک

۱۔ اگنی ص ۱۹، ۲۰ + ۲۹ + خط ج ۲۔ ص ۳۳۵، ۳۳۶ + مبرد ج ۲۔ ص ۲۲۰ + ولہاؤن (انگریزی ترجمہ)

+ 966

کتاب: این تفری بدهی ج ۱ - ص ۲۱۴

۲۳۰. ابن تہری بعدی ج ۱- ص ۲۲۹، ۲۳۰

۱۰۰ ابن کفری ج ۱ ص ۲۱۳ + الکندی (ص ۵۱): زیاد بن غناط بن سیف

فقہ ابن تہرک بردی ج ۱۔ ص ۱۰۳ + خط (ج ۱۔ ص ۳۰) میں سلیم بن میر کا نام سلیمان بن عسراۃ الکندی (مکمل) میں سلیمان بن عمر اتھوی ہے۔

۱۲۸۱ هجری قمری ۵۱ ' ۳۲۱ +

تھا، اس سے ملا اور اپنی ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔ شہر میں عبد اللہ بن عبد الملک بن جواد حاکم مصر اپنے بھائی خلیفہ ولید سے ملنے دُشمن گیا ہے تو اس نے عبد الرحمن بن عمرو بن مخزوم اٹھلائی کو اپنا قائم مقام مقرر کیا۔

فوج کے مختلف قبائل کی جا، قیام کا تعین کرنے کے علاوہ عمرو بن العاص نے موسم بہار میں ہر قبیلے کے لئے اس کی قیام گاہیں اور چراگاہیں (الترجیع واللبن) بھی مقرر کر دیں، مگر اسے خود قبائل کی پسند پر چھوڑ دیا۔ زیادہ تر جن مقامات کو اس کام میں لایا جاتا تھا وہ منوف، شَمْنُو، اَحْناس اور طحا تھے۔ اہل الرایہ مختلف جگہوں میں منتشر ہو جاتے تھے۔ آل عمرو بن العاص اور آل عبد اللہ بن سعد نے منوف اور وسیم پسند کئے تھے۔ حُذَیل نے بنا اور بُوَصیر، عدوان نے بُوَصیر اور حک کے قرے۔ ان کا بڑا حصہ بُوَصیر، منوف، سندیس (یا سندس) اور اتر بیت میں یہ موسم گزارتا تھا۔ قبیلہ بَنی منوف اور طرایہ میں، فہم الترمیت، عین اشمس اور منوف میں، ہہروتا اور شَمْنُو میں، صدف فیوم میں، تبیب شَمْنُو، بسط اور وسیم میں، لَحْم قیوم، طرایہ اور قریط میں، جذام طرایہ اور قریط میں، حضرموت، بنا، منوف اور فیوم میں، ان کے ساتھ صس بن زوف بھی تھے۔ حمیری بُوَصیر اور اَحْناس کے قریوں میں اسی طرح اس سلسلے میں اور قبائل کے نام بھی بیان ہوئے ہیں۔ ابن عبد الحکم لکھتا ہے کہ گویہ انتظامات ایک حد تک مستقل تھے، لیکن بعض قبائل کبھی کبھی ایک جگہ سے دوسری جگہ تباؤ بھی کر جاتے تھے۔ بڑے بڑے قبائل انہیں مقامات میں موسم بہار گزارتے تھے جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ یہاں بھی جن قبیلوں کا نام لیا گیا ہے ان میں عدوان اور فہم کے سوا سب یعنی بنی غواہ، قحلات

۱۔ ابن تغری بردی ج ۱- ص ۱۷۵

۲۔ ابن تغری بردی ج ۱- ص ۲۳۳

۳۔ فتوح مصر و اخبارها ص ۱۴۱-۱۴۳ جہاں پوری تفصیل ملے گی۔ اس کے علاوہ دیکھو غلط ج ۲- ص ۲۶۰، ۲۶۱

کے لحاظ سے کتنی ہی تبدیلی کیوں نہ ہوتی ہو اتنی بات یقینی ہے کہ یہ قاعدہ محض وقتی نہیں تھا بلکہ سال بسال بھی طرز عمل اختیار کیا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ سالانہ قیام کے دوران میں کچھ قبائل ایسے بھی تھے جنہوں نے مختلف اطراف میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔ چنانچہ مدیج نے عمیر کے بعض افراد کے ساتھ خربتائیں اور خشین نے نم اور جذام کے ساتھ بل کر صان، ابلیل اور طرایہ میں مستقل نو آبادی بنائی تھی۔

عربوں کا فسطاط، حیزہ اور اسکندریہ میں بس جانا اور خصوصاً موسم بہار میں اس طرح مختلف مقامات میں منتشر ہو جانا اور حقیقت مصر میں عربیت کے ارتقاء کی پہلی منزل تھی کیونکہ ان کے قیام کے ساتھ ساتھ عربی زبان، عربی معاشرت اور عربی جذبات بھی ان مقامات میں پھیلے۔ یہ ایک چیز تھی جہاں عربوں نے قدیم رومی اصول کی پابندی نہیں کی اور شروع ہی سے ملک میں پھیلنا شروع کر دیا۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ اس تدوین سے حکومت کو کیا فائدہ پہنچا؟ واقعہ یہ ہے کہ عرب جہاں کہیں بھی وہ آباد ہو، ایک پیشہ در سپاہی سمجھا جاتا تھا اور بوقت ضرورت اسے فوج میں شریک ہونا پڑتا تھا۔ قانوناً سپاہی ہونے کے لحاظ سے وہ اس کا مجاز نہ تھا کہ زراعت یا کسی اور پیشے کو بسر اوقات کا ذریعہ بنائے۔ گزارے کے لئے اسے حکومت سے سب مراتب وظیفہ (فریضہ) ملتا تھا اور کوئی عرب ایسا نہ تھا جو وظیفہ خوار نہ ہو۔ چنانچہ امیر معاویہ کے زمانہ میں بیان ہوا ہے کہ مصر کے دیوان کی تعداد چالیس ہزار تھی اور ان میں چار ہزار ایسے تھے جنہیں دو دو سو دینار وظیفہ ملتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ

۱۔ ابن جلد انکم ص ۱۴۲۔ غلط ج ۲۔ ص ۲۶۱۔

۲۔ سیر علی ج ۱۔ ص ۷۶، ۷۵۔

۳۔ غلط ج ۱۔ ص ۷۹۔

39062.....

Date

اُس زمانے میں مصر میں عرب فوج کی تعداد چالیس ہزار تھی۔ جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا یہ عرب جو کسی زمانے میں سپاہی تھے رفتہ رفتہ اراضی کے مالک ہوتے گئے، اور زراعت نہ کرنے کی پابندی اٹھ گئی۔ مگر ان کے فریضے بدستور جاری رہے، گو ان میں کمی بیشی ہوتی رہتی تھی۔ چنانچہ عمر بن عبدالعزیز نے اس ”عطا“ میں اضافہ کیا اور ان کے جانشین یزید بن عبدالملک نے اپنے حاکم مصر بشر بن صفوان کو حکم دیا کہ یہ اضافہ منسوخ کر دے۔

(۴)

یہ شہری تنظیم اور عرب قبائل کی نو آباد کاری کے مسائل کا فیصلہ حضرت عمرو بن العاص کے فرائض کا صرف ایک حصہ تھا۔ وہ مالیات کے حاکم (علی الخراج) بھی تھے، اور اس نو مفتوح ملک کے ذرائع آمدنی اور محاصل کا تصفیہ کرنا بھی انھیں کا فرض تھا۔

حضرت عمرو بن العاص نے جب مصر کی طرف کوچ کیا ہے تو حضرت عمر جاہلیہ میں موجود تھے۔ یہ وہ موقع تھا جب آپ نے انتظامی امور کی تشخیص کی ہے اور نظم و نسق اور مالیات کے متعلق مختلف معاملات کا فیصلہ فرمایا ہے۔ اس وقت جو خطبہ آپ نے ارشاد کیا ہے، اور جس میں یہ اصول بیان کئے ہیں، وہ بہت مشہور ہے۔ اس طرح فتح مصر سے ذرا ہی قبل نظم و نسق کے عام قواعد مرتب ہو چکے تھے، اور ضرورت کے لحاظ سے ان کا جاری کرنا باقی رہ گیا تھا۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ مصر کی اراضی کی پوری پیمائش ہو چکی تھی، اور مردم شماری بھی مکمل موجود تھی۔ اس لئے مسلمانوں کو یہاں وہ مسائل پیش نہیں آئے جن سے انھیں دوسری فتوحات میں دوچار ہونا پڑا۔ بہر حال فتوحات کا یہ ابتدائی دور

۳۳ خطبہ ۱۔ ص ۳۰۲ + الگندی ص ۶۸ +

۳۴ ابن تفری بردی ج ۱ ص ۲۷۲ + الگندی ص ۷۰ +

۳۵ ابن حاکم ج ۱ ص ۱۷۵ - ۱۸۰ + ابن الاثیر - کمال - ج ۲ ص ۲۱۷ +

۵۷۵۲۷

معاودہ محاصل کا کوئی خاص پتہ مگر ام مرتب نہیں ہوا تھا۔

فوج کے دوران میں اور اس کے فوراً بعد فاتح فوج کو رسد کی ضرورت پیش آئی تھی۔ اس ابتدائی زمانے کے متعلق ایک روایت بیان کی گئی ہے کہ مصر کے تین روسا سے الگ الگ تین عہد نامے طے ہوئے تھے اور ان کے مطابق صلح کی شرط یہ تھی کہ فی کس دو دینار بطور جزیہ ادا کئے جائیں گے۔ حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق جزیہ صرف بالغ مردوں پر لگایا گیا تھا۔ اور اس کے علاوہ "ارزق المسکین" کا انتظام کیا جائے۔ پانچ شرطیں اور تھیں: کہ انھیں جلاوطن نہیں کیا جائے گا، ان کی عورتوں کو ان سے الگ نہیں کیا جائے گا، کاشتکاروں سے تعرض نہیں ہوگا، وہ اراضی سے بے دخل نہیں کئے جائیں گے اور محاصل میں اضافہ نہیں ہوگا۔ "ارزق المسکین" کی تفصیل یہ بیان ہوئی ہے کہ ہر ماہ فی کس ایک اردب غلہ دیا جائے گا۔ چربی اور شہد کی مقدار راوی نے بیان نہیں کی۔ اس کے علاوہ وہ کپڑے اور لباس مہیا کرنے پر ملتے تھے جو غلیفہ کی طرف سے لوگوں میں تقسیم کئے جاتے تھے۔ رعایا پر یہ بھی فرض تھا کہ جو مسلمان ان کے ہاں مقیم ہوں تین دن تک اُن کی ضیافت کا انتظام کریں۔

ابتدائی عہد کے جو قرطاس دریافت ہوئے ہیں ان سے اس روایت کی توثیق ہوتی ہے، اور بعض اور تفصیلات بھی معلوم ہوتی ہیں۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ سب سے زیادہ اہم چیز فوج کی رسد تھی خصوصاً اس وقت جب کہ فوج کوچ کر رہی ہو تین دن کے "ارزق المسکین"

تک خط ج ۱۔ ص ۷۶ +

خط ج ۱۔ ص ۷۶، ۷۷، ۱۹۷، ۱۹۸ + بلاذری۔ ص ۳۳۱-۳۳۲، ۳۳۱ +

دوسرے ابن جریر ص ۱۵۲ + خط ج ۱۔ ص ۷۶ + ضیافت کی تفصیل، امام شافعی کی کتاب الام۔ ج ۴۔ ص ۱۲۳-۱۲۴ +

ایک تفریق گہروں کی کس فی ماہ منصف بیاد تیل، موٹا پسا ہوا آٹا، بھیڑیں اور پکا ہوا کھانا تھے۔ گھوڑوں کے چارے کی قیمت نقد ادا کرنی پڑتی تھی۔ انھیں قرضوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو سپاہی گھروں میں مقیم ہوتے تھے ان کے لئے گھر والوں کو کیا انتظامات کمرے پڑتے تھے۔

حضرت عمرو بن العاص پہلے شخص تھے جنھوں نے مصر سے محصول کیا۔ یہ رقم بحساب دو دینار فی کس ایک کروڑ بیس لاکھ دینار تھی۔ لیکن کیا یہ محصول وہی چیز ہے جسے جزیہ کہتے ہیں؟ غالباً بیکر پہلا شخص ہے جس نے اس امر کی طرف توجہ دلائی ہے کہ ابتدائی زمانے میں جزیہ اور خراج مترادف الفاظ تھے اور دوسری صدی ہجری میں پہلی مرتبہ ان میں فرق پیدا ہو گیا ہے۔ اُس نے رومی طرز عمل کے متعلق وکن کا ایک بیان نقل کیا ہے، جس سے عربوں کے طریق عمل کی توضیح ہوتی ہے۔ لیکن لکھتا ہے کہ تیسری صدی عیسوی سے سلطنت روم میں محاصل وصول کرنے کا یہ طریقہ تھا کہ صوبے کو مختلف اضلاع میں تقسیم کر کے ایک مقررہ رقم ہر ضلع پر عائد کر دی جاتی تھی اور یہ رقم مجموعی طور پر ضلع سے

۹۷ بیکر ص ۸۴ +

تک خط ۱ ج ص ۹۸ + سیدی (۱ ج ص ۸۷) نے مہدائے بن ماری سے روایت کی ہے کہ سستہ میں عربوں نے ۷۷۰ لاکھ دینار اور ۲۲۰۰۰۰۰ میں بایلیون کی فتح کے بعد ایک کروڑ بیس لاکھ دینار۔ خراج (یا جزیہ) وصول کیا تھا۔ ابن حوقل (ص ۸۷) نے بھی یہی رقم بتائی ہے۔ بلاذری (ص ۲۳۳) نے صرف بیس لاکھ لکھا ہے۔ بلکہ کا یہ خیال درست ہے کہ یہ رقم کاتب کی غلطی سے بجائے ایک کروڑ بیس لاکھ کے صرف بیس لاکھ رہ گئی ہے۔ یعقوبی (ج ۲ ص ۳۳۹) نے لکھا ہے کہ پہلے سال آمدنی ایک کروڑ چالیس لاکھ تھی اور دوسرے سال ایک کروڑ دینار تھا۔ ہر حال ایک کروڑ بیس لاکھ متفقہ رقم ہے دیکھو بلر ص ۴۵۲، ۴۵۳۔ مانیہ لین پل ص ۱۹۔ اور مانیہ +

Wilcken

۱۰۰ بیکر ص ۸۸ +

وصول کر لی جاتی تھی۔ مصر پر جو مجموعی رقم عائد کی جاتی تھی وہ بھی ملک کے بڑے بڑے شہروں پر جو اضلاع یا صوبوں کے صدر مقام تھے تقسیم کر دی جاتی تھی۔ اضلاع کے ملازم اس کا انتظام اس طرح کرتے تھے کہ سربراہ آوردہ لوگوں سے اس کی ادائیگی کے متعلق جھگڑا لیتے تھے۔ جو رقم اس طرح وصول طلب قرار پاتی تھی وہ وصول کنندگان وصول کر لیتے تھے اب اگر غور کیا جائے تو یہاں لگان اراضی فی کس محصول یا کسی اور محصول کا نام نہیں آتا۔ بلکہ مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ مختلف محاسل کو یک جا جمع کر کے ایک مشت رقم کسی نہ کسی طرح وصول ہو جائے۔ اس رقم میں علاوہ لگان کے تجارتی محصول اور رومی فی کس محصول بھی شریک تھا اور اسے صرف اس لحاظ سے فی کس محصول کہا جاسکتا ہے کہ وہ ہر شخص سے بھٹہ رومی وصول ہوتا تھا۔ بعینہ یہی عمل پہلی صدی ہجری میں جاری رہا اور جزیرہ اور خراج (لگان) میں فرق نہیں کیا گیا۔ کیونکہ عرب اتنے بے وقوف نہ تھے کہ اس بنے بنائے اصول کو توڑ کر نئے منصوبوں میں پھنسنے اور محاسل کے نظام میں ابتری پیدا کر دیتے۔ اس کی چند مثالیں نقل کر دینا کافی ہوگا۔ بلاذری نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جزیرہ کی ادائیگی پر اہل اذنوع سے صلح کی تھی۔ یہاں مردم شماری اور فی کس محصول کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ یہ عام معنوں میں جزیرہ نہیں بلکہ خراج (باج) ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دحیۃ الکلبیہ کو خطبہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ تین چیزوں میں ایک اختیار کر لے۔ ان میں سے ایک جزیرہ ہے: **الجزیرہ** بخراج یجری علیہ آپ کی وفات کے بعد جب حضرت ابو بکرؓ اسلامی فوجیں باہر بھیجی ہیں تو سپہ سالاروں کو ہدایت کی ہے کہ دشمن کے سامنے تین شرطیں پیش

ﷺ جملہ العزیزین مردوان نے اسکو یہ میں بعینہ یہی طرز عمل اختیار کیا تھا +

ﷺ خراج البلدان ص ۶۷۶ + اس کے علاوہ دیکھو ص ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶

کریں کہ ان میں سے ایک قبول کر لے، اسلام یا جزیہ اور اگر یہ بھی منظور نہ ہو تو جنگ حضرت خالد بن ولید نے عراق میں اہل حیرہ سے اور شام و فلسطین میں اہل دمشق اور اہل حمص سے ایک مشت قریں وصول کی ہیں اور انھیں جزیہ ہی کہا گیا ہے۔ ان موقعوں پر بھی مردم شناری اور فی کس محصول کا ذکر نہیں، اور نہ اس کا موقع تھا۔ صرف یہاں جزیہ سے مراد پھر خراج (باج) ہے۔ امام زہریؒ کا قول ہے کہ:

الحاج اسم لما يخرج من القرية
في الاموال ويقطع على القرية وعلى مال
التي ويقع على الجزية وعلى الغلة والحاج المصد

یہاں خراج اور جزیہ ہم معنی ہیں۔ دوسرے عرب مصنف بھی دونوں میں فرق نہیں کرتے یا کم از کم ان کے بیانات مبہم ہیں:

قال يحيى بن سعيد: فخص نفق الجزية
جزيتان، جزية على روس الرجال
وجزية جملة تكون على اهل القرية
يوخذ بها اهل القرية فمن هلك
من اهل القرية التي عليهم الجزية
سماة على القرية ليست على رؤس
الرجال فانازى ان من هلك من
اهل القرية من لاولد له ولا وارث

یہی بن سعد کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک جزیہ دو طرح کا ہوتا ہے۔ جنہ سر مل ہے اور جزیہ مجموعی طور پر (جملة) اہل قریہ پر جس کا مطالبہ اہل قریہ سے کیا جاتا ہے۔ اس لئے اہل قریہ میں سے ایسے لوگ مری جن پر اہل قریہ کا مجموعی جزیہ ہے اور سر مل پر جزیہ نہ ہو تو ہماری رائے ہے کہ ایسے مرنے والے اگر اولاد اور وارث نہ چھوڑیں



۱۰۰۰ الاخراج الاحکام الخراج ص ۵ +

۱۰۰۰ ابن عبد الحكم ص ۱۵۸ + خط ج ۱ ص ۷۷ +

انما ارضہ ترجع الی قریتہ فی جملۃ تو ان کی زمین مجموعی طور سے اہل قرہ پہلوٹ
 ما علیہم من الجزیۃ ومن ہلک باقی ہے، اور ایسے لوگ مرے جو جزیرہ علی الرہس
 ممن جزیۃ علی رؤس الرجال ولم ادا کرتے ہیں اور وارث نہ چھوڑیں تو ان کی
 یدع وارثا فان ارضہ للمسلمین - زمینوں کے مالک مسلمان ہیں -

یہ فقہ مصر کا جزیرہ اور لگان کو ایک سمجھتے ہیں، مگر دوسرے طرز عمل سے بھی واقع میں مالک
 حالت یہ ہے کہ جزیرہ اور لگان ہر صورت میں ایک ہی لوگ ادا کرتے تھے، اور ایک مشت
 ادا کرتے تھے۔ لغوی میں بھی خراج اور جزیرہ کو ہم معنی سمجھتے ہیں۔ الخوارزمی نے صاف لکھا
 ہے: الجنیۃ معرب گزیت وهو الخراج بالفارسیۃ۔ پھر حضرت عمر بن عبد العزیز
 کے حالات میں طبری نے لکھا ہے کہ

انما خراج خراسان علی رؤس الرجال۔

امام غزالیؒ نے جزیرہ میں ضیافت اور خراج دونوں کو شریک کیا ہے۔ ان تمام باتوں پر نظر رکھتے
 ہوئے صرف یہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ابتدائی عہد میں جو فی کس محصول لگایا گیا تھا وہ ہر جگہ
 رومی نظام ماحول کے مطابق تھا، اور یہ محصول حقیقت میں خراج (یا باج) ہے نہ کہ جزیرہ قرآن
 شریف میں بھی جزیرہ کی غرض و فایہ اور اس کے عائد کرنے کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ شجران
 اسلام اپنی تحفہ و دولت محسوس کریں۔ یہ کیفیت فی کس محصول سے، جسے عرف عام میں جزیرہ
 کہتے ہیں، اتنی واضح طور پر محسوس نہیں ہوتی جتنی کہ اس طرز عمل سے کہ تمام قوم کو فاقین کا

مکملہ نتائج العلم - ص ۳۹ اس کے علاوہ دیکھو لسان العرب، تحت جزیرہ، خراج، اور ضرب، لین پبل ڈانگریڈ
 تحت جزیرہ - خراج، ضربہ وغیرہ -

شک طبری ج ۷ - ص ۱۹۶ +

شک کتاب الوجیز ج ۲ - ص ۱۹۷ - ۲۰۲ +

باج گزار بنالیا جائے، اور ان کی آزادی سلب ہونے کا انھیں یقین دلا دیا جائے۔ پہلی صدی میں جزیہ سے یہی مراعتی۔ دوسری صدی میں جزیہ اور خراج میں فرق پیدا ہوا، اور برابریاں ہوتا چلا گیا۔ اس وقت بھی جزیہ مسلمانوں کی خاص ایجاد نہیں تھا۔ رومی عہد میں فی کس محصول لگایا جاتا تھا جسے ابتدائی دور میں دیگر محاسل سے ضم کر کے سب کو خراج (باج) قرار دیا گیا تھا۔ دوسری صدی میں مسلمانوں نے رومی فی کس محصول کو دوبارہ عائد کیا، اور اس کا نام جزیہ رکھا۔ عربی عہد کے پورے سو برس تک یہ محصول نہیں لگایا اور لوگ اُسے بالکل بھول گئے تھے۔ جب اس کا احیا ہوا تو قاعدہ کی بات ہے کہ تمام براہ راست محصول رعایا کو ناگوار گزرتے ہیں، اور یہ محصول بھی ناگوار گذرا۔ اس وقت سے اب تک جزیہ کا لفظ قابل نفرت سمجھا جا رہا ہے۔

حضرت عمر بن العاص نے دو دینار فی کس جو اہل مصر پر عائد کئے ہیں وہ بھی دراصل خراج (باج) ہیں، اور اسے زمانہ مابعد کا جزیہ نہیں سمجھنا چاہئے۔ اس کے عائد کرنے کا محاصل بھی قدیم رومی طرز عمل کے عین مطابق ہے، اور اس میں وہ فی کس محصول بھی شامل ہے جو رومی زمانے میں لگایا جاتا تھا۔ یہ قدرتی امر ہے کہ شروع شروع میں فاتحین کبھی ملک یا زمین سے تعلق نہیں رکھتے۔ ان کے نزدیک محصول ادا کرنے والے ملک کے باشندے ہیں نہ کہ زمین۔ انھیں اس سے بھی غرض نہیں ہوتی کہ یہ رقم کس طرح وصول ہوتی ہے۔ بہر حال اس میں شبہ نہیں کہ مسلمانوں کی فتح کے بعد اہل مصر پر سے محاسل کا بوجھ کم ہو گیا تھا، کیوں کہ رومی نظام محاسل گنجلک بھی تھا اور مطلق العنانہ بیخ۔ محاسل کی مقدار اور ان کی تعداد بھی بہت زیادہ تھی۔ خاص خاص اشخاص یا جماعتیں ادائی محاسل سے مستثنیٰ تھیں۔ چنانچہ ملنے کے مطابق اہل اسکندریہ فی کس محصول کی ادائی سے بری تھے۔ یہی حال

نصف لکھ - ص ۱۱۹-۱۲۵ +

لکھ دیکھ بلور ص ۴۵۳، ۴۵۴ +

ذہبی پیشواؤں کا تھا۔ مگر اب عربوں کے زمانے میں مستثنیات کا زمانہ ختم ہو چکا تھا اور اہل اسکندریہ بھی بغاوت کر کے اپنے حقوق کھو چکے تھے۔ عربوں نے محض ایک (یا دو) محصولوں پر اکتفا کر کے ایک اصلاحی صورت پیدا کی۔ محاصل کی تعداد گھٹا دینے کی وجہ سے انتظامی مصارف میں کمی ہوئی اور محصول ادا کرنے والے بھی بار زیادہ محسوس نہیں کرتے تھے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے تنظیم اراضی اور ان کے محاصل کو کس حالت میں پایا۔ اس کے متعلق ایک قدیم روایت ابن عبد الحکم میں محفوظ ہے اور مقریزی اور سیوطی نے اسے نقل کیا ہے۔

وكان عمرو بن العاص لما استوثق	جب حضرت عمرو بن العاص کی حکومت متقبل ہو گئی
له الامر اقر قطها على جباية الروم	تو انھوں نے قبطیوں پر وہی محصول دکھا جو
وكانت جبايتهم بالتعديل ٢٠ اذا	رومیوں کے زمانے میں تھا کیونکہ یہ طریقہ عادلانہ
عمرت القرية وكثر اهلها زيد عليهم	تھا۔ اگر کوئی قریہ خوش حال ہے اور باشندوں کی
واذا قل اهلها وخربت نقصوا	کثرت ہے تو اس پر اضافہ کیا جاتا تھا اور اگر
فيجتمع عرفاء كل قرية وماروتها	بشندوں کی تعداد کم ہے اور قریہ تباہ حال ہے
ودوساء اهلها فيناظر ون في العماره	تو محصول کی رقم میں کمی کر دی جاتی تھی۔ ہر
والخزاب حتى اذا اقر وامن اقم	قرے کے جو دھری اور بڑے بڑے سر یا درہ
بالزيادة انصر فوابتلك القسمة	لوگ جمع ہوتے تھے اور قرے کی آبادی
الى الكور ثم اجتمعوا هم ودوساء القر	اور تباہی پر بحث کرتے تھے۔ اگر وہ

۲۰ مے نزع مصر و بنارھا۔ ص ۱۵۲ + خط ج ۱۔ ص ۱۷، من المحافزہ۔ ج ۱۔ ص ۷۱ + تینوں مصنفوں کی عبارت میں ہند فضلی اختلافات ہیں۔ ہم نے یہاں ابن عبد الحکم کو پیش نظر رکھا۔ ہر حال یہ اختلافات ایسے نہیں ہیں جس سے نفس مصنف پر کوئی اثر پڑے۔ اس کے علاوہ دیکھو بلکوس ص ۳۵۱، ۳۵۲ +

يُزَعَوُا عَلَى اِحْتِمَالِ الْقَرْيِ وَسَعَةِ
الْمَزَارِعِ ثُمَّ يَرْجِعُ كُلُّ قَرْيَةٍ بِقِسْمِهِمْ
يَجْمَعُونَ قِسْمَهُمْ وَخَرَاجَ كُلِّ
قَرْيَةٍ وَمَا فِيهَا مِنَ الْاَرْضِ الْعَامِرَةِ
يَبْذُرُونَ فِيْ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْاَرْضِ
نَدَادِينَ لَكِنَّا سُهُمٌ وَحَمَامَاتُهُمْ
وَمَعْدِيَاتُهُمْ مِنْ جَمَلَةِ الْاَرْضِ
ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْهَا عَدَدُ الصَّيْفَةِ
لِلسَّالِينَ وَنَزُولِ السُّلْطَانِ - فَاِذَا
وَضَعُوا، نَظَرُوا اِلَى مَا فِي كُلِّ
قَرْيَةٍ مِنَ الصَّنَاعِ وَالْاَجْرَاءِ فَقَسَمُوا
عَلَيْهِمْ بِقَدْرِ اِحْتِمَالِهِمْ - فَاِذَا كَانَتْ
فِيْهَا جَالِيَةٌ قَسَمُوا عَلَيْهِمْ بِقَدْرِ
اِحْتِمَالِهِمْ وَقُلْ مَا كَانَتْ تَكُونُ
الْاَمْرَاجِلُ الْمُنْتَابِ او الْمَتَزَوِّجِ
ثُمَّ يَنْظُرُونَ مَا بَقِيَ مِنَ الْخَرَاجِ
فَيَقْسُمُوْنَ بَيْنَهُمْ عَلَى عَدَدِ الْاَرْضِ
ثُمَّ يَقْسُمُونَ ذَلِكَ بَيْنَ مَنْ يَرِيْدُ الزَّرْعَ
مِنْهُمْ عَلَى قَدْرِ طَاقَتِهِمْ - فَاِنْ
عَجَزَ اَحَدٌ وَشَكَ ضَعْفًا عَنْ زَمْرَعِ
اَرْضِهِ وَزَعَوَا مَعْجَزًا عَنْهُ عَلَى الْاِحْتِمَالِ

اس پر راضی ہو گئے کہ زیادتی ہوئی چاہئے تو
وہ اس تقسیم کو مرکز ضلع (دکورہ) میں لاتے تھے
پھر اہل قریوں کے لوگ جمع ہوتے تھے قریوں
کی طاقت برداشت اور کھیتوں کی وسعت کے
حفاظ سے حصوں کی تشخیص کر کے انہیں تقسیم
کرتے تھے۔ اس کے بعد ہر قریے کے لوگ
جمع ہوتے تھے اور اپنی تقسیم کو جمع کرتے تھے
پھر ہر قریہ کا لگان مقرر کر دیا جاتا تھا جو ان
کی آباد زمین کے مطابق ہوتا تھا۔ اس کے بعد
وہ زمین الگ کرتے تھے : بیسے اتنے قدان
کلیسا کے لئے، حماموں کے لئے اور کشتیوں
کے لئے۔ پھر اس کے بعد تقسیم شدہ رقم میں سے
مسلمانوں کی ضیافت اور سرکاری حکام
کی عارضی سکونت کے لئے رقم الگ کرتے
تھے۔ بھر دیکھتے تھے کہ ہر قریے میں کتنے
دستکار اور پیشہ ور ہیں اور ان کی طاقت
برداشت کے مطابق معمول لگاتے تھے،
اور اگر ان میں جلا وطن لوگ (جالیہ) بھی شامل
ہوں تو ان کی استطاعت کے مطابق ان پر
بھی معمول عائد کرتے تھے۔ لیکن
ان میں سے صرف وہ جو بالغ ہوں یا

وان كان بينهم من يريد الزيادة
أعلى ما عجز عنه اهل الضعف فان
تشاحوا قسموا ذلك على
عدتهم فكانت قسمت لهم على
القراريط الديار اربعة عشرين
قيراطا يقسمون الارض على ذلك
وكذلك يروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انكم ستفتحون ارضا
يذكر فيها القيراط فاستوصوا
بأهلها خيرا وجعل عليهم
لكل فدان نصف اردب قمح
وعببتين من شعير الا القيراط فلم
يكن عليه ضريبة والويرة يومئذ
مئة امداد وكان عمر بن الخطاب
..... يانذ ممن صالحه من العاهدين
ما ملى على نفسه لا يضمن من ذلك
شيئا ولا يزيد عليه ومن نزل
منهم على الجزية ولم يسلم
شيئا يوديه نظر عمر في امره
فاذا احتاجوا خفف عنهم وان

پاشا دی شدہ اس میں حصہ دار ہوتے تھے۔ ب
دیکھتے تھے کہ کتنا فراخ باقی ہے۔ اور اسے
آپس میں زمین کی مقدار کے مطابق تقسیم کرتے
تھے۔ پھر جو لوگ زراعت کا ارادہ رکھتے ہوں
ان کی استطاعت کے مطابق ان پر تقسیم کرتے
تھے۔ اگر کوئی (دادائی سے) عاجز ہو اور کاشت
سے مجبور ہی ظاہر کرے تو اس کی زائد زمین بھی
ان لوگوں میں تقسیم کر دی جاتی تھی جو اس کی بدلتا
کی طاقت رکھتے ہوں۔ اگر کوئی ایسے ہوں جو
زیادتی چاہتے ہوں تو ان لوگوں سے جو مجبور ظاہر کریں
زمین لے کر انہیں دے دی جاتی تھی۔ جھگڑے
کی صورت میں زمین تعداد کے مطابق تقسیم ہوتی
تھی۔ جسے کا حساب قیراط سے لگاتے تھے۔
ایک دینار میں چوبیس قیراط شمار ہوتے تھے۔ اسی
وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بیان
کی گئی ہے کہ: "تم جلد ایک ملک فتح کرو گے
جس میں قیراط کا ذکر ہوگا۔ اس ملک کے ہندو
سے اچھا سلوک کرنا ایک فدان (ایکڑا)
میں نصف اردب جو اور دو دویہ گیہوں حاصل
ہوگا۔ اگر کسی کو سوائے قیراط کے جس پر محصول

تھے قرضہ معر کا خاص پورہ ہے۔ اس کی کھروالی بھی خاص پر کی جاتی تھی۔ ابن ماقی ص ۸۷۔ وایس لا حد
بقیہ صفحہ آئندہ

متغنوا زاد علیہم بقدر
معاف تھا۔ اس زمانے میں ایک ویرہ چھوڑ کے
برابر تھا۔ عمر بن الخطاب ان لوگوں سے
متغنوا ثلثہم۔

جو ان سے معاہدے کے مطابق صلح کریں، وہی
لیئے تھے جو وہ اپنے اوپر عائد کریں، اس میں نہ کمی
کرتے تھے اور نہ زیادتی۔ اور جو لوگ ^{۵۵}جزیہ پر مطیع
ہوتے تھے اور کسی قسم کی ادائیگی میں نہ ہوتی تھی
تو حضرت عمر ان کے معاہدے پر غور کرتے تھے۔

جب وہ محتاج ہوتے تو کمی کر دیتے اور جب وہ
غنی ہو جاتے تو ان کے غنی کے مطابق پیش کرتے۔

وہ علاقہ جسے اس روایت میں کورہ کہا گیا ہے۔ رومی زمانے میں نوم کہلاتا تھا۔
اور ہر نوم مختلف چھوٹے حصوں میں منقسم تھا۔ یہی وہ قریہ ہے جو محاسل کی غرض سے ایک
اکائی سمجھا جاتا تھا۔ ملکی انتظام کو بھی عربوں نے بدستور قائم اور جاری رکھا تھا۔ محاسل
کی مقدار کا فیصلہ کہ ہر قریہ کتنی رقم ادا کرے۔ رومی زمانے میں حکومت کی طرف سے

(تبیہ زہد سمرقند) من الناس ان ينصرف فيه سوى مستخدمي الديوان ومتى وجدوا
شيئاً لم يكن اشترى منه استهلكوا۔ وليس له سعر يستقل بل تساوى مائة ادب
مطحون من سبعين ديناراً الى ثلاث مائة دينار على قدر اجتهاد والمستخدم وامانته و
حسن تصرفه وهو يكثر في وقت ويقل في وقت۔ اس کی بیج کے احکام کے متعلق دیکھو کتاب الام۔ ج

۳۔ ص ۵۹ +

۵۵۔ یہاں جزیہ سے مراد محصول اراضی مراد ہے۔

نوم

ہوتا تھا اور نہ اب عربی حکومت میں۔ صرف کورہ کا حصہ مقرر کر دیا جاتا تھا۔ فتح مصر کے وقت جو عہد نامہ ہوا تھا اس میں متوسلین کی مذہبی آزادی برقرار رکھی گئی تھی۔ اس لئے کلیسا کا انتظام خود اہل مصر کے تصرف میں تھا اور اُس کے اخراجات کے لئے وہی لوگ رقم مہیا کرتے تھے۔ اس زمانے میں مسلمانوں کی طرف سے کلیسا پر کوئی محصول نہیں لگایا گیا۔ پیشوایان مذہب محصول سے بری تھے اور ان کی طرف سے بھی اہل وہ محصول ادا کرتے تھے۔ زراعت پر تمام محصولوں کا بوجھ ڈالنا اور تاجروں کو اس سے مستثنیٰ لینا قرین انصاف نہ تھا۔ اس لئے قیاس یہ ہے کہ تجارت پر بھی محصول لگایا گیا ہو۔ خود رومیوں میں بھی اس کا دستور تھا۔ جالیہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنا وطن ترک کر کے کسی دوسرے مقام پر بس گئے ہوں۔

اب ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاص کے زمانے میں عربوں نے مصر کے اندرونی نظم و نسق میں بالکل دخل نہیں دیا تھا اور صرف اس سے غرض رکھی تھی کہ محصول کی رقم وصول ہوتی رہے۔ اس کے ساتھ ہی انھوں نے قبیلوں سے مشفقانہ سلوک مرعی رکھا تھا اور اس کی ضرورت بھی تھی۔ ظاہر ہے کہ مصر میں عربوں کی تعداد مٹھی بھر تھی اور وہ نظم و نسق کے کام سے قطعاً ناواقف تھے۔ اس لئے لازمی تھا کہ پرانے ملازموں کو برقرار رکھا جائے۔ ابھی چالیس برس کا زمانہ گزرنا اور باقی تھا کہ مسلمان اندرونی نظم و نسق میں حصہ لیں اور قبیلوں کو برطرف کرنے کا خیال دل میں لائیں۔ بہر حال عمرو بن العاص کی حکومت سے مصری مطمئن تھے۔ کلیسا کا ایک ذمہ دار افسر بھی ان کی تعریف میں رطب اللسان ہے۔ اس نے اعتراف کیا ہے کہ انھوں نے خراج معاہدے کے مطابق وصول کیا اور

۵۵ الخازمی۔ محتاج العلم۔ منقول از خطہ الشام۔ ج ۵۔ ص ۵۰ +

۵۶ فتوح البلدان۔ ۲۲۳، ۲۲۴ +

کلیسا کے مال کو ہاتھ نہیں لگایا۔ اس کے بیان سے مترشح ہوتا ہے کہ تبدیل مذہب کے واقعات اُس زمانے میں ہی پیش آنے شروع ہو گئے تھے۔ اُسے شکایت ہے کہ لوگ بڑی تعداد میں تبدیل مذہب کر رہے تھے۔ یقیناً کلیسا کے افسر کو اس طرح کی تھوڑی سی تعداد بھی بہت معلوم ہوتی ہوگی مگر جیسا کہ آئندہ واقعات سے اندازہ ہوگا، یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ عرب اپنے آپ کو مصر کا فاتح اور مالک اور قبیلوں کو اپنا محکوم نہیں سمجھتے تھے۔

آخر میں اس کا ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ مورخین کی ایک جماعت ایسی بھی ہے جو یہ سمجھتی ہے کہ مصر بزرگ و شریف ہو ا تھا۔ اس رائے کی تصدیق میں وہ یہ روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاص کے پاس اخنا کارئیس آیا اور کہا کہ میں بتا دو کہ ہم میں سے ہر ایک پر کس قدر جزیہ (باج) ہے۔ عمرو بن العاص نے رکن کینہ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اگر اس کی چھت تک تم سونا دید و تب بھی میں اس رقم نہیں بتاؤں گا۔ کیوں کہ تم لوگ ہمارا خزانہ ہو؛ جب ہم چاہیں گے تم سے کم وصول کریں گے اور جب چاہیں گے زیادہ۔ اس روایت کے مطابق سلمان کسی عہد نامے کے پابند نہیں تھے۔

عمرو بن العاص دومرتبہ والئی مصر مقرر ہوئے۔ پہلی مرتبہ حضرت عمرؓ کے عہد میں؛ ۳۳ھ میں حضرت عثمانؓ نے انھیں معزول کیا۔ دوسری مرتبہ امیر معاویہؓ نے انھیں ۳۳ھ میں والی مقرر کیا اور ۳۳ھ میں اپنی وفات تک آپ وہیں رہے اور وہیں دفن ہوئے۔ پہلی ولایت کے دوران میں وہ ملک کا نظم و نسق مکمل کر چکے تھے۔

۳۴ بیکر۔ ص ۱۱۴، ۱۱۵+

۳۵ ابن عبد الحکم ص ۱۵۴+

۳۶ الکندی ص ۱۰، ۱۳- الخ +

(۵)

حضرت عثمانؓ کے عہد میں جو فتنہ برپا ہوا، اُس میں مصر کے عرب پیش پیش تھے۔ خلیفہ کے خلاف سازش یہیں شروع کی گئی اور یہیں اس کی تکمیل ہوئی، حتیٰ کہ آپ کے مقرر کردہ حاکم، عبداللہ بن سعد کو مجبوراً مصر چھوڑنا پڑا۔ مصریوں سے مسندوں کی ایک جماعت خلیفہ کے خلاف دینہ روانہ ہوئی، اور یہیں کے ایک شخص کنانہ بن بشر نے حضرت عثمان کو قتل کیا۔ بظاہر اس کا مطلب یہ ہونا چاہیے تھا کہ مصر میں حضرت عثمانؓ کے مخالفوں اور حضرت علیؓ کے ہمدردوں کی تعداد زیادہ ہوئی۔ لیکن حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد ہی مصر میں ایک ردِ عمل شروع ہوا۔ ابتدائاً شیعیان عثمان کی تعداد ضرور کم تھی۔ مگر مسئلہ میں آپ کے قصاص کا مطالبہ کرنے کے لئے ایک بیعت لی گئی، اور معلویہ بن جندب کو شیعیان عثمان نے اپنا سر کردہ مقرر کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ محمد بن ابی حذیفہ جس نے حضرت عثمانؓ کی مخالفت میں نمایاں حصہ لیا تھا، اور مصر پر قابض ہو گیا تھا، قتل ہوا۔ اب حضرت علیؓ نے قیس بن سعد الانصاری کو منصر کا حاکم مقرر کیا، اور مسئلہ میں وہ وہاں پہنچے۔ انھوں نے تالیفِ قلوب کی حکمت علی اختیار کی اور فرقہ دارانہ سیاسیات سے احتراز کیا۔ جب تک وہ مصر میں رہے امن و امان رہا۔ لیکن اسی سال انھیں معزول کیا گیا اور محمد بن ابی بکر والی بن کر مصر پہنچے۔ انھوں نے اپنے طرزِ عمل سے مصر کے حالات کو خراب کر دیا، اور اسی وجہ سے شیعیان عثمانؓ کو فروغ پانے اور ترقی کرنے موقع مل گیا۔ مسئلہ میں یہاں شیعیان عثمان اتنے کامیاب ہو گئے تھے کہ عمرو بن العاص نے امیر معاویہ کی طرف سے مصر پر قبضہ کر لیا، اور مسئلہ میں اپنی وفات تک وہاں رہے۔ اب بنو علی کا رسوخ اور اثر مصر سے ایسا زائل ہوا کہ ڈیڑھ سو برس تک اس خاندان کے کسی رکن کو وہاں آنے اور قدم جانے کی ہمت نہ ہوئی۔ شیعیان بنو امیہ کے قدم اب وہاں اس قدر مضبوطی سے جم گئے تھے کہ انھیں اکھاڑنا نا ممکن تھا۔ مسئلہ میں عبداللہ بن زبیر نے عبداللہ بن عتبہ

بن محمد کو اپنی طرف سے مصر کا والی مقرر کیا مگر وہ ایک سال بھی وہاں نہ رہ سکے۔ ۱۵۶۰ء میں شیعان بنو امیہ نے مروان بن الحکم کو جسے اس سے قبل شام میں خلیفہ منتخب کر لیا گیا تھا، مصر آنے کی دعوت دی، اور غزوہ جمادی الاول ۱۵۶۰ء میں مروان فسطاط میں داخل ہوا۔ اس کا نوجوان اور نا تجربہ کار بیٹا عبد العزیز اس کے ساتھ تھا۔ اسی کو اُس نے ملک کے شہری اور مالی امور کا حاکم مقرر کیا (علی صلاتہا و خراجہا) بیس برس تک عبد العزیز نے یہ خدمت انجام دی۔ مروان جب مصر سے واپس ہونے لگا تو عبد العزیز نے کہا کہ ”اے امیر المومنین! ایسے ملک میں میرا گزارا کیسے ہوگا جہاں میرا کوئی رشتہ دار نہیں؟“ مروان نے جواب دیا۔

یا بُنَّیَّ اُحْمُہُمْ با حسانک لیکو نو ۲ بیٹا۔ احسان کے ذریعے سے انھیں ایسا کر لے کہ
کلمہم بنی ابیک واجعل وجہک وہ تمہارے چچا ہو جائیں، وہ سب تیرے رشتہ دار
طلقاً نصف لک مودتہم واقع بن جائیں گے۔ ہر وقت کشادہ پیشانی رہ، تجھ
الی کل سرائیس منہم انہ خامتک سے ان کی محبت صاف ہو جائے گی۔ ہر رئیس کو یہ
دون غیرہ۔ یکن عیناً لک علی غیرہ باور کرادے کہ دوسروں سے قطع نظر وہی تیرا خاص
وینقاد قومہ الیک۔ آدمی ہے۔ وہ دوسروں کے خلاف تیرا مددگار ہو جائیگا۔

اور اپنی قوم کو تیرا مطیع و منقاد بنادے گا۔

اس کے علاوہ مروان نے عبد العزیز کو اور بہت سی نصیحتیں کیں جن میں اس پر خاص طور سے زور دیا کہ بغیر مشورے کے کام نہ کرنا، کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورے کی ضرورت پڑتی تھی تو ہم جیسوں کو اس کی اور بھی زیادہ ضرورت تھی۔

تاریخ گواہ ہے کہ باپ کی نصیحتوں پر بیٹے نے کس طرح عمل کیا، اور میں برس تک کس کالیماںی سے مصر پر حکومت کی۔

ابن تغری بردی لکھتا ہے کہ:

”کان عبد العزيز جواداً، محمداً، سيوساً
حاذماً“

ہم دیکھ چکے ہیں کہ مصر بنو امیہ کا وفادار اور خیر خواہ تھا۔ ایشیائیں ابھی تک فتہ جاری تھا۔ مگر مصر میں مکمل امن و امان تھا۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر مکہ میں خلافت کے دعویدار تھے۔ مصر کی امن سے یہ فائدہ پہنچا کہ سکتہ میں خلیفہ عبد الملک نے جب عبد اللہ کے خلاف فوج کشی کا ارادہ کیا تو عبد العزیز نے اپنے بھائی کی مدد کے لئے تین ہزار آدمیوں کی ایک فوج مصر سے مالک بن شراحیل (یا شرجیل) انخولانی کی ماتحتی میں مجاز روانہ کی اور اسی فوج کے ایک شخص نے عبد اللہ بن زبیر کو قتل کیا۔ مالک بن شراحیل بنو امیہ میں اسی وجہ سے بڑا معزز سمجھا جاتا تھا اور ۸۳ھ میں عبد العزیز نے اسے مصر کا قاضی مقرر کیا تھا۔ اس کے علاوہ خلیفہ عبد الملک نے اس خیال سے کہ اہل شام عبد اللہ بن زبیر کے خیالات سے متاثر نہ ہونے پائیں حج کا انتظام بیت المقدس میں کرایا تھا۔ عبد العزیز نے اس بارے میں بھی اپنے بھائی کی مدد کی۔ چنانچہ بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے عبد العزیز ہی نے مصر میں عہدہ ادا کیا تھا۔

سلكة انجوم الزاہرہ - ج ۱ ص ۱۹۵

سلكة الكندی ص ۵۱، ۳۳۱، ۳۳۲ + خط ج ۱ ص ۳۰۲ +

سلكة وقعات بصرہ وحوالہ من سلكة بھا - كندی ص ۵۰، خط ج ۱ ص ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵

سلسلہ میں فسطاط میں طاعون پھیلنا اور عبدالعزیز وہاں سے حلوان چلا آیا جو فسطاط سے دو فرسخ کے فاصلے پر دریائے نیل کے کنارے واقع تھا اور آخری وقت تک وہیں رہا یہاں اُس نے اپنے لئے نہایت عمدہ محل اور مکانات تعمیر کرائے اور اس کی بدولت کھجور کے درخت اور انگور مصر پہنچے اور حلوان میں لگائے گئے۔ اس نخلستان کو پانی دینے کے لئے عبدالعزیز نے ایک نہر کھدوائی تھی۔ حلوان میں اس نے ایک اور رفاہ عام کا کام کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسے زراعت سے خاص دلچسپی تھی۔ یہاں اُس نے دریائے نیل کا پانی نا پنے کے لئے ایک مقیاس تعمیر کرایا۔ مگر اس کا ذرہ چھوٹا تھا۔ جزیرہ میں بھی اُس نے کھجور کے درخت لگوائے تھے۔ یہ باغ بعد میں جنان کعب کے نام سے مشہور ہوا۔ ایک روایت کے مطابق عبدالعزیز ہی کے مشورے سے سلسلہ میں خلیفہ عبدالملک نے عہد اسلام سے پہلی مرتبہ دینار اور درہم مسکوک کرائے تھے۔ اس کے علاوہ اُس نے عمرو بن العاص کی تعمیر کردہ جامع فسطاط میں اضافہ کرایا تھا۔

عمرو بن العاص کے زمانے سے اب تک مصر کے حالات اس قدر تبدیل ہو چکے تھے کہ عبدالعزیز نے وہاں نئے سرے سے تدوین کی۔ یہ مصر کی دوسری تدوین تھی۔ اس کی تفصیل سے تو ہم نادان واقف ہیں، لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کی ضرورت کیوں واقع ہوئی تھی۔ ہم دیکھ آئے ہیں کہ عمرو بن العاص نے فسطاط کو خطط میں تقسیم کیا تھا اور ان میں مختلف قبائل آباد کئے تھے لیکن اس عرصہ میں اکثر و بیشتر خطط پرانے باشندوں کے ہاتھ سے نکل کر نئے باشندوں کے قبضے میں

۱۔ یافوت نجم البلدان۔ تحت حلوان + ۷۷ خط ج ۱۔ ص ۳۰۲

۲۔ ابن عبدالحکم ص ۱۶، ۲۳۶ + ابن تغری بردی ج ۱۔ ص ۱۹۳، ۱۹۲

۳۔ ابن عبدالحکم ص ۱۱۴ + ۷۷ ابن تغری بردی ج ۱ ص ۱۹۵ +

۴۔ ابن عبدالحکم ص ۱۳۱ + ابن تغری بردی ج ۱۔ ص ۷۷ + الکندی ص ۵۱ +

آگئے تھے۔ بیچ و شرعی کا سلسلہ جاری تھا اور خود عبدالعزیز اس میں نمایاں حصہ لے رہے تھے۔ تمام تبدیلیوں کا ایک حد تک تفصیلی تذکرہ ابن عبدالحکم میں محفوظ رہ گیا ہے۔ سکوئی ارضی میں تو تبدیلیاں ہو ہی رہی تھیں زرعی ارضی بھی تغیر و تبدل سے محفوظ نہیں تھیں۔ چنانچہ اب پہلی مرتبہ مصر کی معاشی اور ارضی تاریخ میں قطائع کا اثر نمایاں ہونا شروع ہوا۔ یہاں قطائع سے مراد اس قسم کی جاگیریں نہیں جن کا رواج تیسری صدی ہجری میں ہوا۔ بلکہ ان سے مراد زرعی جاگیریں ہیں جن کی خرید و فروخت ہو سکتی تھی۔ قطائع کا رواج کب سے ہوا اس کے متعلق مختلف روایتیں ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس طرح زمینیں تقسیم کرنے کی ابتدا ہوئی تھی اور بعض کا خیال ہے کہ ان دو حضرات یا حضرت علیؓ نے کبھی قطائع تقسیم نہیں کئے، بلکہ یہ تبدیلی حضرت عثمان کے زمانے میں ہوئی۔ لیکن سب مورخوں کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک صحابی سندر (یا ابن سندر) کو مصر میں ایک ہزار فدان (ایک زمین بطور قطعہ دی تھی) اور اس کے علاوہ مصر میں اور کوئی قطعہ کسی کو نہیں دیا گیا۔ یہ قطعہ سندر کے مرنے کے بعد عبدالعزیز کے بیٹے الاصبح نے اُن کے وارثوں سے خرید لیا تھا اور اسی کے نام پر یہ زمین مینۃ الاصبح کہلانے لگی تھی۔ یہ امر کہ

ابن عبدالحکم ص ۹۸، ۱۰۳، ۱۱۱، ۱۱۳، ۱۳۳ وغیرہ۔

فتح مصر و اخذھا ص ۹۸۔ الخ

ابن عیسیٰ بن آدم کتاب الخراج ص ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰،

کہ اس قبیضے کی خرید و فروخت ہوئی ثابت کرتا ہے کہ اسے عام معنوں میں جاگیر نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن اس سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اب عرب زرعی زمینوں پر قابض ہوتے جا رہے تھے۔ یہ پرانے اصول اور قاذن کے خلاف تھا۔ حقوق مالکانہ کی انہیں تمام تہدیلیوں اور عرب قبائل کے اس طرح نقل مکان کی وجہ سے اس دوسری تدوین کی ضرورت لاحق ہوئی تھی۔

اس طرز عمل سے ایک بڑی تبدیلی یہ ہوئی کہ جو زمینیں عربوں کے قبضے میں آگئیں ان پر لازمی طور سے لگان نہیں لگایا جاسکتا تھا۔ لیکن جو خراج حسب معاہدہ حضرت عمر و ابن العاص کے زمانے میں عاید کیا گیا تھا اُس میں کوئی کمی یا زیادتی ممکن نہ تھی۔ لہذا اومیوں پر محاصل کا بوجھ بڑھتا گیا اور سرکاری میزانیہ کو متوازن کرنے کی غرض سے محصول میں اضافہ کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ اپنے زمانے میں امیر معاویہ نے حکم دیا تھا کہ ہر قبیلے کے خراج میں ایک قیراط کا اضافہ کیا جائے۔ لیکن مصر کے صاحب الخراج ووردان نے پرانے عہد نامے کی بنا پر ایسا کرنے سے انکار کر دیا تھا اور اس کی پاداش میں معزوں ہوا تھا۔ اس کے بعد عراق میں حملج نے ان ذمیوں سے جو مسلمان ہو گئے تھے جزیہ (خراج) وصول کرنا شروع کیا اور خلیفہ عبد الملک نے عبد العزیز کو لکھا کہ مصر میں بھی یہی طرز عمل اختیار کرے۔ لیکن عبد الرحمن بن حنظلہ الخولانی سے مشورہ کر کے عبد العزیز نے خلیفہ کی اس تجویز کو منظور کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ عبد الرحمن بن حنظلہ کا مشورہ دو وجہ سے اہم تھا، وہ عبد العزیز کی طرف سے مصر کے قاضی بھی تھے، اور بیت المال کے نگران بھی۔ انہوں نے اس کی مخالفت اس

۷۷ ابن عبد الحكم ص ۱۵۴ +

۷۸ ابن عبد الحكم ص ۸۶ + خط ج ۱ ص ۷۹ +

۷۹ ابن عبد الحكم ص ۱۵۶ + خط ج ۱ ص ۷۷، ۷۸ +

۸۰ ابن عبد الحكم ص ۲۳۵ +

بننا پر کی تھی کہ ذمی پہلے ہی اپنے راہبوں کا جزیہ (خراج) ادا کر رہے ہیں اور ان پر مزید سختی روا رکھنا نا واجب لگتی ہے۔ بہر حال عبد العزیز نے یہ مسئلہ ایک حد تک اس طرح حل کیا کہ اس کے حکم سے راہبوں کو شمار کیا گیا اور ہر راہب پر فی کس ایک دینار جزیہ عائد کیا گیا۔ یہ پہلا مرتبہ تھا کہ مصر میں راہبوں سے جزیہ وصول کیا گیا۔ اس سے قبل وہ اس سے متشنی تھے۔ ان روایات پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ عبد العزیز نے محصول کی کمی کے مسئلہ کو اس طرح حل کیا تھا کہ ذمیوں سے جو جزیہ لیا جاتا تھا وہ برقرار رکھا اور اس کے علاوہ راہبوں پر ایک دینار فی کس جزیہ عائد کر دیا۔ حالانکہ اس سے قبل ان کی طرف سے بیتیاں جزیہ ادا کرتی تھیں۔ مگر اب کہ مسلمان زمینوں پر قابض ہوتے جا رہے تھے اور خود ہی کوئی جزیہ (خراج) ادا نہ کرتے تھے تو کیسے ممکن تھا کہ راہبوں کا جزیہ ان سے وصول کیا جائے اور اسی وجہ سے راہبوں کو اب متشنی رکھنا ناممکن تھا۔ اس سے ہم بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ عبد العزیز ہی کے زمانے میں رفتہ رفتہ وہ نوبت آتی جا رہی تھی کہ جزیہ جو دراصل خراج تھا اور ذمیوں سے وصول کیا جاتا تھا اب اس جزیہ (فی کس محصول) کی شکل اختیار کر لے جس سے ہم زمانہ مابعد میں آشنا ہوتے ہیں۔ اس طرح عبد العزیز کے عہد میں محصول کے متعلق پرانے قاعدوں میں تبدیل ہونی شروع ہوئی ہے مگر ابھی تک نئے قاعدے مروج نہیں ہوئے۔ فی کس محصول پہلے ہی سے رومیوں کے زمانے میں موجود تھا اور وصول بھی کیا جاتا تھا۔ مگر مسلمانوں کو اب تک اس کی ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ لیکن جب ضرورت پڑی تو انہوں نے بھی اس سے فائدہ اٹھانے میں دریغ نہیں کیا۔ صرف فرق یہ تھا کہ پرانا فی کس محصول تکلیف دہ اور ذلت آفریں نہیں تھا لیکن جب نیا فی کس محصول (جزیہ)

لگایا گیا تو اس سے لامحالہ فاتح اور مفتوح کا فرق نمایاں ہو گیا۔ یہی چیز عوام کو ناگوار گذرتی تھی۔

اب عبد العزیز کے زمانے میں صرف اسکندریہ کا ذکر کرنا باقی رہ گیا ہے۔ گورمیوں کے زمانے میں اسکندریہ میں نہ تو بلدیہ تھی اور نہ حکومت خود اختیاری کے دوسرے ادارے جو سلطنت روم کے شہروں میں پائے جاتے تھے، لیکن اس شہر کو سلطنت میں پھر بھی ایک خاص امتیاز حاصل تھا۔ یہاں کے باشندے فی کس محصول سے مستثنیٰ قرار دئے گئے تھے، اور دوسرے محال بھی وہاں کم یا بالکل معفود تھے۔ اب تک مسلمانوں نے اس کی طرف توجہ نہیں کی تھی اور بظاہر اہل اسکندریہ کو ان کے حال پر چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اب ہر طرح مٹن ہو جانے کے بعد وقت آ گیا تھا کہ ان کی مراعات سلب کر لی جائیں اور ان کے ساتھ وہی سلوک کیا جائے جو تمام اہل مصر کے ساتھ ہو رہا تھا۔ درحقیقت بغاوت کے بعد اہل اسکندریہ کو یہ حق بھی نہیں رہا تھا کہ ان کے ساتھ کوئی خاص سلوک مرعی رکھا جائے۔ ۱۸۷۷ء میں عبد العزیز اسکندریہ گیا۔ اس نے وہاں کے عامل (وجوہ البلد) کو جمع کیا اور مختلف کوروں اور قریوں کو ان میں تقسیم کر کے انھیں مجبور کیا کہ ہر کورہ سے ایک مقررہ رقم مزدور زمینوں اور تاکستانوں سے حاصل کر کے سرکاری خزانے میں جمع کرائیں۔ یہ عین قدیم رومی طرز عمل تھا۔ اب مصر کا کوئی حصہ ایسا باقی نہ رہا تھا کہ جس سے محاصل وصول نہ ہوتے ہوں۔ غالباً اسی نئے انتظام کو دوبراہ لانے کے لئے عبد العزیز چار مرتبہ اسکندریہ گیا تھا۔ ۱۸۷۸ء میں چوتھی اور آخری مرتبہ اس نے اسکندریہ کا سفر کیا تھا۔ اپنے بھائی وفات سے چند ماہ قبل، بیس برس دس مہینے تیرہ دن مصر پر حکومت کرنے کے بعد ۱۸۷۸ء میں عبد العزیز نے مصر ہی میں انتقال کیا۔ عہد اسلام میں مصر پر اس سے زیادہ طویل حکومت کسی حاکم نے نہیں کی۔

۱۸۷۷ء اکلندی۔ ص ۱۰۱ +

۱۸۷۸ء اکلندی ص ۵۳ +

۱۸۷۹ء اکلندی ص ۵۵ -

(۶)

اب عبد الملک نے اپنے تائیس سالہ نوجوان بیٹے عبد اللہ کو ششہ میں مصر بھیجا۔ اسے حکم دیا گیا تھا کہ عبد العزیز کی نشانیاں مٹا دے۔ اسی بنا پر اُس نے پرانے عمال میں تغیر و تبدل کیا۔ مگر اس کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے ششہ میں دو ادین کو قبطیہ سے عربی میں منتقل کیا۔ یہ درحقیقت مصر کی تاریخ میں بہت بڑا انقلاب تھا۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ اب عرب براہ راست نظم و نسق میں حصہ لینا شروع کر رہے ہیں اور قبطیوں کو اس وقت تک جو اجارہ حاصل تھا اب ختم ہو رہا ہے۔ چند ہی سال بعد اس انقلاب کے اثرات ظاہر ہونا شروع ہوئے۔ لیکن اس تبدیلی کا فوری اثر یہ ہوا کہ عبد اللہ نے قبطی افسر انتہاش کو دیوان سے برہات کر کے اس کی جگہ شخص کے ایک عرب ابن یربوع الفزازی کو مقرر کیا۔ لیکن اس کا مطلب یہ بھی نہیں تھا کہ عربی زبان فی الفور عام طور پر دیوان میں استعمال ہونے لگے، اور یونانی یا قبطی بالکل بے دخل ہو جائے۔ بلکہ اس تبدیلی کی تکمیل اُس وقت ہوئی جب قبطیوں نے خود روزمرہ کی زندگی میں عربی زبان بولنی شروع کی۔ چنانچہ ششہ کا ایک قرطاس ملا ہے جس میں نظم و نسق کے کاروبار کے لئے یونانی زبان استعمال کی گئی ہے۔ دوسری صدی ہجری کے آخر میں یونانی زبان اشاذ کا معدوم کا حکم رکھتی تھی اور تیسری صدی میں بطریق کو مجبوراً اپنے تمام احکام عربی زبان میں نافذ کرنے پڑے ہیں تاکہ عیسائی عوام انہیں سمجھ سکیں۔

لیکن بہتیت مجموعی عبد اللہ کا میاب نہیں رہا۔ اول ترشہ میں مصر میں ایسا قحط پڑا کہ جس کی مثال اس سے پہلے نہیں ملتی، اور اس قحط کو لوگوں نے عبد اللہ کی سختی سے منسوب کیا۔

۳۷ خط ج ۱۔ ص ۹۸ +

۳۷ خط ج ۱۔ ص ۹۸ +

ص ۱۳۰، ۱۳۱ +

دوسرے اُس کا مقصد صرف اپنا بھلا کرنا اور دولت جمع کرنا تھا۔ اسی وجہ سے اہل مصر سے ٹکٹیں کھتے ہیں۔ اہل مصر نے اُس پر یہ بھی الزام لگایا تھا کہ وہ رشوتیں لیتا ہے اور بیت المال سے رقبہ زمین کرتا ہے۔ آفران شکایات کا نتیجہ یہ نکلا کہ سلسلہ میں خلیفہ ولید نے اُسے معزول کر کے قرۃ بن شریک کو صلاۃ و خراج پر مقرر کیا۔

قرۃ بن شریک العسبی قنبرین کا رہنے والا تھا اور سلسلہ سے سلسلہ تک مصر کا حاکم رہا۔ تاریخ میں یہ شخص بہت بدنام ہے۔ اول تو عرب مورخ اپنے کسی بڑے آدمی کے میروں اور کمزوریوں کو چھپاتے نہیں اور پھر یہاں تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مورخین نے مفتوحین کے ساتھ مل کر اس شخص کو بُرا بھلا کہا ہے اور بدنام کیا ہے، کیونکہ مفتوحین کو اس کے افعال و کردار پر اعتراض تھا۔ بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے پہلی صدی ہجری کی تاریخی روایات کا بڑا حصہ مسیحی اسناد سے ماخوذ ہے اور زمانہ مابعد میں جب قطبی اور عرب ایک دوسرے سے مل جل گئے ہیں اور حکومت کے خلاف ایک متحدہ محاذ قائم کر لیا ہے تو یہ روایات عرب مورخوں کے یہاں بھی تاریخ کا ایک جز بن گئی ہیں۔ بہر حال قرۃ بن شریک سے حضرت عمر بن عبد العزیز سخت ناراض تھے اور ان کا یہ قول اکثر مصنف اور مورخ نقل کرتے ہیں۔

الحجاج بالعراق والولید بالشام
و قرۃ بن شریک بمصر و عثمان بالمدينة
و خالد بعمكة۔ اللهم قد امتلأت الدنيا
ظلمًا وجورًا، فارج الناس۔

حجاج عراق میں، ولید شام میں، قرۃ بن شریک مصر
میں عثمان مدینہ میں اور خالد مکہ میں، یا امیر دنیا ظلم و
جور سے بھر گئی ہے، لوگوں کو راحت دے۔

۱۰۹۵ھ ابن عبد الحکم ص ۱۲۲ + الکندی ص ۵۸، ۵۹، ۶۳ + خط ج ۱۔ ص ۲۰۲ + ابن تغری بردی ج ۱۔ ص

۲۳۳ + بیہقی ج ۱۔ ص ۷۵، ۷۶ + بیہقی نے کس کے بھائی کیسی لکھا ہے۔

نصف مبر۔ جز اول ثانی ص ۸۷ + ابن تغری بردی ج ۱۔ ص ۲۴۳ +

ایک اور مصنف نے قرۃ کے متعلق لکھا ہے کہ

”کان سقى التدبیر، خبیثاً، ظالماً، غشوماً“

”فاسقاً، منہمکاً“

آگے چل کر اسی مورخ نے بیان کیا ہے کہ جب قرۃ خلیفہ کے حکم سے فسطاط کی جامع مسجد میں اضافہ کر رہا تھا تو شام کو مزدوروں کے چلے جانے کے بعد وہ وہیں مسجد میں مجلس طرب منعقد کرتا، اور رات بھر گانا بجانا ہوتا، اور شراب کا دور چلتا؛ وہ کہا کرتا تھا کہ

”لنا اللیل و لہم النہار“

یہاں تک کہا جاتا ہے کہ قرۃ اور ولید کی موت عمر بن عبد العزیز کی بددعا کا نتیجہ تھی۔ لیکن اس کے برعکس، ولید کو اپنے افسر پر بہت بھروسہ تھا، اور وہ سمجھتا تھا کہ عراق میں حجاج اور مصر میں قرۃ بڑے کامیاب والی ہیں۔ کہتے ہیں کہ ان دونوں کی موت کی خبر ایک ہی دن ولید کو ملی۔ اور اُسے اس کا اتنا صدمہ ہوا کہ پریشان بال لوگوں کے سامنے آیا، منبر پر کھڑے ہو کر انھیں یہ خبر سنائی اور کہا۔

”واللہ لا شفعدن لہا شفاعۃ تنفعہما“

۹۱ھ میں قرۃ بن شریک نے مصر کی تیسری مرتبہ تدوین کرائی۔ گو تفصیلات مفقود ہیں، لیکن قرین قیاس یہ ہے کہ عبد العزیز بن مروان کی دوربری اور قرۃ بن شریک کی تیسری تدوین کی درمیانی مدت میں عرب قبائل نے اول تو مصر ہی میں کثرت سے نقل مکان کیا تھا، اور غالباً باہر سے بھی عربوں کی اتنی بڑی تعداد مصر میں داخل ہو کر وہاں متوطن ہوئی تھی کہ اس نئی تدوین کی ضرورت پڑی۔ ہم اوپر دیکھ آئے ہیں کہ عبد الملک نے جب یہ تجویز کی تھی کہ ان

۹۱ھ ابن تہری بردی ج ۱۔ ص ۲۴۲۔ منقول از مرقۃ الزمان + اس کے علاوہ سید علی ج ۲۔ ص ۷۷ +

۹۲ھ ابن تہری بردی ج ۱۔ ص ۲۴۲ + المبرد۔ جزو الثانی ص ۸۷ + ۹۳ھ خط ج ۱ ص ۹۴ + اکندی ص ۶۵۔

ذمیوں سے جو مسلمان ہو گئے تھے 'جزیہ' (خراج) وصول کیا جائے تو عبد العزیز نے اُس کی مخالفت کی تھی۔ گوہیں علم نہیں کہ یہ تبدیلی کس سن میں ہوئی تھی، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ قرۃ بن شریک نے عبد الملک کی پرانی خواہش پوری کر دی تھی، اور ایسے ذمیوں پر جزیہ عائد کر دیا تھا۔ کیونکہ سن ۶۵۱ء میں عمر بن عبد العزیز نے اپنے صاحب الخراج حیّان بن شریح کو حکم دیا تھا کہ ان ذمیوں پر سے جو مسلمان ہو گئے ہوں جزیہ اٹھائے۔ مگر آپ کا حکم بے اثر رہا۔

قرۃ بن شریک کے زمانے کی ایک اور اہم تبدیلی کا پتہ ایک پُرانے قرطاس سے چلتا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عربی عہد میں پہلی مرتبہ محاسل عائد کرنے میں شمسی اور قمری سال کا فرق کیا گیا تھا۔ قرۃ کا ایک اور بڑا کارنامہ یہ ہے کہ اس نے ان اراضی کو جو اب تک ناقابل زراعت سمجھی جاتی تھیں زراعت کے قابل بنایا (احیاء الموات)۔ برکتہ الحبش کو جسے بعد میں 'اصطبل قرۃ' کہنے لگے تھے، اس نے قابل زراعت بنایا، اور جہاں تک ہمیں علم ہے اُسی نے مصر میں پہلی مرتبہ نے شکر کاشت کی۔ اور اس کی تصدیق اس سے بھی ہوتی ہے کہ پُرانے قرطاسوں میں پہلی مرتبہ اس وقت نے شکر کا ذکر آتا ہے۔ احیاء الموات کا یہ واقعہ معمولی نہیں تھا۔ کیوں کہ اسلامی قانون کے مطابق ایسی زمینوں کو جو شخص "زندہ" کرے وہی اُس کا مالک قرار پاتا ہے۔ اب اگر مسلمان ان زمینوں کو قابل زراعت بنالیں تو وہ صرف عشر ادا کریں گے

۹۷ خط ج ۱۔ ص ۷۷، ۷۸ + خط (د ۷۷) میں ہے "وضع عمر بن عبد العزیز الجزیۃ علی من اسلم من اهل الذمۃ علی ان یجوز من یرضعنا ہائے۔ ص ۷۸ سے اس کی تصدیق ہو جاتی ہے۔

۹۵ بیکس ۱۰۰ + دیگر خط ج ۱۔ ص ۹۸ +

۹۶ خط ج ۱۔ ص ۳۰۲ + ج ۲۔ ص ۱۵۲ + بن تغری بردی ج ۱ ص ۲۴۴ + ابن عبد البر ص ۴۳۱ +

الکنہ ص ۶۵ +

۹۷ بیکس ۱۰۱۔ منقول از کارالک +

اور خراج سے بری رہیں گے۔ حالانکہ باقی ماندہ جائیدادیں جو خرید و فروخت کے ذریعے مسلمانوں کے قبضے میں آئی تھیں، وہ بہتی کے مجموعی محاصل میں شریک تھیں۔ ان محاصل سے آزاد رہنے کا بہترین طریقہ "احیاء الموات" تھا۔ اس کے علاوہ اس ذریعے سے خالص عرب نوآبادیوں کا قائم ہو سکتی تھیں۔

۱۹۲۰ء میں خلیفہ ولید کے حکم سے قرۃ بن شریک نے جامع مسجد میں اضافہ کیا۔ شہنشاہ میں اس کا کام آفاظ ہوا، اور ۱۹۲۰ء میں نئی تعمیر مکمل ہو گئی۔ قرۃ نے جامع مسجد میں منبر (المینبر الجدید) نصب کرایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے بعد یہ قدیم ترین منبر تھا۔

یہ امر کہ قرۃ بن شریک مصر میں غیر بدول عزیز تھا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ۱۹۲۰ء میں جب وہ اسکندریہ گیا ہے تو وہاں اس کے قتل کی سازش کی گئی تھی۔ قابل غور امر یہ ہے کہ اس سازش میں مہاجرین ابی المثنیٰ التمیمی اور ابن ابی ارطاة التمیمی شریک تھے، یعنی اس قبیلے کے ارکان جو کسی زمانے میں عربی مصر کا سب سے بڑا پشت و پناہ سمجھا جاتا تھا۔ لیکن کیلیہ سازش اسکندریہ کے مخصوص حالات سے تعلق رکھتی تھی، یا مصر کا پورا ملک قرۃ بن شریک سے ناراض تھا، تفصیلات سے ہم بے خبر ہیں۔

۱۹۲۰ء میں قرۃ بن شریک نے ولایت مصر کے دوران میں وفات پائی۔

(۷)

اب تک مصر میں صرف ایک مرتبہ ایسا ہوا تھا کہ نظم و نسق کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا۔ ۱۹۲۵ء میں عبداللہ بن سعد بن ابی اسرح حضرت عثمانؓ سے ملنے گئے تو انہوں نے علی الصلاۃ اور

۱۹۲۵ء انگنڈی ص ۶۵ + منبر کا مفصل تاریخ ہم نے اپنے مضمون "منبر و عصا" میں بیان کیا ہے۔ اس سے قرۃ کے اس منبر

کا دوری تفصیل معلوم ہوگی۔ دیکھو انڈیل کالج میگزین۔ لاہور۔ ۱۱ اگست ۱۹۳۲ء +

۱۹۲۵ء انگنڈی ص ۶۴ + ابن خلدون ص ۱۵۰ ص ۲۲۲۔

علیٰ الخراج دو آدمیوں کو اپنا قائم مقام مقرر کیا تھا۔ لیکن یہ انتظام عارضی تھا، اور مرکزی حکومت سے کوئی منظوری نہیں لی گئی تھی، بلکہ اندرونی طور پر حاکم مصر نے یہ انتظام کر لیا تھا۔ لیکن قزو بن شریک کے بعد نظم و نسق کی تقسیم مستقل ہو گئی، اور واقعہ یہ ہے کہ یہ بہت ہی اہم بالشان تبدیلی تھی، کیونکہ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس وقت تک عرب ملکی انتظامات کے علاوہ مالی معاملات بالکلیہ اپنے ہاتھ میں لے چکے تھے، اور قبیلوں کا امداد بالکل ختم ہو گیا تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں تھا کہ اس سے قبل مصریوں صاحب الخراج نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ ان کا تقدیر خود حاکم کرتا تھا اور وہ حاکم ہی کو جواب دہ تھے نہ کہ خلیفہ کو۔ چنانچہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ عبد العزیز بن ہواہ کے زمانے میں عبد الرحمن بن جحیر قزو بن جحیر کے فرائض ادا کرتے تھے۔ اب فرق یہ پڑا ہے کہ یہ دونوں عہدہ دار مستقل ہیں، ان کے اختیارات اور فرائض کی حد بندی کر دی گئی ہے، اور دونوں براہ راست خلیفہ کو جواب دہ ہیں۔

ولید کی وفات پر خلیفہ سلیمان نے عبد الملک بن رفاع کو ۹۷ھ میں مصر کا والی مقرر کیا، مگر صرف علی الصلۃ۔ وہ ۹۹ھ یعنی سلیمان کی وفات تک وہاں رہا، اور اس کے ساتھ اسامہ بن زید التنوخی مصر کا صاحب الخراج مقرر ہوا۔ اسامہ بن زید مولیٰ امیر معاویہ میں سے تھا، دشمن کار رہنے والا تھا، اور ”کان کاتباً نبیلاً“ شہزادگی کے زمانے میں زید بن عبد الملک کا کاتب کُتُب تھا۔ اس طرح وہ دار الخلافہ کے تجربہ کار افسروں میں سے تھا۔ وہ مصر کا صرف صاحب الخراج مقرر ہوا تھا، مگر اس کی شخصیت کا اثر اتنا تھا کہ طبری اور ابن الاثیر

تتبع ابن کثری بروی ج ۱ ص ۱۰۳ +

تتبع الکندی ص ۶۶ + التوفی ص ۹۹ +

تتبع خطب ج ۱ ص ۵۸ +

تتبع جہشپاری ورق ۲۴ (الف) ۲۶ (الف)

دو دنوں اُسے حاکم مصر لکھتے ہیں۔ اس کے علاوہ قرۃ بن شریک کے بعد شیشے کی بنی ہوئی سرکاری
مہروں پر بھی 'بجائے حاکم مصر کے اُسامہ بن زید ہی کا نام پایا جاتا ہے۔

لیکن باوجود اس شخصی اہمیت کے اُسامہ کی اصلاحات کے متعلق تفصیلات اس قدر کم
ہیں کہ ان اصلاحات کا پورا اندازہ کرنا بہت مشکل ہے۔ اتنا بیان کیا گیا ہے کہ حلوان میں عبدالعزیز
بن مردان نے جو مقیاس تیار کر لیا تھا وہ صغیر الذرع ہونے کی وجہ سے بے کار سمجھ گیا اور خلیفہ
سلیمان کے حکم سے اس نے ۹۰ میں ایک نیا مقیاس جنیرہ میں تعمیر کرایا۔ اسی کو بعد میں
مقیاس القدیم کہنے لگے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ مقیاس خلیفہ ولید کے زمانے میں
تعمیر ہوا تھا۔ اُسامہ کا ایک اور کام بیت المال کی تعمیر ہے۔ ان دونوں باتوں سے معلوم
ہوتا ہے کہ اُس نے زراعت کو ترقی دینے پر خاص توجہ کی تھی اور غالباً اُس نے مالیات کی
بھی نئی تنظیم کی تھی۔

مقرن بن قیس نے لکھا ہے خلیفہ سلیمان کے زمانے میں اُسامہ بن زید نے مصر سے
ایک کروڑ بیس لاکھ دینار بطور محاصل وصول کئے تھے۔ یہ یقینی امر ہے کہ خلیفہ ولید کے تعمیری
کاموں اور خلیفہ سلیمان کی پیش پرستیوں کی وجہ سے بے انتہا رقم کی ضرورت پڑی ہوگی اور
ان کی پابجائی محاصل ہی کے ذریعے سے ہونی ہوگی۔ اس لئے لامحالہ محاصل وصول کرنے میں

کنلہ طبری (مطبوعہ یورپ) ج ۲- ص ۱۳۳۶- حوادث سنہ ۱۰۲- ابن الاثیر ج ۵ ص ۴۹- حوادث سنہ ۱۰۲

کنلہ بیکر ص ۱۰۲+

کنلہ خط ج ۱- ص ۵۸+

کنلہ ابن تبری بردی ج ۱- ص ۴۲+ ابن عبد الحکم ص ۱۶

کنلہ خط ج ۱- ص ۵۸+ ابن تبری بردی ج ۱- ص ۴۲، ۸۰+

کنلہ خط ج ۱- ص ۹۹+

پہلے سے زیادہ سختی و دھمکی گئی ہوگی۔ ایک طرف تو محال میں سختی برتی گئی ہوگی اور دوسری طرف مصر میں عربوں کے توطن پذیری سے نئے نئے معاشی مسائل پیدا ہوئے۔ لہذا ایسائیوں میں بے چینی برابر بڑھتی چلی گئی۔ پوری تفصیلات یہاں بھی مفقود ہیں۔ لیکن غالباً یہی مخصوص حالات تھے جن سے مجبور ہو کر اُسامہ نے عیسائیوں کی طرف توجہ کی، اور اس نئی بے چینی کو، قبل اس کے کہ وہ خطرناک شکل اختیار کرے، دبا دینے کی کوشش کی۔ عبد العزیز بن مروان کے زمانے میں راہبوں پر فی کس ایک دینار محصول لگایا گیا تھا۔ مگر راہبوں کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ کیونکہ بقیہ محال سے بچنے اور ان کا تمام بوجھ غریب رعایا پر ڈال دینے کا آسان طریقہ یہی تھا کہ مذہبی لباس اختیار کر لیا جائے۔ چونکہ ان کی تعداد بڑھتی جا رہی تھی اس لئے ضروری تھا کہ نگرانی میں سختی کی جائے۔ اس خیال سے کہ ان میں سے کوئی شخص فی کس محصول سے بچ کر دخل جائے، اُسامہ نے لوہے کے حلقوں سے اُن کے ہاتھوں پر نشان لگوائے، جن میں راہب اور اس کے دیر کا نام اور تاریخ مندرج تھی، اور جس راہب کے ہاتھ پر نشان نہیں پایا جاتا تھا، اس کا ہاتھ کاٹ دیا جاتا تھا۔ اُسامہ نے عامل کو حکم دیا کہ جب کوئی عیسائی ایسا ملے جس کے پاس اجازت نامہ (مغشور) نہ ہو تو اس پر دس دینار جرمانہ کیا جائے۔ اس حکم کے بعد اُس نے اچانک دیروں پر دھاوا کیا، اور جتنے راہب ایسے ملے جن کے ہاتھوں پر نشان نہ تھے، ان میں بعض کو قتل کرایا، اور بعضوں کو اتنا مارا کہ وہ مر گئے۔ جہاننگ ہیں علم ہے عیسائیوں کے خلاف یہ پہلا رد عمل تھا، ورنہ اب تک یہیئت مجموعی دونوں قوموں کے تعلقات خراب نہ تھے، گو امیر معاویہ کے حاکم مصر سلمہ بن مخلدؓ کے خلاف عربوں کی شورش اس وجہ سے ہوئی تھی

ﷺ خطبہ ۱ ص ۹۹ + ج ۲ - ص ۴۹۲، ۴۹۳ - خیال ہے کہ یہاں صرف بائبل پر نشان کرنے یا ہمر کرنے کا ذکر

ہے، نہ کہ انیس دس غریبے کا جیسا کہ غلطی سے ویسٹمن فیلڈ نے سمجھ لیا ہے۔ دیکھ اس کی تاریخ قبط (دوسرے ص ۵۵)۔

کہ میں نے ایک نیا گرجا تعمیر کرنے کی اجازت دے دی تھی۔ مگر یہ شورش مسلہ کے اس عذر پر ختم ہو گئی تھی کہ گرجا عربوں کی آبادی سے دور ہے۔ عبدالعزیز بن مردان کے زمانے تک نے گرجا برابر بن رہے تھے۔ اب اچانک اس رد عمل کی یہی معنی تھے کہ نئے حالات کی وجہ سے دونوں اہل مذاہب میں پرانے تعلقات یا بے تعلقی باقی نہیں رہ سکتی تھی۔ مگر یہ خیال رہے کہ اس تمام عمل میں مذہب کو کوئی دخل نہیں، بلکہ معاشی اسباب اس کے حقیقی بنا تھے۔ یہاں ہمیں پھر رومی عہد کے فی کس محصول (جزیہ) سے سابقہ پڑتا ہے، کیونکہ ہمیں اس کی اطلاع نہیں کہ راہبوں پر یہ محصول لگانے کے بعد عام رعایا کا وہ محصول معاف کر دیا گیا تھا جو وہ راہبوں کی طرف سے ادا کرتے تھے۔ راہب فی کس محصول، جسے عرف عام میں جزیہ کہتے ہیں، ادا کرتے ہیں، اور عام رعایا کا خراج بدستور سابق باقی ہے۔

ابن تغری بردی بیان کیا ہے کہ سلیمان بن عبد الملک نے اُسامہ بن زید کو لکھا تھا کہ:

”اطب الدر حتى ينقطع واحلب الدم حتى

ينصوم“ (دودھ دوہو تا آنکہ تمام دودھ نکل آئے، اور پھر خون بند

آئے تاکہ وہ بھی ختم ہو جائے)۔

ابن تغری بردی نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اُسامہ بن زید کی تمام نعمتیاں اسی حکم کی بنا پر بنیں۔ بلکہ بھی اسے خلیفہ کا حکم سمجھتا ہے، اور لکھتا ہے کہ تعریف کے قابل بات یہ ہے کہ اُسامہ نے اس حکم کی حرف بہ حرف تعمیل نہیں کی۔ لیکن جو تفصیل چیشیاری نے بیان کی ہے اُس سے اصل صورت حال معلوم ہو جاتی ہے، گو سلیمان نے یہ الفاظ ضرور کہے تھے، مگر یہ اُس کا حکم نہیں تھا، اور اسی لئے اُسامہ کے نظم و نسق پر اُس کا کوئی اثر نہیں پڑا۔ بہتر ہے کہ باوجود طوالت کے

بہشتیاری کی عمارت یہاں نقل کر دی جائے۔

فبلغہ ابی عمر بن عبد العزيز یعرضہ
ویغمض علیہ فی سیرتہ فقد مر
اسامہ بن زید علی سلیمان بمال
اجتمع عندہ وفاقہ علی ما احتاج
الیہ وعمل علی الرجوع الی عملہ
وتوخی وقتاً لیکون فیہ عمر عند سلیمان
فلما بلغہ حضورہ مجلسہ استاذن
علیہ فلما وصل الیہ قال لہ: انی
ما جئتک حتی نہکت الساعیۃ
وجہدت، فان سرائت ان تترفق
بہا وتترفہ علیہا وتخفف من خراجہا
ما تقوی بہ عمارۃ بلادہا وصلاح
معاشہا فافعل، فانہ یتدرک
ذلک فی العام المقبل۔ فقال لہ سلیمان:
ہب لک امک۔ احلب الدر فاذا انقطع
احلب الدم بخا۔ فخرج اسامہ بن زید
فوقف لعمر بن عبد العزيز یحق خراج

اسامہ کو معلوم ہوا کہ عمر بن عبد العزيز اس کی کاشت میں
لگے بہتے ہیں اور اس کی شکایت کرتے ہیں۔ ایک
مرتبہ اسامہ مال لے کر جو اس کے پاس جمع ہو گیا تھا
سلیمان کے پاس آیا، اسے اپنی ضرورتوں سے آگاہ
کیا اور اپنے مل کو واپس ہونے کی تیاری کرنے لگا۔
وہ ایسے وقت کے انتظار میں رہا جب عمر خلیفہ کے
پاس ہوں۔ اسے معلوم ہوا کہ عمر خلیفہ کے پاس ہیں
اس نے بھی حاضر ہونے کی اجازت چاہی۔ خلیفہ
کے پاس پہنچ کر کہا کہ اے امیر المومنین میں آپ
کے پاس اس وقت تک نہیں آیا جب تک کہ رعایا
سختی میں مبتلا نہیں ہوئی۔ اگر اجازت ہو تو ان سے
زہی برتی جائے اور ہربانی کی جائے اور ان کا
خراج کم کر دیا جائے تاکہ ملک کی آبادی کا باعث
ہو اور معاش کی بہتری ہو، تو میں لہذا کروں کہ آئندہ
سال اس پر عمل ہو سکے۔ سلیمان نے جواب دیا کہ
خدا تیری ماں کا بیٹا دنیا سے اٹھائے۔ دو دو دو
اور جب وہ ختم ہو جائے تو غن و دو ہو تا آن کہ

نیلہ کتاب الوزراء والکتاب۔ ورق ۲۴ (الف)۔ ۲۴ (ب)۔ اس کے علاوہ دیکھو ورق ۲۶ (الف)۔ ورق ۲۶

(ب) جس سے معلوم ہوگا کہ دار الخلافہ میں اسامہ کے متعلق عام خیال کیا گیا۔

نہ کہ۔ نہ سارمہ وقال له انه بلغني
يا با حفض انك تلومني وقد مني
وقد سمعت اليوم ما كان مقالتي
لابن عمك ومارد علي فرفت عذري
فقال عمر: سمعت والله كلاما جل
لا يخطئ عنك شيئا +
وہ بھی ختم ہو جائے۔ اُسامہ باہر آیا اور عمر کے انتظار
میں رہا۔ وہ بھی باہر آئے اور سوال ہو گئے۔ اب اُسامہ
ان کے ساتھ ہوا اور ان سے کہا کہ اے اب حفض
تم مجھے قابلِ ملامت سمجھتے ہو اور بڑا کہتے ہو۔ آج تم نے
منا کہ میں نے تمہارے ابن عمر سے کیا گفتگو کی اور اس نے
کیا جواب دیا؟ اب تمہیں میری مجبوری معلوم ہو گئی ہوگی۔
عمر نے جواب دیا: ہاں میں نے اپنے شخص کا کلام سنا
میں سے کوئی چیز بعد نہیں۔“

ان الفاظ سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے کہ سلیمان مصر کے خراج میں کوئی کمی کرنا نہیں چاہتا تھا۔
ورنہ اس نے اُسامہ کو بے جا سختی کرنے کا حکم نہیں دیا تھا۔

اُسامہ سے عمر بن عبد العزیز کی ناراضگی کا حال معلوم ہو گیا۔ مگر سلیمان کو اُسامہ پر انتہائی
بھروسہ تھا جتنا کہ ولید کو قرۃ بن شریک پر۔ ایک مرتبہ ان کی موجودگی میں سلیمان نے اُسامہ
کی تعریف کی کہ ”اُسامہ بھی کیا آدمی ہے کہ ایک درہم یا دینار رشوت نہیں لیتا۔“ عمر بن عبد العزیز
نے جواب دیا کہ ”میں تجھے ایک اور نام بتاؤ کہ ایک درہم یا دینار رشوت نہیں لیتا اور اُسامہ
سے بدتر ہے؟“ سلیمان نے پوچھا ”وہ کون؟“ عمر نے جواب دیا ”ابلیس!“ اس پر سلیمان
خفا ہو کر مجلس سے اٹھ گیا۔ سلفۃ میں سلیمان کی وفات کے وقت اُسامہ بدستور مصر کا
صاحبِ اخراج تھا۔ لیکن عمر بن عبد العزیز کی ناراضگی کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے سلیمان
کے دفن ہونے سے قبل اُس کی قبر کے قریب بیٹھ کر اُسامہ کی معزولی کا حکم لکھا اور لوگوں
نے جب اس پر گراہیت کا اظہار کیا تو کہا:

”انی‘ واللہ‘ رخصتُ عز و جل واستخیرتہ
ان اقرہا یحکمان فی امور الناس طریقتہ عین
وقد ولیتُ امورہم۔“

(۸)

خلیفہ ہوتے ہی عمر بن عبد العزیز نے مالیات کے مسئلہ پر غور کیا۔ انھوں نے جو اس ضمن میں کیا وہ والہائے اس کے مطابق اہم بھی تھا، اور دیر پا بھی۔ ان کی کوشش یہ تھی کہ مالیات میں جو ابترا واقع ہو رہی ہے اُسے روک دیں، اور اُن کا خیال تھا کہ اس ابترا کی بڑی وجہ یہ تھی کہ تنظیم اراضی میں خرابی واقع ہو رہی تھی۔ اس لئے انھوں نے دو کام کئے، اول تو انھوں نے وہ تمام قطائع جو ان کے پیشرو اپنے اہل خاندان کو دے گئے تھے، واپس لے کر عامۃ المسلمین کو دے دیے، اور اس کے علاوہ حکم دیا کہ مسئلہ کے بعد مسلمان زمینیں نہ خریدیں۔ انھوں نے مصر کے عامل کو فوراً تبدیل کیا۔ عبد الملک بن رفاعہ کی جگہ ایوب بن شریبل بن اکسوم علی الصلاۃ اور اسامہ بن زید کی جگہ حیان بن شریح صاحب الخراج مقرر کیا گیا۔ نظم و نسق پہلے کی طرح اب بھی دو حصوں میں منقسم رہا۔

ابن عبد الحکم نے بیان کیا ہے کہ حیان بن شریح نے تجزیہ کی تھی کہ جو قطعی مرگئے ہیں ان کا جزیہ زندہ قبیلوں پر لگایا جائے۔ خلیفہ نے عراق بن مالک سے مشورہ کیا، اور عراق نے یقین دلایا کہ

”ان کا اور ہمارا کوئی عہد نہیں اور وہ بمنزلہ اعلام کے ہیں۔“

۱۱۱۱ جیشیدی ردق ۲۴ (ب)۔ اسامہ بن زید اور یزید بن ابی سلم کا تب کما ج دونوں کی معزولی کا حکم بوقت واحد دیا گیا تھا۔

۱۱۱۲ انگریزی ترجمہ ص ۲۶۷۔ الخ۔ اس مصنف نے عمر بن عبد العزیز کی مالی حکمت علیٰ پرنسپل بحث کی ہے۔

۱۱۱۳ نتیجہ معروضہ ص ۸۹۔ اس کتاب میں حیان بن شریح ہے۔ ایک علاوہ دیکھو ص ۱۵۴ + خطبہ ص ۱۷۷ +

اس پر حمان کی تجویز منظم کر لی گئی۔ ایک اور روایت اسی کتاب میں یہ بیان کی گئی ہے کہ حضرت
عمر بن عبد العزیز نے خود ہی حمان بن شریح کو لکھا تھا کہ
”مصر بذور شریح ہوا ہے اور اہل مصر کے ساتھ
ہمارا کوئی عقد یا عہد نہیں ہے۔“

پھر لیث بن سعد نے عمر بن عبد العزیز سے روایت کی ہے کہ
”جزیرہ سروں پر لگایا جاتا ہے، زمینوں (دجاہ) اور
غیر منقولہ (پر نہیں لگایا جاتا۔ اس سے ان کی مراد اہل اللہ
ہیں۔“

اس کے علاوہ لیث بن سعد سے ایک دوسری روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے
ان ذمیوں پر جو اسلام لے آئے تھے، ’جزیرہ اٹھایا تھا‘ اور ان نو مسلموں کو ان عرب عشار
کے ساتھ دیہ ان میں ملحق کر دیا تھا، جن کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے تھے، حالانکہ اس کے قبل
ذمی مسلمانوں سے جزیرہ وصول کیا جاتا تھا۔ لیث بن سعد نے یحیٰ بن شریح کے نام خلیفہ کا
ایک خط بھی نقل کیا ہے۔ ان روایات سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ عمر بن عبد العزیز کے نزدیک
مصر بذور شریح ہوا تھا، اور جزیرہ قریوں پر لگایا گیا تھا۔ اہل قریہ میں سے جو مر جائے، اُس کا
جزیرہ بہر حال قائم رہتا تھا، اور کسی صورت میں قابل معافی نہیں تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ

۱۰۵۰ ابن عبد الحکم ص ۹۰ +

خط ج ۱- ص ۷۷ + ابن عبد الحکم ص ۱۵۴ +

خط ابن عبد الحکم ص ۱۵۶ + خط ج ۱- ص ۷۷ + ہم اور کچھ آئے ہیں کہ علی بن مسلم کی جگہ من بن مسلم پڑھنا چاہیے۔

دیکھ خط ج ۱- ص ۷۸ +

خط ج ۱- ص ۷۸ + ابن عبد الحکم ص ۱۵۶ +

خط ج ۱- ص ۷۷ +

حیان بن شریح نے ان احکام کے خلاف بہت جلد جہد کی تھی کیونکہ میزانیہ میں تو ان کا قلم رکھنا ناگہن تھا۔ اسی موقع پر عمر بن عبد العزیز نے فرمایا تھا کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین پھیلانے آئے تھے

محصول جمع کرنے نہیں آئے تھے۔“

ہمارے نزدیک مندرجہ بالا روایات میں جہاں کہیں جزیہ کا لفظ آیا ہے وہاں اس سے مراد ”فی کس محصول“ نہیں، بلکہ وہی پُرانا خراج (باج) ہے۔ عمر بن عبد العزیز سے قبل نو مسلموں پر اس خراج کا جسے جزیہ کہا گیا ہے، بار اتنا ہی تھا جتنا کہ اہل ذمہ پر۔ آپ نے یہ تبدیلی کی کہ نو مسلموں پر سے جزیہ اٹھا کر انھیں دیوان میں شریک کر لیا۔ ظاہر ہے کہ اس طرح نو مسلم جزیہ سے بری کر دئے گئے، اور دیوان سے انھیں فریضہ (وظیفہ) ملنے لگا تو محال میں کمی ہوئی اور اخراجات میں اضافہ ہوا۔ اس سے میزانیہ میں خلل واقع ہو رہا تھا۔ ایک حد تک حیان نے اس کی تلافی اس طرح کی کہ غلیفہ کی اجازت سے مرنے والے قبیلوں کا جزیہ زندہ قبیلوں سے وصول کیا مگر معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بھی میزانیہ میں توازن قائم نہ ہو سکا اور قبیلوں پر سرکاری محال کا بوجھ بڑھ گیا۔ پھر لگان الاضی کی کمی کو روکنے کی ترکیب ان کے خیال میں آئی کہ مسلمانوں کے لئے زمین خریدنا ممنوع قرار دیں تاکہ خراجی اراضی عشری اراضی میں تبدیل نہ ہونے پائیں۔ یہ تو وہ محال تھے جو اسلام میں قانوناً جائز سمجھے جاتے تھے۔ لیکن ان کے علاوہ رومی عہد کے دوسرے محال رفتہ رفتہ دوبارہ زندہ ہو رہے تھے۔ یہ محال کس (جمع) کوں (کہلاتے تھے۔ عمر بن عبد العزیز ان کوں کے سخت مخالف تھے۔ ان کا قول تھا کہ یہ کس نہیں بلکہ خمس ہے۔ جس کے متعلق قرآن شریف میں ہے:-

وَتَجْنِسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَ هُمْ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ

مفسدین:- (سورۃ جود، آیت ۱۶)

ﷺ غلط انداز ۵ ج ۵ ص ۵۹، ۶۰، لیکن ابن حاکم (تاریخ

(تقریباً ۱۰۰۰)

ﷺ بیکس ۱۰۷

لیکن اس کے باوجود وہ انہیں منوع کرنے میں کامیاب نہیں ہوئے۔

محافل کی اس نئی تنظیم کے علاوہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے ۹۹ھ میں ایوب بن شریک کو حکم دیا تھا کہ عطایا میں اضافہ کیا جائے۔ چنانچہ پچیس ہزار دینار حاجت مندوں (فارین) میں تقسیم کئے گئے۔ انہیں کے حکم سے اضلاع (کور) میں قبیلوں کے موراثہ ضبط کر کے مسلمانوں کے حوالے کئے گئے، شراب کی خرید و فروخت ممنوع قرار دی گئی، شراب خانے بند کر دیئے گئے، اور توڑ دیئے گئے، اور حماموں میں عورتوں کا داخلہ ممنوع قرار دیا گیا۔ وہ باتیں قابل توجہ ہیں ایک طرف تو جو ذمی مسلمان ہو گئے ہیں، باوجود غیر عرب ہونے کے، دیوان میں شریک کئے گئے ہیں، اور اس طرح دیوان خالصتہ عربوں کے لئے مخصوص نہیں رہا۔ دوسرے قبلی اپنے پرانے موراثہ سے بے دخل ہو رہے ہیں، اور مسلمان ان کی جگہ لے رہے ہیں۔

۹

عمر بن عبد العزیز کے جانشین یزید بن عبد الملک نے شروع میں ایوب بن شریک کو ولایت مصر پر بحال رکھا، لیکن چونکہ نیا خلیفہ اپنے پیشرو کی مخالفت پر اڑا ہوا تھا، اس لئے رمضان ۱۰۳ھ میں اسے معزول کر کے بشر بن صفوان کو مقرر کیا۔^{۱۳۳} ایک روایت یہ بھی ہے کہ ایوب کی موت کے بعد (۱۰۳ھ رمضان ۱۰۳ھ) بشر بن صفوان کا تقرر ہوا تھا۔^{۱۳۴} مگر اصلیت

ہیڈنٹ ۱۔ الکبریٰ ۳-ص ۱۳۶ کی ایک روایت کے مطابق کس کا وجود حضرت عمر کے زمانے میں ہی تھا اور کو لوگ اسے برا سمجھتے تھے، لیکن خود آپ نے اس کے انتظام کے لئے ایک شخص مقرر کیا تھا۔

۲۔ غلط ۱-ص ۲۰۴ + الکندی ص ۶۸ + ابن تغری بردی ص ۱-ص ۲۶۴ + غلط ۲ بجائے اناس کے ان پڑھنا چاہئے۔

۳۔ الکندی ص ۶۹ + ابن تغری بردی ص ۲۶۵ +

۴۔ ابن تغری بردی ص ۱-ص ۲۷۲ +

یہ ہے کہ یہ تبدیلی ایوب کی زندگی میں ہو چکی تھی، اور بشر اس کی موت کے بعد مصر پہنچا تھا۔
 مصر کے اہل دیوان کے عطایا میں جو اضافہ عمر بن عبد العزیز نے کیا تھا وہ خلیفہ
 یزید کے حکم کے مطابق منسوخ کیا گیا۔ بشر کی مختصر سی ولایت کا سب سے بڑا واقعہ یہ ہے کہ اس کے
 زمانے میں چوتھی اور آخری تدوین عمل میں آئی۔ الکندی نے اس کی یہ وجہ بتائی ہے کہ بشر نے
 دیکھا کہ قضاء کے لوگ مختلف قبائل میں منتشر ہیں اس لئے اس نے خلیفہ سے اجازت چاہی
 کہ انھیں یک جا کر کے ان کا دیوان الگ کر دیا جائے اور اجازت ملنے پر اس نے مہرہ کو
 کندہ سے، تنوخ کو ازد سے، آل کعب بن عدی التثوفی کو قریش سے جُہینہ کو اہل الزہرہ
 سے اور خثیم کو نخعم سے جدا کیا اور انھیں قضاء سے ملحق کر کے ان کا دیوان الگ کر دیا۔
 اس کے بعد بنو امیہ کے عہد میں صرف ایک مرتبہ سلسلہ میں ایک تبدیلی ہوئی جس کا ذکر آگے
 آئے گا۔ بنو عباس نے خلافت پر تسلط حاصل کر کے دوسری تبدیلیاں کیں۔
 بشر بن صفوان کا عہد حکومت بہت ہی مختصر یا سلسلہ میں اسے حکومت افریقہ پر
 منتقل کر کے اس کے بھائی حنظلہ کو مصر میں اس کا جانشین بنایا گیا۔ اس کے زمانے میں
 سلسلہ یا سلسلہ میں خلیفہ یزید کے حکم سے مصر میں بت توڑے گئے اور تصویریں
 مٹائی گئی ہیں۔

لیکن اب خلیفہ یزید نے ایسے شخص کو مصر کا صاحب اخراج مقرر کیا کہ وہ ایان مہر کے
 بجائے ہماری تمام تر توجہ اسی پر مرکوز ہو جاتی ہے۔ یہ شخص عبید اللہ بن الحباب مولائے بنی سلول تھا،

۱۳۵ کتاب الولاۃ والقضاء۔ ص ۷۰، ۷۱ +

۱۳۶ الکندی ص ۷۰، ۷۱ + خط ج ۱۔ ص ۹۴ +

۱۳۷ ابن تہزی بردی ج ۱۔ ص ۲۷۸ + الکندی ص ۷۱ +

۱۳۸ خط ج ۱۔ ص ۲۶۱ +

جس کا نام عبد اللہ بن الجباب بھی لکھا جاتا ہے۔ اس کی تاریخ تقرر کے متعلق بیکر کو بہت شبہ ہے، اور آخر اُس نے ابن تغریٰ بردی کی پیروی میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ وہ سنیۃ میں مصر کا صاحب الخراج مقرر ہوا تھا۔ اس کے برعکس گردہان، بعد تحقیق، اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ خنظلہ بن صفوان (سنیۃ سے سنیۃ) سے قبل ہی وہ صاحب الخراج مقرر ہو چکا تھا کیونکہ یحییٰ بن مضر کے بعد چہ نہیں چلتا کہ سنیۃ تک مصر کا صاحب الخراج کون رہا تھا غالباً یہی وہ زمانہ ہے جب سنیۃ یا سنیۃ میں عبید اللہ بن الجباب کا تقرر ہوا ہے۔ عبید اللہ (سنیۃ ۱۴۴) یا گردہان کے فیصلے کے مطابق تقریباً سنیۃ (۱۴۴) حسب ذیل دایلوں کے زمانے میں صاحب الخراج رہا۔ خنظلہ بن صفوان۔ (۲) محمد بن عبد الملک بن مردان (۱۱۱۱ سنیۃ سے ذی القعدہ سنیۃ)۔ (۳) اکبر بن یوسف (۳۳۱ سنیۃ سے ذی القعدہ سنیۃ)۔ (۴) حفص بن الولید (دو ہفتہ تا ختم ذی الحجہ سنیۃ)۔ (۵) عبد الملک بن رفاعہ (از یکم تا ۵ محرم یا ۲ صفر سنیۃ)۔ (۶) ولید بن رفاعہ (۵ محرم یا ۲ صفر سنیۃ سے یکم جمادی الثانی سنیۃ)۔ اس حاکم کے زمانے میں عبید اللہ افریقہ کا حاکم مقرر ہوا۔ صرف یہی نہیں کہ عبید اللہ کی مدت ملازمت غیر معمولی طور پر طویل ہے، بلکہ مصر کے معاملات پر اُسے اتنا عبور حاصل تھا کہ اور اس کی گرفت اتنی قوی تھی کہ دو حاکم علی الصلاۃ اس کی شکایت پر معزول کئے گئے اور اپنی جگہ پر قائم رہا۔ خرمین یوسف نے اُس سے جھگڑا مول لیا، اور اس کی شکایت پر معزول ہوا۔ حفص بن الولید صرف دو ہفتہ مصر میں رہ سکا، اور پھر اُسی کی وجہ سے معزول کیا گیا۔ حالانکہ حفص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ اس کا شمار بنو امیہ کے اکابر میں ہوتا تھا،

۱۔ الختم الزہرہ - ج ۱ ص ۲۸۶ + بیکر ص ۱۰۶

۲۔ علامہ گردہان ص ۹۴ + اس کتاب میں دیگر دایلوں مصر کے متعلق بھی مفید معلومات دستیاب ہوتی ہیں۔

۳۔ علامہ گردہان ص ۹۴ + ابن تغریٰ بردی (ج ۱ ص ۳۰۴) نے علامہ میں لکھا ہے۔

اور وہ بہت معزز سمجھا جاتا تھا: ”وكان شريفاً مطاعاً محبباً للناس“ ولد یہ معرفۃ و فضیلتہ۔ عبید اللہ ہی کے کہنے سے عبد الملک بن رفاعہ کا تقرر ہوا تھا اور آخر ولید بن رفاعہ (سلسلہ سے سلسلہ) نے عبید اللہ کی مخالفت کی اور اس میں کامیاب ہوا کہ اُسے خلیفہ ہشام نے سلسلہ میں افریقہ کا حاکم مقرر کر دیا۔

تاریخی روایات میں عبید اللہ بن السجباب کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت ہی ظالم و جابر شخص تھا۔ لیکن اگر مصر کے حالات پر غور کیا جائے اور یہ دیکھا جائے کہ اُس نے مصر کی فلاح و بہبود کے لئے کیا کام کیا تھا تو بیکر کی رائے کے مطابق شخص نہایت دانا و فزانہ معلوم ہوتا ہے۔ جو حاکم اُس کی شکایت پر معزول کئے گئے وہ اس کے مدد و معاون ہونے کے بجائے اُس کے راستے میں رکاوٹیں پیدا کرتے تھے۔ ولید بن رفاعہ اور عبید اللہ بن السجباب کے ذاتی تعلقات خواہ کیسے ہی ہوں لیکن انہیں دونوں کے تعاون سے مصر کی تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوا۔ اس کا آغاز مردم شماری سے کیا گیا۔ یاد ہو گا کہ فتح مصر کے بعد مسلمانوں نے پرانی مردم شماری ہی سے کام لیا تھا۔ اسلامی دور میں پہلی مرتبہ اب مردم شماری کی گئی تھی۔ اس سے قبل ہی سلسلہ یا سلسلہ میں حُر بن یوسف کے عہد ولایت میں عبید اللہ بن السجباب ابتدائی نقشے تیار کر رہا تھا۔ مگر نظم و نسق کی زبردست اصلاح کا کام ولید بن رفاعہ کے زمانے کی مردم شماری سے مکمل ہوا۔ مالیات میں تبدیلی کی ابتدا سلسلہ سے قبل ہوئی۔ الکندی لکھتا ہے کہ حُر بن یوسف کے

۱۲۲ الکندی ص ۴۷، ۶۵ + خط ج ۱ ص ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴ + ابن تغری بردی ج ۱ ص ۲۹۳ +

۱۲۳ ابن تغری بردی ج ۱ ص ۲۹۶ + ابن العذاری ج ۱ ص ۳۸ +

۱۲۴ کتاب الولاۃ والقضاۃ ص ۴۳، ۴۴ + خط ج ۱ ص ۷۹ + ج ۲ ص ۲۶۱، ۲۶۲ + مقالات کے

زمانہ میں مصر کے صاحب الخراج عبید اللہ بن اصحاب نے خلیفہ ہشام کو لکھا کہ سرزمین مصر خراج میں اضافہ برداشت کر سکتی ہے۔ چنانچہ اُس نے فی دینار ایک قیراط (یعنی ۱/۴) اضافہ کیا۔ اس تبدیلی کا فوری نتیجہ یہ ہوا کہ تنوکی، قریط اور حوف الشرقی میں اُس کے خلاف شورش ہوئی۔ جبرن یوسف نے ان شورشوں سے لڑنے کے لئے اہل دیوان کو بھیجا، لڑائی میں شورشوں کی بڑی تعداد قتل ہوئی۔ مگر حالات اس قدر تشویش ناک تھے کہ جبرن یوسف تین مہینے تک دیماط میں جنگ کے لئے مستعد رہا۔ مصر میں عربوں کے خلاف قبیلوں کی پہلی بغاوت تھی۔

اب مقریزی کی ربانی خراج مصر کے حالات سنئے۔ عمرو بن العاص اور عبید اللہ بن سعد بن ابی سرح کے بعد مصر کا خراج فساد کے بڑھ جانے، اکثر ارضی کی تباہی اور جنگوں کی وجہ سے برابر گھٹتا گیا، اور بنو امیہ اور بنو عباس کے خلفائیس لاکھ دینار سے زیادہ وصول نہ کر سکے، سوائے ہشام کے، جس نے عبید اللہ کو حکم دیا تھا کہ مصر کو آباد کرنے پر توجہ کرے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ خراج مصر میں کمی کے بعد صرف دو مرتبہ زیادتی ہوئی۔ پہلے عبید اللہ کے زمانے میں، اور ہم نے دیکھا کہ اُس نے کیا طرز عمل اختیار کیا تھا، اور پھر اس وقت جب احمد بن طولون نے احمد بن المدبر سے مصر کی مالیات کا جائزہ لیا۔ لیکن ابن اصحاب نے جو اضافہ کیا تھا وہ بے سوچے سمجھے اور بلا تحقیق نہیں تھا۔ مقریزی لکھتا ہے کہ اُس نے ذلتی طور پر تمام ملک کا دورہ کیا اور غیر آباد زمینوں کی، جہاں تک وہ دریائے نیل سے سیراب ہوتی تھیں، پیمائش کی۔ اُس نے دیکھا کہ تین کروڑ فدان (ایکڑ) زمین اُن زمینوں کے علاوہ تھی جو طینیانی کی سرحد سے بلند تھیں، اور یہ وہ زمینیں تھیں جو خس و خاشاک (دُسخ) سے پر ہو کر

خطہ ج ۱۔ ص ۹۸، ۹۹ +

خطہ ج ۱۔ ص ۹۵، ۹۹، ۱۰۰ +

خطہ ج ۱۔ ص ۱۰۰ + ابن حاتم ص ۲۹ +

ناقابل زراعت ہو گئی تھیں۔ اس نے ان سب کی فہرست تیار کی، اور انتہائی مدد کے ساتھ انہیں دوبارہ تقسیم کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اُس نے چالیس لاکھ دینار خراج وصول کیا، حالانکہ غلہ ستا تھا، اور ملک میں کوئی اور محصول (مکس) یا چوگلی (ضریبہ) بھی نہ تھا۔ ادائل خلافت میں ہشام نے سلسلہ میں عبید اللہ کو حکم دیا تھا کہ وہ ان موجودہ طبقات کی تنفیج کرے جو مصر کے دواوین سے متعلق تھے۔ اُس نے یہ کام اس خوبی سے انجام دیا کہ اس کے تنفیج کردہ دواوین بنو امیہ کے بعد بھی مستند سمجھے جاتے رہے۔ ان کی مجموعی تعداد سترہ لاکھ لاکھ سینتیس دینار تھی۔ ان میں سے دس لاکھ چار سو بیس اور نصف دینار مصر صعید کے تھے، اور باقی مصر اسفل کے چند سطر آگے چل کر مقریزی (خط ج ۱- ص ۹۹) لکھتا ہے کہ ابن خرداداذبہ نے لکھا ہے کہ عبید اللہ نے تائیس لاکھ تائیس ہزار آٹھ سو اٹالیس دینار وصول کئے تھے۔ یہاں ابن خرداداذ کو غلط فہمی ہوئی ہے۔ کیونکہ درحقیقت یہ وہ رقم تھی جو اہل مصر کے عطیات اور دیگر اخراجات کے بعد دمشق کے مرکزی خزانے کو روانہ کی گئی تھی۔

مختلف رقوم سے قطع نظر، کیونکہ مورخ ان کے متعلق متفق نہیں، ان روایات سے ابن الجہاد کے کاموں پر خاص روشنی پڑتی ہے، اور اندازہ ہوتا ہے کہ فرائض کی ادائیگی میں وہ کتنا جفاکش تھا۔ ایسا شخص اسحق بالجر کرنے والا، یا خون چوسنے والا نہیں ہو سکتا، جیسا کہ روایات میں اُسے ظاہر کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ مورخ بھی اس کی میاں رومی کی واد دیتے ہیں۔ ایک قیراط فی دینار کے متعلق صراحت نہیں کی گئی کہ یہ اضافہ اس تحقیق کے بعد ہوا تھا یا پہلے۔ مگر قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ تحقیق کے بعد ہی یہ عمل اختیار کیا گیا ہوگا بہر حال اگر تحقیق سے پہلے بھی ایسا کیا گیا تو بھی ابن الجہاد نے یہ ثابت کر دیا کہ وہ اس اضافہ میں بالکل حق بجانب تھا۔ اب رہی یہ بات کہ لوگوں کو اُس سے شکایت کا موقع ملا۔ اس قسم کی

تہدیلیاں ہر زمانے میں عوام کو شاق گذرتی ہیں اور ان کی وجہ سے ہمیشہ کچھ نہ کچھ مصیبت رعایا کو برداشت کرنی پڑتی ہے۔ لہذا آسانی سے سمجھ میں آسکتا ہے کہ جب پُرانے نظام کو اچانک تبدیل کیا گیا تو عوام میں بے چینی پھیلی اور یہ بے چینی قبیلوں کی پہلی بغاوت کی صورت میں رونما ہوئی۔

اس نئی تنظیم اور مردم شماری کے متعلق ایک روایت محفوظ ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ کام کس طرح کیا گیا تھا۔ ابن عبدالحکم نے لیث بن سعد سے روایت کی ہے کہ جب ولید بن رفاعہ والی مصر ہوا تو وہ ملک کی مردم شماری کے لئے نکلا اور یہ بھی دیکھنا چاہا کہ خراج میں تعدیل سے کام لیا جا رہا ہے یا نہیں۔ پناچہ اس نے چھ مہینے مصر سعید کا دورہ کیا اور اُسوان تک پہنچا۔ کاتبوں اور مددگاروں کی ایک جماعت اُس کے ساتھ تھی جو اس کام کو بڑی تندہی سے جلدی جلدی انجام دیتے تھے۔ مصر اسفل میں اُس نے تین مہینے صرف کئے۔ اُس نے قریوں میں دس ہزار قرعے شمار کئے جن میں وہ گاؤں شامل نہیں تھے جن کی آبادی پانچ سو سے کم تھی اور جزیہ دینے والوں میں سے سچاس لاکھ آدمی شمار کئے۔ ابن رفاعہ کی یہ تحقیق اور مردم شماری کی نئی چیز تھی یا اس نے محض اس کام کو جاری رکھا تھا جو ابن العجائب شروع کر چکا تھا؟ قرین قیاس یہ ہے کہ ابن رفاعہ نے یہ کام جاری رکھا تھا اور وہ یہ دیکھنے نکلا تھا کہ ابن العجائب کے بنائے ہوئے قواعد پر حسب احکام صحیح طور سے عمل ہو رہا ہے یا نہیں۔ مذکورہ بالا روایت کے الفاظ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ اس طرح ابن العجائب کے زیر نگرانی اسلامی خراج اور جزیہ کا نظام مکمل کو پہنچا جس تفصیل سے اس کے حالات محفوظ رکھے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تنظیم کے اثرات دور رس تھے۔

مصر کی جدید مردم شماری اور محال کی تنظیم — عبید اللہ بن العجائب کا صرف یہی ایک کارنامہ

نہیں تھا۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ مصر کی فتح کے بعد جو عرب قبائل وہاں آباد ہوئے تھے ان میں فہم اور عدوان کے سوا باقی سب قبائل کلبی تھے اور چار مرتبہ کی تدوین میں کہیں بھی ان دو قبائل کے سوا کسی قبیلے کا نام نہیں آتا۔ گو یہاں بھی تفصیلات سے ہم ناواقف ہیں؛ لیکن نتیجہ نکالنا بعید از قیاس نہ ہوگا کہ اس مدت میں عرب قبائل یا ان کے افراد برابر مصر میں نقل مکان کرتے رہے ہوں گے۔ جب ایک قبیلے کے لوگ مصر میں بسے تو ظاہر ہے کہ اسی قبیلے کے یا دوسرے قبیلے کے افراد کو بھی وہاں آنے اور آباد ہونے کی ترغیب و تحریص ہوتی ہوگی۔ موجودہ اطلاعات کی بنا پر فیصلہ کرنا ناممکن ہے کہ اب تک اس نوآباد کاری میں حکومت کا ہاتھ کہاں تک کام کر رہا تھا اور یہ کام کہاں تک اس کے زیر نگرانی ہوتا تھا۔ جن اتفاق سے مصر میں وہ قبیسی اور کلبی جھگڑے جن کی وجہ سے مشرق میں عرب حکومت زوال پذیر تھی پیدا نہیں ہوئے تھے اور بھی معلوم نہیں ہوتا کہ دالیان مصر اپنے قبیلہ قبیسی یا کلبی افراد کو دادی نیل کی برکات سے مستفید ہونے کی دعوت دیتے تھے یا ان کے لئے خاص خاص علاقے محفوظ کر لیتے تھے۔ جوں جوں عرب وسیع پیمانے پر ملک میں آباد ہوتے چلے گئے، لازمی طور پر عربیت بھی وہاں پھیل گئی۔

بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ رفتہ رفتہ تک آنے والے تمام عرب کلبی قبائل سے تعلق رکھتے تھے۔ کیونکہ اس سال نئی آباد کاری کی جو کوشش سرکاری طور پر کی گئی اس میں طرحت متقی کہ قبیسی قبائل کو مصر کی برکات سے مستفید ہونے کا موقعہ دیا جائے۔ یہ کوشش بھی انہیں دو افراد کی طرف سے ہوئی جو محال کی نئی تنظیم کے ذمہ دار تھے اور عبید اللہ بن اجماع اس کوشش میں پیش پیش تھا۔ الکندی نے لکھا ہے کہ رفتہ رفتہ میں ولید بن رفاعہ الغنمی کی ولایت مصر میں قبیسی وہاں منتقل کئے گئے تفصیل یہ ہے کہ عبید اللہ بن اجماع خلیفہ ہشام سے

ملنے کے لئے دمشق گیا، اور اس سے اجازت مانگی کہ قیسی قبائل کے چند خاندان (ابیات) مصر میں منتقل کر دے جائیں۔ غلیفہ نے اسے تین ہزار قیسیوں کو لے جانے اور ان کا دیوان بھی وہیں منتقل کر دینے کی اجازت دی، بشرطیکہ انھیں فسطاط میں نہ رکھا جائے۔ عبید اللہ نے قیسیوں کے سامنے پختہ خیز پیش کی، اور انھیں ساتھ لاکر حواف الشرقی میں اتارا، اور وہیں منتشر کر دیا۔

ایک اور روایت الکندی نے ہیشم بن عدی کی معرفت بیان کی ہے، اور مقریزی نے بلاحوالے اسے نقل کیا ہے۔ عبید اللہ بن الجحاف جب ہشام کی طرف سے مقرر ہو کر مصر آیا تو اس نے دیکھا کہ جُدا بِلدا (یعنی فہم و عددوان) کے سوا اس ملک میں قیس کا کوئی حصہ نہیں۔ اُس نے غلیفہ کو لکھا کہ امیر المومنین نے قیس کو ہر طرح کا عز و شرف بخشا ہے، اور انھیں سرفراز کیا ہے لیکن مصر آکر اُسے معلوم ہوا کہ فہم کے چند گھرانوں (ابیات) کے سوا قیس کا وہاں کوئی حصہ نہیں۔ حالانکہ یہاں بعض اضلاع (کُوز) غیر آباد پڑے ہیں، اور اگر قیس کو وہاں بسا دیا جائے تو باشندوں کا کوئی ہرج نہ ہوگا، اور نہ خراج میں کمی ہوگی۔ ایسا ہی ایک کورہ بلبیس ہے۔ اگر اجازت ہو تو قیس کو وہاں بسا دیا جائے۔ ہشام نے اجازت دی۔ ابن الجحاف نے ریگستان (بادیہ) میں اس کا اعلان کیا۔ بنو مضر کے سوا اور بنو سلیم کے سو گھرانے آئے انھیں اس نے بلبیس میں اتارا، کھیتی کرنے کا حکم دیا، اور عشر سے جو آمدنی ہوتی تھی ان پر صرف کی۔ ان لوگوں نے اونٹ خریدے اور اناج قلم لے جانے لگے۔ ایک ہمینے میں فی کس دس دینار انھیں وصول ہو جاتے تھے۔ پھر عبید اللہ نے انھیں گھوڑے خریدنے کا

۱۵۱ کتاب الرلاۃ والقضاۃ ص ۷۶، ۷۷ + خط ج ۱- ص ۸۰ +

۱۵۲ الکندی ص ۷۶ - حاشیہ ۳ + البیان والاعراب (ص ۵۰) میں پہلے مصر کے نصر ہے۔

۱۵۳ البیان والاعراب (ص ۵۰) میں بنو نیکم کی تعداد تین سو بیان کی گئی ہے۔

حکم دیا۔ ایک شخص ایک بچہ خریدتا تھا، و ایک مہینے میں سواری کے قابل ہو جاتا تھا۔ نہیں اونٹوں اور گھوڑوں کے چارے کی قیمت بھی نہیں دینی پڑتی تھی کیوں کہ ان کی پر اگا ہیں بہت اچھی تھیں۔ جب ان حالات کی اطلاع ان کے اہل قوم کو ہوئی تو وہ بھی ان کے پاس آگئے۔ اس طرح قیس کے پانچ سو گھرانے بادیہ سے مصر پہنچ گئے۔ ان کی بھی اسی طرح مدد کی گئی۔ ایک سال بعد تقریباً پانچ سو گھرانے اور آئے۔ ہشام کی وفات کے وقت ۲۵۱ھ بمطابق ۸۶۵ء میں قیسیوں کی تعداد پندرہ سو تھی۔ خلیفہ مروان بن محمد بن حوشبہ بن سہیل الباہلی کو مصر کا والی مقرر کیا تو اس کی وجہ سے قیسی اور بھی بڑی تعداد میں مصر آئے۔ مروان کی وفات کے وقت تین ہزار قیسی وہاں موجود تھے۔ بادیہ سے آنے والوں کے علاوہ خود پرانے نو آبادکاروں کی اولاد وہاں خوب پھیلی پھیلی تھی۔ محمد بن سید (۲۵۱ھ سے ۲۵۳ھ) کے زمانے میں ان کی تعداد جن میں بالغ اور نابالغ دونوں شامل تھے، پانچ ہزار سے دو سو کم یا دو سو زیادہ تھی۔ ابن عبد الحکم نے لکھا ہے کہ خلیفہ ہشام نے عبید اللہ کو پانچ ہزار فریضوں (عطیات) کی اجازت دی تھی اور یہ تمام فریضے اس نے قیس میں منتقل کر دئے تھے۔ حوشبہ بن سہیل کے زمانے میں قیسیوں کی تعداد کے یکبدگی بڑھ جانے کا سبب تھا کہ وہ سات ہزار سواروں کے ساتھ مصر آیا تھا۔

ان دونوں روایات میں ایک میں فرق ہے۔ پہلی روایت کے بموجب یہ نو آبادکاری یک بارگی شروع ہوئی اور تین ہزار یا پانچ ہزار قیسیوں کے مصر میں منتقل ہو جانے سے مکمل بھی ہو گئی۔ مگر عیشم کے مطابق یہ عمل بتدریج ہوا، اور مصر کے حالات جوں جوں معلوم ہوتے گئے

۱۵۱ھ فتح مصر و بلاد بائیں ۱۴۳ھ + خط ج ۲ - ص ۳۶۱ + فریضة ۱ - الغرض العطية وقيل ما اعطيتہ بغیر قروض + و افرضت الرجل ۱۰ اذا اعطيتہ + الاصمعي، يقال فرض له في العطاء وفرض له في اللزائم
يفرض فرضاً - لسان العرب - تحت فرض -

۱۵۱ھ و زاد صاحب البغية، ومعہ سبعة آلاف فارس + ابن تغری بردی ج ۱ - ص ۳۳۹ +

مزید قیس وہاں منتقل ہوتے گئے۔ بہت ممکن ہے کہ یہ دونوں تحریکیں بوقت واحد شروع ہوئی ہوں۔ ایک طرف ابن العجائب کی سرکاری نوآبادکاری تھی، اور دوسری طرف خود قیس مصر میں توطن اختیار کر رہے تھے۔ لیکن ابن العجائب نے دونوں صورتوں میں قیسیوں کی سرپرستی کی، اور ہر دو صورت میں نوآبادکاروں کے ساتھ ایک ہی قسم کی مراعات برتی گئیں قیس کو خاص طور پر منتخب کرنے، یا پانچ ہزار فرائض کو قیس کے ساتھ مخصوص کر دینے کی وجہ یہ تھی کہ شام کے عہد میں ہی قبیلہ بیش بیش تھا۔ پھر ایک اور قابل توجہ بات یہ ہے کہ ان نئے عربوں کو مصر میں لانے کا مطلب یہ نہیں تھا کہ فوجی قوت میں اضافہ کیا جائے، بلکہ حکم دیا گیا تھا کہ انھیں فسطاط میں نہ بسایا جائے، اور زمینوں پر آباد کر کے زراعت پر لگایا جائے۔ سپاہیوں میں اضافہ کرنے کی ضرورت بھی نہیں تھی، بلکہ مصر میں عربوں کو آباد کرنا مقصود تھا۔ تقریباً ^{۱۹۱۹} کے مطابق اس کا ایک بدیہی نتیجہ یہ ہوا کہ اب تک تمام مصر میں، خواہ وہ مصر صعید یا ارض الاسفل، دیہات قبیلوں اور رویوں سے بھرے ہوئے تھے، لیکن عبید اللہ کی نوآبادکارانہ جدوجہد کے بعد مصر اور اُس کے نواح کے قریوں میں مسلمان پھیل گئے، اور قبیلوں کی طاقت کم ہو گئی۔ عرب اب پوری طرح زراعت پر قابض تھے، لیکن مصر اب تک قبائلی جنگلوں سے آزاد تھا، وہاں بھی توازن قائم ہو جانے کی وجہ سے کلبی اور قیسی تنازعات شروع ہو گئے۔

ولید بن رفاعہ کے زمانے کا صرف ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے بخشنہ میں اس نے حمرا میں عیسائیوں کو ایک گرجا بنانے کی اجازت دی جو بعد میں ”ابومینا یا بومنا“ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس پر مسلمان ناراض ہو گئے، اور وُھیب الیحبیبی نے ولید بن رفاعہ کو قتل کرنے کی کوشش کی، مگر خود گرفتار ہوا اور قتل کیا گیا۔ بومنا کا اگر جاسلطان الناصر محمد بن قلاؤن کے زمانے تک باقی رہا اور اس عہد میں جب مصر کے دوسرے گرجا منہدم کئے گئے ہیں تو

انہیں میں بوسنا بھی شامل تھا۔

سات سال پانچ چھینے کی حکومت کے بعد ولید بن رفاعہ کا مصر میں انتقال ہوا۔ اس سے قبل ۳۸۵ھ میں عبید اللہ بن اسحاق افریقہ کی حکومت پر قتل ہو چکا تھا۔

(۱۰)

عبید اللہ بن اسحاق اور ولید بن رفاعہ کی اصلاحات پہلی صدی ہجری کی آخری اصلاحات تھیں، اور یہی زمانہ مصر میں عرب حکومت اور عرب قوم کے انتہائی عروج کا بھی تھا۔ اسی وقت یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان اصلاحات کی وجہ سے جزیہ اور خراج میں فرق قائم کیا گیا، اور پُرانے جزیہ یا خراج کو باقی رکھ کر، نئی پیمائش کے مطابق لگان ارضی عائد کیا گیا۔ اس کے بعد خلیفہ ہشام کے زمانے میں کسی بڑی تبدیلی کا ذکر نہیں آتا۔ خلیفہ کا انتقال ۴۵ھ میں ہوا، اور سات سال بعد ۴۸ھ میں بنو امیہ کا خاتمہ ہو گیا۔ ان انقلابات سے مصر بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہا۔ چنانچہ اسی سات سال کے عرصے میں ہمیں یہ عجیب و غریب بات دکھائی دیتی ہے کہ عرب خود اپنی ہی حکومت اور حاکم کے خلاف متعدد مرتبہ شورش اور فساد برپا کرتے ہیں، اور حالات میں سکون پیدا کرنے کے بجائے انتشار میں اضافہ کا باعث بنتے ہیں۔ صرف یہی نہیں بلکہ خود بنو امیہ کے افراد بھی جو مصر میں موجود تھے، نہایت نا عاقبت اندیشی سے ان شورشوں میں حصہ لیتے ہیں، اور مصر میں اپنے خاندان کی حکومت کو تباہ کرنے میں بہت نمایاں ہیں۔

خلیفہ ہشام کی وفات پر اس کا بھتیجا ولید بن یزید بن عبد الملک خلیفہ ہوا۔ پہلے تو اس نے پُرانے والی جنص بن ولید الحضری کو جو مصر میں ہضرمیوں کا سب سے سربراہ اور وہ شخص تھا، اور جسے بنو امیہ کے خلفاء ولید بن عبد الملک کے بعد سے برابر مختلف حکومتوں پر

مقرر کرتے آئے تھے، سب حال رکھا، بلکہ خراج کا کام بھی اس کے سپرد کر دیا۔ لیکن چلہ میں نے بعد میں بنی بن العطاء کو پھر الگ صاحب اخراج مقرر کیا۔ ولید بن یزید نے حفص کو حکم دیا تھا کہ اجناد شام کے جو لوگ مصر میں ہوں انہیں شام واپس بھیج دے۔ جب حفص نے اس حکم کی تعمیل کرنی چاہی تو ان شامیوں نے فساد برپا کیا اور حفص کا اسی کے گھر میں محاصرہ کر لیا۔ یہ شورش ان کے سرغنہ ربیعہ، مولائے اہل مصر، کی گرفتاری اور قتل سے فرو ہوئی، اور شامی اپنی اجناد کو واپس کئے گئے۔ یہ معمولی سا واقعہ آئندہ پیش آنے والے واقعات کا پیش خیمہ تھا۔

سلج جاوادی آغا ۱۳۱۵ھ کو ولید بن یزید کو قتل کر کے، یزید بن ولید، المعروف "بالقنصل" خلیفہ ہوا۔ اُس وقت حفص بن ولید دمشق ہی میں تھا نئے خلیفہ نے حکم دیا کہ وہ فوراً مصر جائے اور اُسے تیس ہزار فوج کے فریضوں کا حکم بھی دیا۔ الکنڈی ۱۳۱۵ھ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیفہ یزید کے اس حکم سے مطلب یہ تھا کہ نئی فوجی تنظیم کی جائے۔ چنانچہ حفص نے ان فریضوں سے نئے افسر (قواد) مقرر کئے جن کا نام اُس نے "اصحاب الذبہ" رکھا۔ نئی مرتب شدہ فوج میں موالی اور ان کے متوسلین (مقامصہ) بھرتی کئے گئے تھے۔ اس فوج کو الحفصیۃ کہتے تھے۔ ابھی بنو امیہ کا زمانہ ختم بھی نہیں ہونے پایا تھا کہ مصر کی فوج میں یہ زبردست

۱۵۸ھ الکنڈی ص ۸۳، خط ج ۱۔ ص ۳۰۳ +

۱۵۹ھ ابن تہری بردی ج ۱۔ ص ۳۲۴ +

۱۶۰ھ ان یفرض للجنہ ثلاثین الفا (ابن تہری بردی ج ۱۔ ص ۳۲۴) + الکنڈی (ص ۸۴) میں یفرض کے بجائے

یفرض ہے + خط ج ۱۔ ص ۳۰۳: "وَأَمْرُهُ عَلَى ثَلَاثِينَ الْفَاوِضِ فَرُوضًا۔"

للكتاب الولاة والقضاة ص ۸۴ +

۱۶۱ھ مقامصہ تحقیق کا لفظ ہے۔ الکنڈی (ص ۸۴) میں سید بن کثیر کہتے ہیں: "وَأَمْلَأَ اللَّهُ الْأَمِيرَ وَمَا بَالِ ابْنِ الْأَعْلَمِ" والمقامصہ یدکسون فی الموضع اللقی لم یجعل اللہ عز وجل لها اھلاً کثیراً الکنڈی کی فہرست ۲۱۲ کا ترجمہ ہے۔

تبدیلی ہوئی حضرت عمر بن عبد العزیز نے موسلم اہل الذمہ کو دیوان میں شریک کیا تھا اور اس طرح غیر عربی عنصر کو فوج میں جگہ دی تھی۔ اب یزید بن ولید کے زمانے میں یہ حالت ہو گئی تھی کہ وہ اور اس کے والی مصر حفص بن ولید اہل الذمہ ان عربوں کو قابل اعتماد نہیں سمجھتے، بلکہ موالی اور مقامصہ کی ایک نئی فوج بھرتی کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس نئی فوج میں عربی عنصر بالکل غائب ہے، اور سپاہی اور ان سب غیر عرب ہیں۔ اس فوج کی تعداد بھی قابل غور ہے تیس ہزار نئی فوج کا مطلب یہ تھا کہ پرانے عرب فوج کا اسے مقابل بنا دیا جائے۔ اس طرح ۱۲۰ھ میں فوجی خدمت جو عربوں کے لئے مخصوص تھی، اب ان کے ہاتھ سے کھنی شروع ہو گئی، اور وہ لوگ اس خدمت پر مامور ہونے شروع ہو گئے جنہیں عرب ذلیل سمجھتے تھے۔ یہ تھا نتیجہ اس فساد اور شورش کا جو اجناد شام کے افراد نے حاکم مصر کے خلاف برپا کی تھی۔

لیکن اس نئی فوج کا بھرتی کرنا بھی بذات خود خطرے سے خالی نہ تھا۔ چنانچہ اس کے نتائج و عواقب فوراً ظاہر ہونے شروع ہو گئے۔ یزید بن ولید کے انتقال پر ۱۲۰ھ میں مروان بن محمد نے ابراہیم کو الگ کر کے اپنی خلافت کا اعلان کیا۔ حفص بن ولید نے ولایت مصر سے استعفا دے دیا، اور مروان نے اسے منظور کر کے حسان بن العتاہیہ کو مقرر کیا۔ اس نے مصر اگر سب سے پہلا کام یہ کیا کہ حفص کے مقرر کردہ تمام فریضے یک قلم منسوخ کر دئے۔ نئی فوج نے فوراً خد کر کے مطالبہ کیا کہ حفص کو دوبارہ مقرر کیا جائے۔ ایک طرف تو اہل الذمہ کی یہ شورش تھی اور دوسری طرف مسودہ (عباسیہ کے ہمدرد) مصر میں اپنا دعویٰ پیش کرنے کے لئے وہاں پہنچ چکے تھے، اور شرق سے بھی اہل مصر سے خط و کتابت کر رہے تھے۔ اہل مصر اس دعویٰ سے متاثر ہوئے۔ صرف ایک شخص یزید بن ابی اسبیہ المعافری نے خطرے کو محسوس کیا۔ مگر اس کی ایک پیش نہ گئی۔ آخر کار اہل الذمہ نے حسان بن العتاہیہ کو صرف سولہ دن کی حکومت کے بعد مصر سے چلے جانے پر مجبور کیا۔ فوج نے حفص کو طوعاً و کرہاً قیسری مرتبہ مصر کا والی بنالیا۔

۶۳ھ کنہی ۸۵-۸۸ + حسان بن العتاہیہ پر یہی قہمت تھی کہ وہ عباسیہ کا ہمدرد تھا۔ دیکھو ابن تغری برکی ۵۱۵ھ ۶۳ھ

یہ غلطی کا واقعہ ہے۔ ۳۱۲ھ میں وہ معزول ہوا۔ اس کے جانشین حوثرہ بن سہیل نے حالات کو بہتر بنانے کی انتہائی کوشش کی۔ مفسدوں کو قتل کرایا، شیعان مروان کو خاص فریضے دئے، اور ایک فوج سرحد کی حفاظت کے لئے عریشہ بھیجی۔ مگر یہ سب تدبیریں بیکار ثابت ہوئیں۔ اس پر طرہ یہ کہ اس زمانے میں مشرق کی افزائش اور بد نظمی کی وجہ سے مروان کو رقم کی شدید ضرورت ہوئی، اور اس نے مصر کے عطیات بالکل منقطع کر دئے۔ گو اگلے سال اس نے یہ عطیات پھر جاری کر دئے، بلکہ گزشتہ سال کا بقایا بھی ادا کیا، اور اہل مصر سے معذرت بھی کی، لیکن اس طرز عمل سے مصر بد جو خراب اثر پڑا وہ مستقل ہو چکا تھا۔

حالات اس حد تک اور اس سرعت کے ساتھ بد سے بدتر ہوتے جا رہے تھے کہ آخر مروان نے ۳۱۲ھ میں عبد الملک بن مروان بن موسیٰ بن نصیر کو وہاں کا والی علی الصلاۃ وعلی الخراج مقرر کیا۔ مگر وہ بھی کوئی اچھا اثر پیدا نہ کر سکا۔ اول تو یحییٰ بن یحییٰ نامی ایک قطبی نے ۳۱۲ھ میں سمنود میں شورش برپا کی۔ یہ شورش فرو ہوئی ہی تھی کہ عمرو بن سہیل بن عبد العزیز بن مروان نے خلیفہ کے خلاف خروج کیا، اور دُماح بن عبد العزیز الکسانی نے اس کا ساتھ دیا۔ عبد الملک بن مروان نے باغیوں کے خلاف ایک فوج روانہ کی۔ قصہ مختصر یہ بغاوت بھی فرو ہوئی۔ عمرو بن سہیل کو گرفتار کر کے فسطاط میں قید کر دیا گیا۔ عبد الملک بن مروان کا سب سے زیادہ نمایاں کارنامہ یہ تھا کہ اُس نے مصر کے تمام اضلاع (دکور) میں منبر قائم کئے۔ اس سے قبل خطیب عصا ہاتھ میں لے کر قبیلے کی طرف رخ کر کے خطبہ

۳۱۲ھ الکندی ص ۸۹۔ الخ

۳۱۲ھ خط ج ۱۔ ص ۳۰۲

۳۱۲ھ الکندی ص ۹۴ + خط ج ۱۔ ص ۷۹

۳۱۲ھ الکندی ص ۹۴ +

خطبہ پڑھا کرتے تھے۔

اس عرصے میں مرکز خلافت کے حالات ناگفتہ بہ ہو گئے تھے اور مروان کو کہیں پناہ نہیں ملتی تھی۔ دوسری طرف مصری فوج نے فیصلہ کیا کہ وہ خلیفہ کے مصر آنے میں مزاحم ہوں گے بہر حال ۲۲ شوال ۱۳۱ھ کو مروان مصر آیا۔ مگر اس وقت تک حوف اشرقی کے عرب بغض ابھی چند سال قبل مصر میں بسایا گیا تھا، علانیہ طور پر مسودہ میں شریک ہو چکے تھے۔ یہی حال اکنہ مصر صعیہ اور اسوان کا تھا۔ مروان بالآخر جیزہ میں داخل ہوا۔ اب جو جدوجہد شروع ہوئی اُس میں خلیفہ کے خلاف عربوں کے علاوہ قبطیوں نے بھی حصہ لیا۔ ایک طرف یہ اترتی تھی اور دوسری طرف ذی الحجہ ۱۳۱ھ میں صالح بن علی بن عبد اللہ بن عباس مصر میں داخل ہوا۔ مروان نے بؤصیر کا راستہ لیا اور صالح بن علی اُس کے پیچھے چلا۔ یہیں ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۱ھ کو مروان اپنے چند وفادار ملازموں کے ساتھ قتل ہوا، اور مشرق میں بنو امیہ کا خاتمہ ہو گیا۔

————— (۱۱) —————

اس طرح ۱۳۱ھ میں اہل مصر نے برضا و رغبت اپنا ملک نئے خاندان خلافت کے سپرد کر دیا۔ بنو عباس اپنے آپ کو ابتدا ہی سے بڑی حد تک عربوں سے مستغنی سمجھتے تھے اور عراق میں ان کی حکمت عملی شروع ہی سے یہ تھی کہ خراسانیوں یا عجمیوں کو عربوں پر ترجیح دی جائے۔ شروع میں مشرقی صوبوں کے حاکم ضرور خاندان خلافت سے ہوتے تھے، مگر ان سب کے مشیر اور مددگار عجمی تھے۔ مصر کے حالات اس سے مختلف تھے۔ اول تو وہاں عربوں کا اقتدار اس قدر مستحکم تھا کہ انھیں فوراً بے دخل کرنا نامکن بھی تھا اور خطر بھی دوسرے چند ہی سال قبل عربوں کی نو آبادی میں سرکاری اور غیر سرکاری طور پر جو اضافہ ہوا تھا

۱۳۱ھ الکندی ص ۹۳، ۹۴ تفصیل کے لئے دیکھو ہارمونیون منبر و صا۔ انڈیل کالج، لیگنن۔ اگست ۱۹۳۶ء

۱۳۱ھ الکندی ص ۹۴، ۹۵ + ابن تغری بدی ج ۱ ص ۳۵۰-۳۵۲ +

اُس سے ان کی آبادی اتنی بڑھ گئی تھی کہ انھیں نظر انداز کرنا آسان نہیں تھا۔ لہذا کم و بیش سو برس تک جو عباس نے عربوں کو ان کی جگہ پر قائم رکھا، اور مصر کے تمام ملازمین عرب ہی رہے۔ مگر تاہم یہ حالات ہمیشہ باقی رہتے۔

مصر پر قبضہ کرنے کے بعد خلیفہ ابو العباس سفاح نے اپنے چچا صالح بن علی، فاتح مصر، ہی کو وہاں کا علی الصلاۃ و الخراج حاکم مقرر کیا۔ اول تو اُس نے بنو امیہ کے ہمدردوں کو گرفتار کر کے قتل کرایا، اور پھر بنو امیہ کے افراد کو، جن میں عبد العزیز بن مروان کی اولاد بھی شامل تھی، گرفتار کرایا، لیکن انھیں بجائے مصر میں قتل کرانے کے فلسطین کے شہر قلنسوہ میں لے جا کر قتل کیا گیا۔ اس سخت گیری کے ساتھ ساتھ صالح بن علی نے مقاتلہ اور ان کے خاندانوں میں عطیات، اور عتیموں اور یتیموں میں صدقات تقسیم کئے، اور اب کہ ملک بنو امیہ کے ہمدردوں اور افراد سے پاک ہو چکا تھا، اس نے ان لوگوں میں قطائع بھی تقسیم کئے جنھوں نے سیاہ رنگ اختیار کر لیا تھا۔ یہ قطائع مینۃ بولاق اور اھناس کے دیہات میمون اور سوید تھے۔ الکندی نے ان لوگوں کے نام بھی لکھے ہیں جنھیں یہ قطائع دئے گئے تھے۔ اب قطائع کی حیثیت وہ نہیں تھی جو ہم مروان بن عبد العزیز کے زمانے میں دیکھ آئے ہیں، بلکہ یہ ہر کا ذاتی باقاعدہ جاگیریں تھیں۔ صالح بن علی نے فسطاط کی مسجد میں بھی اضافہ کرایا۔ اسی عہد میں پہلی مرتبہ دیوان الجند کا بھی ذکر آتا ہے۔ غالباً یہ دیوان اُس نئی فوج کے سلسلے میں قائم کیا گیا تھا جو حفص بن ولید نے ترتیب دی تھی۔ صالح بن علی ۳۳۱ھ میں فلسطین کی حکومت پر منتقل کیا گیا، اور ۳۳۶ھ دوبارہ مصر بھیجا گیا۔

۱۔ الکندی ص ۹۸-۱۰۰ + خط ج ۱ ص ۳۰۴ + ابن تغری بردی ج ۱ ص ۳۶۰ +

۲۔ کتاب الولاء والقضاء ص ۱۰۱ + خط ج ۱ ص ۳۰۴ +

۳۔ الکندی ص ۹۸ +

اس مرتبہ اُس نے مصر میں دو ہزار سپاہیوں کا اضافہ کیا، اور اہل مصر کے عطیات میں دس دس (دینار؟) بڑھا دئے۔

خلیفہ ابو جعفر منصور کی طرف سے یزید بن حاتم المہلبی ذی القعدہ ۳۷۱ھ میں حاکم قرار ہو کر مصر پہنچا، اور ۳۷۲ھ تک وہاں رہا۔ اس کے عہد کے دو واقعات قابل ذکر ہیں۔ اول تو مصر میں پہلی مرتبہ بنو علی کی دعوت کا ظہور ہوا، اور بنو حسن میں سے علی بن محمد بن عبد اللہ بن حسن پہلے ملوی تھے جو مصر میں داخل ہو گئے۔ مگر ذی الحجہ ۳۷۱ھ میں جب ابراہیم بن عبد اللہ کا سر مصر میں گشت کرانے کے لئے بھیجا گیا تو یہ دعوت بالکل ختم ہو گئی۔ ۳۷۲ھ میں قبطیوں نے یزید بن حاتم کے خلاف خروج کیا۔ سخا، نابذوا، شبرا، سنباط، بشروود، اوسیا اور بجوم میں یہ شورش پھیلی، اور جو فوج یزید نے ان کے خلاف بھیجی وہ ناکام رہی، اور قبطیوں کے لشکر کو آگ لگا کر فسطاط کو پس پا ہو گئی۔ ۳۷۳ھ میں موسیٰ بن علی بن رباح کے زمانے میں بکلمہ نیت میں پھر قبطیوں نے نقص امن کیا۔ یہ شورش فرو کی گئی۔ مگر اس وقت میسائیل پر بڑی سختی گذری اور انھیں مردار کھانے پر مجبور ہونا پڑا، اور ان کے گرجا بھی منہدم ہوئے۔

(۱۲)

اصل یہ ہے کہ اب تک مصر میں ایک بہت بڑی معاشری اور معاشی تبدیلی ہو چکی تھی۔ ابن الجہاب کی کوششوں کا صریحاً نتیجہ یہ ہوا تھا کہ عرب باقاعدہ طور پر زراعت میں لگ گئے تھے، اور حکومت نے انھیں اس میں مدد دی تھی۔ گو ابتدائی عہد میں زراعت کرنا عربوں کے لئے قانوناً منع تھا، لیکن یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ اس طرف سے ہمیشہ غافل رہے تھے۔ بلکہ امر واقعہ یہ ہے کہ وہ رفتہ رفتہ زمینوں پر قابض ہوتے جا رہے تھے، اور اس وقت تک باقاعدہ طور پر

زمینوں سے وابستہ ہو گئے تھے۔ جوں جوں عرب اراضی پر آباد ہوتے گئے اور جوں جوں اسلام اور عربی زبان پھیلی گئی عرب عناصر کا زور ملک میں بڑھتا گیا۔ لیکن اس کے ساتھ قطیفوں سے عربوں کا میل جول بھی بڑھا، اور آہستہ آہستہ دونوں قوموں کے مفاد، جواب تک الگ الگ تھے ایک ہوتے چلے گئے۔ دونوں میں اتحاد قائم ہوتا گیا اور امتیازات اٹھتے گئے۔ عربوں کے سیاسی اور معاشرتی تفوق کے خاتمے کا ایک مین ثبوت یہ ہے کہ عربوں نے ان محال کے خلاف اجتماع کیا جو خود انہیں کی حکومت نے مائد کئے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اب وہ حاکم اور مالک کی حیثیت نہیں رکھتے تھے، بلکہ عام آبادی کا ایک جز بن گئے تھے۔ مگر یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جب تک عربی زبان نہیں پھیلی، اسلام کی اشاعت نہیں ہوئی، اور عربوں کی طرف سے مدد نہیں پہنچی، قطیفوں کو احتجاج کی ہمت نہیں ہوئی۔

عرب اب حکومت کے مددگار ہونے کے بجائے ایک مصیبت ثابت ہو رہے تھے چنانچہ سلسلہ میں عربوں ہی کی وجہ سے ملک میں بد امنی کا اس حد تک دور دورہ ہوا، اور رستے اس قدر غیر محفوظ ہو گئے کہ ایک سخت گیر حاکم، یحییٰ بن داؤد الشہیر باہن ممد و ابوصالح کو مضر بھیجا گیا سخت گیری کے باوجود مورخ اس کی قابلیت کے ثنا خواں ہیں۔ اُس نے امن و امان قائم کیا، اور حکم دیا کہ رات کو کوئی شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے نہ سوئے، اگر چوری ہو گئی تو تمام مال کی دہی کا وہ خود ذمہ دار ہے۔ لیکن سلسلہ میں پھر بد امنی کا دور دورہ ہوا، اور اس وقت بھی اس کی ذمہ داری عربوں پر تھی۔ موسیٰ بن مصعب حاکم تھا۔ اُس نے خراج وصول کرنے میں سختی برتی، فی فدان خراج و گنا کر دیا، اہل بازار اور بار برداری کے جانوروں پر بھی ایک درہم محصول لگا دیا، اور رشتوں یعنی شروع کیں۔ قیس اور یحناہ (کلبی) نے بغاوت کی۔ ان مفسدوں نے اہل مصر کے ساتھ خط و کتابت کی اور سب موسیٰ کے

خلافت متحد ہو گئے۔ موسیٰ بذات خود مایہ اور قبیہ سے لڑنے کے لئے نکلا۔ لیکن مین وقت پر اہل مصر اس سے الگ ہو گئے اور اسے مفدوں کے حوالے کر دیا۔ ثوال شلہ میں اسے قتل کیا گیا۔ یہاں عرب اور اہل مصر دونوں متحدہ محاذ پر لڑ رہے ہیں اور دونوں کا مقصد نئے محال کے خلافت احتجاج ہے۔ پھر ایک بغاوت جس کا سبب بھی خالص معاشی تھا شلہ میں شروع ہوئی اور مامون کے زمانے تک اس کا سلسلہ جاری رہا۔

اسحاق بن سلیمان عباسی امیر مصر نے شلہ میں مزارعین کے خراج میں اضافہ کیا اس پر اہل حوف الشرقی نے بغاوت کی اور اسحاق کے خلافت لشکر تیار کیا۔ اسحاق ان کے مقابلے میں ناکام رہا اور بالآخر خلیفہ ہارون الرشید سے مدد مانگنے پر مجبور ہوا۔ خلیفہ نے ہرثمہ بن اعین کو مصر بھیجا جس نے اہل حوف کو سمجھا بھجا کر مطیع کر لیا اور انھوں نے خراج بھی ادا کر دیا۔ پھر شلہ میں لیث بن فضل کے خلافت اہل حوف نے بغاوت کی۔ وجہ یہ ہوئی کہ لیث نے اراضی کی نئی پیمائش کرائی تھی اور پیمائش کرنے والوں نے قصبہ میں چند انگشت کی کمی کر دی تھی۔ اہل حوف نے شکایت کی اور جب شنوائی نہ ہوئی تو انھوں نے قضاط پر چڑھائی کر دی لیث مقابلے کے لئے نکلا۔ اس موقع پر بھی مستقل فوج نے غداری کی۔ مگر اس کے باوجود وہ مفدوں پر غالب آیا اور اہل حوف ناکام اپنے گھروں کو واپس چلے گئے۔ شلہ میں لیث بن فضل معزول ہوا اور احمد بن اسماعیل امیر مصر مقرر کیا گیا۔ پھر شلہ میں ایک ایسی ہی بغاوت خراج کی ادائی کے متعلق حسین بن جبیل کے عہد ولایت میں نہ ہوئی۔ یہ بغاوت اتنی خطرناک تھی کہ اس کے اثرات شام تک پہنچے اور بالآخر ہارون رشید

۱۷۷۱ء الکندی ص ۱۲۵ + المتوفی ص ۱۰۲ + خط ج ۱ ص ۸۲ + ج ۲ ص ۴۹۳ + ابن خزی بردی ج ۱ ص ۴۴۷

خط ج ۱ ص ۸۰ + الکندی ص ۱۳۶

۱۷۷۱ء الکندی ص ۱۲۳ + خط ج ۱ ص ۸۰

اپنے ایک افسر یحییٰ بن معاذ کو مصر بھیجا، اور حسین بن جبیل کو معزول کر کے مالک بن ولہم کو مقرر کیا۔ یحییٰ بن معاذ نے بغاوت فرو کی، اور واپس جاتے وقت قیہ اور یمانیہ کے دور میسوں کو قسطنطینوپلہ لے کر دھوکے سے گرفتار کر لیا۔ پھر ۳۱۲ھ میں ایک اور بغاوت صالح بن شیرزاد، عامل خراج، کے ظلم اور خراج میں اضافہ کرنے کی وجہ سے ہوئی۔ اہل الارض میں نقص امن ہوا، اور باغیوں نے ایک فوج تیار کر لی۔ عیسیٰ بن یزید الجلودی حاکم مصر نے اپنے بیٹے محمد کو باغیوں کے خلاف بھیجا۔ مگر بلیس کے مقام پر محمد نے ایسی شکست کھائی کہ صرف وہی میدان جنگ سے واپس پھرا، باقی تمام فوج کام آئی، یہ بغاوت جاری رہی، اور جو فوجیں باغیوں کے خلاف بھیجی گئیں سب کو شکست ہوئی، بالآخر ابوسحاق بن رشید (معتصم) نے انھیں شکست دی، اور ان کے سربراہ اور دو لوگوں کو گرفتار کر کے بغداد لے آیا۔ اس موقع پر ابوسحاق (معتصم) چار ہزار ترک فوج اپنے ساتھ لایا تھا، اور حوف الشرقی کے یمانیہ اور قیس کے اتنے آدمی اُس نے قتل کئے تھے کہ وہ تقریباً فنا ہو گئے۔

۳۱۳ھ میں مامون نے مصر کو اپنے بھائی معتصم کے پرورد کر دیا تھا، اور اس سال سے معتصم ہی وہاں کا والی مقرر اور معزول کرتا تھا۔ صرف کیدر ایک والی تھا، جو مامون کی طرف سے مقرر ہوا تھا، اور ۳۱۳ھ میں جب معتصم مصر آیا ہے تو حاکم اعلیٰ کی حیثیت سے آیا تھا۔ اس کے دو سال بعد ہی ۳۱۵ھ میں سب سے زیادہ خطرناک بغاوت ہوئی جس میں قبطیوں اور عربوں نے پھر متحدہ ہما ذقائم کیا۔ معتصم کی طرف سے عیسیٰ بن منصور حاکم تھا، اور حوف الشرقی کی یہ

نصلہ الکندی ص ۱۴۳ + خطہ ج ۱- ص ۸۰ +

نصلہ خطہ ج ۱- ص ۸۱ + الکندی ص ۱۸۴-۱۸۸ + ابن تغری بردی ج ۱- ص ۶۲۵، ۶۲۶ +

نصلہ ابن تغری بردی ج ۱- ص ۶۲۶ +

نصلہ مگر بہان ص ۱۴۶ + لیکن المتونی (ص ۱۰۵) نے لکھا ہے کہ کیدر کو بھی معتصم ہی نے مقرر کیا تھا۔

بغاوت اس کے عامل کی سوا سیرت کا نتیجہ تھی۔ باغیوں نے عامل کو نکال دیا۔ حکومت اب بالکل مجبور تھی اور ہر طرف فتنہ فساد کا بازار گرم تھا۔ بالآخر مرکزی حکومت نے پھر دخل دیا۔ جمادی الآخر ۱۲۷۷ء میں مشہور ترک پہ سالار افشین قسطنطین آیا اور دریائے نیل کی طینیانی ختم ہوتے ہی بغاوت فرو کرنے میں مصروف ہو گیا۔ عیسیٰ بن منصور اور افشین نے فوج جمع کی۔ افشین کی کامیابیاں فوراً شروع ہو گئیں اور اُس نے شکست خوردہ باغیوں کا تعصب کیا۔ اسکندریہ میں بھی بغاوت پھیلی ہوئی تھی۔ اس کا بھی افشین نے انتظام کیا۔ ایک طرف افشین لڑ رہا تھا اور دوسری طرف عیسیٰ بن منصور برسرِ پیکار تھا۔ لیکن اس کے باوجود یہ بغاوت فرو نہ ہوئی۔ بالآخر محرم ۱۲۷۸ء میں خود مامون مصر آیا عیسیٰ بن منصور اس وجہ سے مستوب ہوا کہ اُس کے عامل شورش کا موجب ہوئے تھے اور اُس نے بروقت اس کا انداز نہیں کیا تھا۔ خلیفہ نے مصر کے متعدد حصوں کا دورہ کیا۔ اس اثنا میں افشین نے قبطیوں کو شکست دے کر اس پر راضی کر لیا کہ وہ امیر المومنین کو اپنا حکم مقرر کریں۔ مامون نے فیصلہ صادر کیا کہ قبطی مروتی کئے جائیں اور عورتیں اور بچے غلام بنائے جائیں۔ اس فیصلے پر عمل ہوا۔ اب اس قائم ہو چکا تھا۔ ۱۲ صفر ۱۲۷۸ء کو مامون بغداد واپس چلا گیا۔

۱۲۷۸ء میں مامون کی وفات پر متعصم خلیفہ ہوا۔ اس نے کیدرِ عالم مصر کو اپنی بیعت کی اطلاع دی اور ساتھ ہی حکم دیا کہ دیوان سے عربوں کے نام کاٹ دئے جائیں اور ان کے عطیات بند کر دئے جائیں۔ کیدر نے اس پر عمل کیا۔ مگر خلیفہ کا یہ حکم بلا احتجاج نہ رہا۔ یحییٰ بن وزیر البحر وی نے لُحم اور جذام کو لے کر خروج کیا اور کہا کہ یہ کام (بغاوت) ایسا ہے جس سے زیادہ حق بجانب کام پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔ کیوں کہ اُس نے ہمارا حق اور حق ہم سے روک دیا

سے صرف پانچ سو آدمی اس کے ساتھ ہوئے۔ بغاوت ناکام رہی اور ۱۲۱۷ء میں کبھی بن ویر
گرفتار ہوا اور اس کے ساتھ منتشر کر دئے گئے۔ اس کے بعد مقریزی لکھتا ہے کہ

”انقضت دولة العرب من مصر و صار
جندھا العجم والموالی من عهد المعظم
الی ان ولی ابوالعباس احمد بن طولون مصر
فاستکثر من العبيد.....“

مصر میں عربوں کی اصلی اہمیت قدرتی طور پر فوجی خدمت سے وابستہ تھی اور جب یہ خدمت
ان کے ہاتھ میں نہ رہی تو ظاہر ہے کہ وہ تمام سیاسی اقتدار بھی کھو بیٹھے اور عام مصریوں میں
مل جل گئے۔

عربوں کی بغاوت فرو کرنے کے لئے معتم ترکوں کی فوج اپنے ساتھ لایا تھا۔
بغاوت اُس وقت تک فرو نہ ہوئی جب تک ایک ترک سپہ سالار افشین مصر نہیں آیا۔ اب
معتم نے عربوں کے عطیات سدود کرائے اور اس سے بھی زیادہ دور رس تبدیلی یہ ہوئی
کہ ۱۲۱۷ء میں اُس نے ایک ترک امیر اشناس کو ملک مصر جاگیر میں دے دیا اور مصر میں بغاوت
سے اُس کے لئے دعا کی گئی۔ یہ ایسی سر فرازی تھی کہ اس سے قبل کسی والی مصر کو محال نہیں
ہوئی تھی۔ والی کا تقرر اور تعزل بھی اُسی کے سپرد کر دیا گیا۔ اس کی توثیق پھر ۱۲۲۷ء میں واثق
نے کی کہ جب اُس نے اشناس کو ”من بابہ الی آخر عمل المغرب“ کا والی مقرر کیا۔
۱۲۳۳ء میں اشناس کا انتقال ہوا تو ایک اور ترک امیر ایتاخ مصر میں اس کا جانشین ہوا۔

۱۲۱۷ء الگندی ص ۱۹۴ + خط ج ۱ ص ۹۴ +

۱۲۱۷ء الگندی ص ۱۹۴ +

خط یعقوبی ج ۲ ص ۵۸۵ +

اب عربوں کا زوال مکمل ہو چکا تھا اور مصر ترک امیروں کی جاگیر کی حیثیت رکھتا تھا۔ پھر بھی سلسلہ تک عرب والی مقرر ہوتے رہے۔ آخری عرب حاکم مصر عبید بن جراح بن ابی تھا اور وہی آخری حاکم تھا جس نے لوگوں کے ساتھ صلاۃ میں شرکت کی۔^{۵۹}

اس وقت عرب قریوں میں آباد ہو کر عام آبادی کا ایک جز بن گئے تھے اور ان میں اور قبیلوں میں شادی بیاہ کے تعلقات بھی قائم ہو چکے تھے۔ اسلام عام طور پر ملک میں پھیل گیا تھا۔ مقریزی لکھتا ہے کہ :-

”وكان من خبر اسراخى مصر) بعد نزول
العرب باريخا واستيطا نهم واهالهم
فيها واتخاذهم الزرع معاشاً وكسباً
وانقياد جمهور القبط الى اظهار الاسلام
واختلاط انسابهم بانساب المسلمين
لنكاحهم المسلمات.....“

یہ اختلاط حب و نسب اور تمدن و معاشرت آج تک جاری ہے۔

سلسلہ میں عربوں کے سیاسی اقتدار کا خاتمہ ہوا اور اس کے بعد ترکوں کا دور شروع

۵۹۔ المکندی ص ۲۰۲۔ جس طرح منہ آخری عرب والی تھا اس طرح سلسلہ میں احمد (بن محمد) بن المدبر آخری عرب صاحب الخراج مقرر ہوا تھا۔ سلسلہ میں جب احمد بن طولون مصر کا والی مقرر ہوا ہے تو احمد بن المدبر وہاں موجود تھا۔ یہ شخص پرانے اور نئے حالات کے درمیان ایک مدفاصل ہے۔ ممالک مصر کی تاریخ میں اسکی شخصیت اس قدر اہم ہے کہ ہم نے اس کے حالات ایک الگ مضمون میں تفصیل سے بیان کئے ہیں۔

۶۰۔ خطہ ج ۱۔ ص ۸۲۔

ہوا۔ عہد فاطمین میں ابتداؤ بربری قبیلہ کتا مرکا زور رہا۔ مگر ان کی سرزوری سے خلیفہ العزیز مالیہ (۳۶۵ھ سے ۳۸۶ھ) کو مجبوراً توازن قوت قائم رکھنے کے لئے ترکوں کو مصر نے کی دعوت دینی پڑی۔ اس کے بعد ترک مصر کی سیات پر پھر غالب آئے۔ اگر اس مختصر سے زمانے کو نظر انداز کر دیا جائے تو معلوم ہو گا کہ ترک اب صدیوں سے ملک کے مالک اور حکمران ہیں۔ مگر عربوں نے اپنے جو آثار مصر میں چھوڑے اور جو اب تک اپنا کام کرا رہے ہیں، وہ اس قدر ظاہر و باہر ہیں کہ ان پر بحث کرنا تحصیل لا حاصل ہے۔

لٹریچر۔

ابن الاثیر، علی بن ابی اکرم محمد بن محمد ایشانی المعروف ابن الاثیر: تاریخ اکال ج ۵، ۶۔ مصر ۱۳۱۵ھ۔

ابن تغری بردی، جمال الدین ابو الحسن یوسف ابن تغری بردی: انجم الزاہر فی لوک المصر والقاہرہ۔ مصححون مال۔ لہدی ۱۸۵۵ء۔

ابن خرداذبہ: المسالک والممالک۔ لیڈن ۱۸۸۹ء۔

ابن عبد الحکم، ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الحکم بن امین القرشی المصری: فتح مصر و اخبارها۔ مصحح لوری لیڈن ۱۹۲۲ء۔

ابن الندادی المراكشي، البيان المغرب فی اخبار المغرب۔ جلد ۱۔ مصحح ریخت دزی۔ لیڈن ۱۸۴۸ء۔

ابن عساکر، ابو القاسم علی بن الحسن بن حبشہ اللہ بن عبد اللہ بن الحسن ابن عساکر الدمشقی: التریخ الکبیر ج ۳ و ۴۔ دمشق ۱۳۲۹ھ و ۱۳۳۱ھ۔

ابن المظنی، ابو المکارم بن ابی سعید: کتاب قوانین الدواوین۔ مصر ۱۲۹۹ھ۔

ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم صاحب الامام ابی خیفہ: کتاب الخراج۔ مصر ۱۳۲۶ھ۔

البلاذری، امام احمد بن یحییٰ جابر البغدادی الشہرہ بالبلاذری: فتوح البلدان۔ مصر ۱۳۱۹ھ۔

الجزیاری، ابو عبد اللہ محمد بن عیدوس الجزیاری؛ کتاب الوزراء والکتاب - مصحفون مزیکہ
لائیپزگ ۱۹۲۶ء۔

حافظ ابی الفرج محمد الرحمن بن احمد بن حب الجنبلی: الاخراج الاحکام الخراج - مصر ۱۳۵۲ء
حسن ابراہیم حسن: تاریخ عمرو بن العاص - مصر ۱۹۲۲ء
الخوارزمی، ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن یوسف الکاتب الخوارزمی: مفاتیح العلوم - مصر ۱۳۲۹ء
السیوطی، جلال الدین السیوطی، حسن المحافرو فی اخبار مصر والقاهرہ - ۲ - جلدیں مصر ۱۳۲۱ء
الشافعی، محمد بن ادريس الشافعی، کتاب الام - جلد ۴ - بلاق ۱۳۲۲ء
العلقشنیدی، ابو العباس احمد - صبح الاعشی - ج ۳ - قاہرہ ۱۳۳۳ء
الکندی، ابو عمر محمد بن یوسف الکندی المصری، کتاب والولاء والعقاة - مصحفون جبت (ادنان)
بیروت ۱۹۰۵ء۔

المبر، ابو العباس محمد بن زید المعروف بالمبر - الکمال - مصر ۱۳۴۷ء
محمد کرد علی: حفظ الشام - جلد ۵ - دمشق ۱۳۳۷ء
المقریزی، تقی الدین احمد بن علی بن عبد القادر بن محمد المعروف بالمقریزی، کتاب المواعظ والاعتبات
بذکر الخطط والآثار - ۲ جلدیں بلاق ۱۳۷۷ء

_____ البیان والاعراب عما باض مصر من الاعراب - مصر ۱۳۵۶ء
المتوفی، محمد بن عبد السطی بن ابی الفتح بن احمد بن محمد الشافعی بن علی الاسماقی المتوفی، کتاب اخبار الاول فی تفسیر
فی مصر من ارباب الاول - مصر ۱۳۳۱ء۔

Arnold, W. T., Roman System of Provincial Administration,
Oxford, 1914.

Becker, Charles H., Beitrage Zur Geschichte Agyptens unter
den Islam, Part II, Strassburg, 1903.

Butter, Alfred J., The Arab conquest of Egypt, Oxford, 1922.

Cambridge Medaeaval History, Vol. I. Cambridge, 1911.

Grohmann, Adolf, Allgemein Einführung in die arabichen
Papyri, Wein, 1924

Lane-Poole, Stanely, History of Egypt in the middle Ages,
London, 1914.

Milne, Egypt under the Roman Rule, Oxford, 1898..

Mommsen, Theodore, The Provinces of the Roman Empire,
Vol. II. London, 1909

Reid, James S., Municipalities of the Roman Empire,
Cambridge, 1913.

Wellhausen, Das Arabischen Reict and Stein sturze Berlin
1902. (English translation : The Arab Kingdom and its
Fall, by Mrs. Weir, Calcutta, 1929).

Wustefeld, F., Geschichte der Copten, Gottingen, 1845, Die
Geographie and Verwaltung von Agypten, nach den
Arabischen des Calcaschandi, Gottigen, 1879.

شہنشاہیت اور نسل

از

جناب عزیز احمد صاحب بی۔ ایڈ. آئرس (لندن) شہید انگریزی جامعہ ممبئی۔

(۱)

ازمنہ قدیم ہی سے ہم کو شہنشاہیت کی دو قسمیں ملتی ہیں۔ ایک تو وہ شہنشاہیت جس میں حاکم قوم اپنے آپ کو محکوم قوم سے اعلیٰ اور ممتاز رکھنے کی کوشش کرے یہ امتیاز نسل یا مذہب یا زبان یا کسی اور ایسی ہی بنیاد پر مبنی ہوتا ہے۔ حاکم قوم اپنے افراد کو باور کراتی ہے کہ وہ محکوم قوم کے افراد سے نسلاً اعلیٰ ہیں، وہ منتخب ہیں اور خاصانِ خدا ہیں۔ اس وجہ سے ان کو محکوم اقوام سے نہ ملنا چاہئے، ان کے ساتھ شادی بیاہ نہ کرنا چاہئے اور ان کو اپنے برابر نہ سمجھنا چاہئے۔ اس کا معاشی فائدہ یہ ہوتا ہے کہ محکوم قومیں حاکم قوم کی نظر میں خادم اور غلام بن جاتی ہیں۔ اس قسم کی شہنشاہیت کو ہم علحدگی پسند شہنشاہیت کہیں گے۔ اس کی اولین ترین مثال ہندوستان کی آریائی بولنے والی سلطنتوں میں ملتی ہے۔

دوسری قسم کی شہنشاہیت وہ ہے کہ حاکم قوم رفتہ رفتہ محکوم اقوام کو اپنے ساتھ حکومت میں شریک کر لیتی ہے، اگرچہ کہ ابتدا میں اس قسم کی شہنشاہیت کو بھی حاکم و محکوم کے امتیاز کے دور سے گزرنا پڑتا ہے؛ لیکن یہ شہنشاہیت ایسی ہوتی ہے کہ اس دور میں بھی محکوم اقوام سے مساوات برتی جاتی ہے۔ اس شہنشاہیت کی بنیاد حاکم قوم کے تعصب اور علحدگی پسندی پر نہیں بلکہ محکوم اقوام کے اشتراکِ عمل اور تعاون پر ہوتی ہے۔ رفتہ رفتہ یہ شہنشاہیت محکوم اقوام کو اپنے آپ میں جذب کرتی جاتی ہے، اگرچہ کہ شروع

شروع میں حاکم قوم اس طرح ملحدگی پسند شہنشاہیت کی طرح معاشی فائدہ نہیں اُٹھاتی، لیکن اس کا دیرینہ اثر یہ ہوتا ہے کہ قوموں کے اشتراک عمل کی وجہ سے اس قسم کی شہنشاہیت بہت دیر پا ہوتی ہے۔ مساوات کے سلوک کے باعث، اور رواداری کی وجہ سے محکوم قوموں کو زیادہ شکایت نہیں ہوتی۔ اس قسم کی شہنشاہیت کو ہم جاذب شہنشاہیت کہیں گے۔

یہاں یہ کہہ دینا ضروری ہے کہ ان دو قسم کی شہنشاہیتوں کے درمیان کوئی قطعی خط فاصل نہیں۔ یہ ممکن ہے کہ ایک ہی شہنشاہیت بعض قسم کے عناصر کے لئے جاذب ہو اور دوسرے قسم کے عناصر کے لئے ملحدگی پسند۔ مثلاً اسلامی شہنشاہیتوں میں سے اکثر ہر قوم، ہر نسل، اور ہر طرح کے مسلمانوں کے لئے جاذب رہیں لیکن غیر مسلموں کے لئے ملحدگی پسند۔ اسی طرح برطانوی شہنشاہیت جو دنیا کی غیر سفید نسلوں کے لئے ملحدگی پسند شہنشاہیت رہی ہے، سفید نسلوں اور زیادہ تر برطانوی نسلوں (کنآڈا، آسٹریلیا وغیرہ) کے لئے جاذب شہنشاہیت رہی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اگر ان دو قسموں میں دنیا کی شہنشاہیتوں کی تقسیم کی جائے تو عام رجحانات کا زیادہ تر خیال رکھا جائے اور اسی بنیاد پر تقسیم کی جائے۔

توریت اور دیگر مخالف آسمانی میں جس بخت نصر کا ذکر ہے وہ بابل کے مہذب ترین کا شہنشاہ تھا۔ اُس کا خاندان اہل میں انشوری تھا۔ تل گات پلے سرٹالٹ نے بابل کو فتح کیا۔ سارگون ثانی نے اہل بابل (کو جو مفتوح تھے) خوش کرنا اور وہاں کے باشندوں کو اپنی سلطنت کا جزو بنانا چاہا اور اس میں اُسے کامیابی ہوئی۔ بخت نصر کے زمانے میں یہی مفتوح اہل بابل جو کلدانیوں کے ساتھ شریک تھے ہر طرح سے فاتح قوم کے برابر تھے اور ہر طرح انھوں نے بابل کے اس دوسرے ترقی کے دور (پہلا دور عکا دیوں کا تھا) میں خود بھی بہت کچھ کیا۔ انھوں نے بصرہ کے فرعون کو دریائے فرات کے کنارے بخت

قبل مسیح میں اپنے اقبال مند شہنشاہ بخت نصر کی سرکردگی میں شکست فاش دی اور اُس کے بعد یہودیوں کو غداری کے جرم میں اسیر کر کے بابل لے آئے۔

بخت نصر کے بعد میڈوں اور ایرانیوں کے ہاتھوں اس سلطنت کی تباہی کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ بابل کے مقتدر (پجاری) عناصر نے اس بات کو گوارا نہیں کیا کہ سلطنت کے تمام حصوں کے دیوتاؤں کے مندر بابل میں بنائے جائیں۔ بخت نصر کے جانشین نابونی دس نے یہ مندر اس لئے بنوائے تھے کہ دوسرے حصوں کی قوموں اور بابل کے درمیان رشتہ استخادم مضبوط ہو لیکن بابل کے خاص دیوتا "ہل مردوک" کے پجاریوں کو یہ گوارا نہیں تھا۔ اور انھوں نے شمالی زبردست سلطنت کے ایرانی شہنشاہ کسریٰ کو تسخیر بابل کی دعوت دی۔ بابل کے بادشاہ اور پجاریوں کا یہ جھگڑا دراصل مصلحتی پسند اور جاذب شہنشاہیت کے تصورات کا جھگڑا تھا۔

بابل کے شمال کی سلطنت یعنی میڈی ایرانی سلطنت بڑی زبردست تھی بخت نصر کی حکمت عملی کا دار و مدار میڈیوں سے صلح، خوشگوار تعلقات اور تعاون پر تھا۔ میڈی سلطنت بابل کی سلطنت سے کہیں زیادہ وسیع اور کہیں زیادہ طاقتور تھی۔ اُس سے بھی بڑھ کر یہ کہ میڈی شہنشاہیت میں مختلف النوع قسم کی جنگجو قومیں سب تھیں۔

انھیں جنگجو قوموں میں سے جنوبی ایرانی (فارسی) قوم کے سردار کسریٰ نے میڈی شہنشاہ کو شکست دے کے ۵۵۰ قبل مسیح میں ہخامنشی خاندان کی بنیاد ڈالی۔ ۵۳۹ء میں اُس نے لیڈیا (مغربی ایشیائے کوچک) اور کئی یونانی جزیروں کو فتح کیا۔ ۵۲۵ء میں بابل کے پجاریوں کی دعوت پر اُس نے بابل کو فتح کیا اور بابل کی سلطنت کو فتح کر کے اپنی سلطنت کا ایک جزو بنا لیا۔ فتح بابل کے بعد یہودیوں کو واپس فلسطین بھیجا

اُس کے بیٹے کیسی س نے شام، مصر اور شمالی سوڈان کو فتح کیا۔

خاندان کی ایک تھوڑے سے وقفے کے بعد لاکھ ق۔م میں یہ عظیم اٹلان سلطنت وارا کے قبضے میں آئی جس نے ہشتا سب خاندان کی بنیاد ڈالی۔ وارا کے اول کی سلطنت سے بڑی سلطنت دنیا نے اس وقت تک نہیں دیکھی تھی۔ وارا کے اعظم کے کمزور جانشینوں کی سلطنت فتح کر کے سکندر نے جو سلطنت حاصل کی وہ بھی اس پرانی ایرانی سلطنت کے مقابل بچ تھی۔ دیوب کے وہاں سے لے کر دریائے سندھ تک اور ماوراءالنہر سے سوڈان تک تمام ممالک اُس کے مطیع تھے۔ عرب، ماوراءالنہر، مغربی پنجاب اور جنوب مشرقی بلقان کے ممالک اس کے باج گزار تھے۔

یہ سلطنت قائم اس لئے رہ سکی کہ ذرائع حمل و نقل میں ترقی ہو گئی تھی گھوڑے کو سواری کے لئے عام طور پر استعمال کیا جاتا تھا، سرکیں تعمیر کی گئیں تھیں اور گھوڑے کی سواریاں دُور دُور تک سفر کر سکتی تھیں۔

لیکن محض ذرائع آمد و رفت اتنے پُرانے زمانے میں اتنی بڑی سلطنت کو برقرار رکھنے کے لئے کافی نہیں تھے۔ وارا کے اعظم نے اپنے پیشرو کسریٰ کی طرح محسوس کیا کہ محکوم اقوام کے ساتھ رواداری اور عزت کا سلوک کر کے اُن کو دوست بنانا چاہئے، اس حکمت عملی کے تحت اُس نے غالباً دنیا کی تاریخ میں پہلی مرتبہ اتنے بڑے پیمانے پر جاذب شہنشاہیت کے اصول پر عمل کیا۔ محکوم اقوام کو سلطنت میں جذب کرنے کی اچھی فہم نے دو تدبیریں سوچیں۔ ایک تو یہ کہ ایرانی مذہب کی بلا جبر و اکراہ تبلیغ کی جائے لیکن اُس سے بڑھ کر یہ کہ محکوم اقوام سے انتہائی رواداری کا سلوک کیا جائے۔ اُس کی سلطنت میں

Cambyes

۱۔

Hermann Schneider ; History of World Civilization.

۲۔

ہر رنگ اور نسل کے لوگ بستے تھے، گورے اور زرد رنگ کے، سیاہ قام اور سانولے
 آج بھی وینل کے ان ہی حصوں میں ان چاروں رنگ کے لوگ آباد ہیں، یہ لوگ ہزار ہا مختلف
 زبانیں بولتے ہیں گے اور ہزار ہا مختلف دیوتاؤں کی پرستش کرتے ہوں گے۔ دارائے
 اول نے معاداری کو اپنا سب سے بڑا اصول بنایا اور اس مختلف النوع آبادی کو اپنی سلطنت
 میں جذب کر کے اُس کا جزو لاینفک بنانا چاہتا تھا کہ سلطنت کی بنیاد محض حاکم قوم کی تلوار
 کے زور پر نہ رہے بلکہ حاکم اور محکوم دونوں اقوام کے معاشی مفاد پر سلطنت کی بنیاد ہو
 اور وہ پائدار ثابت ہو۔

کسریٰ اور دارائے اول نے جس طرح کی جاذب شہنشاہیت کی بنیاد ڈالی اُس سے
 دوسری سلطنتوں نے بہت کچھ سیکھا۔ ہخامنشیوں اور دارائے اول کی اختلافات اور جاذب طرہ حکومت
 کی حکمت علی پر سکندر نے عمل کیا۔ سکندر کے اصول سے رومۃ الکبریٰ کی شہنشاہیت نے
 بہت کچھ سیکھا اور رومۃ الکبریٰ سے مسلمان سلطنتوں نے ایک طرف اور دوسری طرف
 مغربی بحیرہ روم کے مالک فرانس، اطالیہ اور اسپین نے دارائے اعظم کے اس طرہ سلطنت
 کا ایک دوسرا سلسلہ ساسانیوں سے ہوتا ہوا مشرق وسطیٰ کی مسلمان سلطنتوں تک پہنچا ہے۔

(۲)

سکندر، ارسطو کا شاگرد تھا، لیکن ارسطو کے استاد افلاطون کے فلسفے کو بھی وہ
 بالکل نہیں بھولتا تھا۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ ایرانی طرہ حکومت اُسے پسند آیا۔ اور دارائے اول
 کی طرح اُس نے اپنی سلطنت کی بنیاد بھی حاکم اور محکوم اقوام کے اختلاط اور باہمی
 میل جول پر رکھی۔

ارسطو نے اُسے نصیحت کی تھی کہ ایشیا کی اقوام کمتر درجے کی ہیں اُن کو اپنے
 برابر نہ سمجھنا۔ سکندر نے اس نصیحت پر عمل کرنا تو ایک طرف اس کے برعکس ان کے ساتھ
 برابری کا سلوک کیا۔ اُس نے ہر مفتوح قوم کو پوری مذہبی آزادی دی۔ خود ایک ایرانی

شہزادی سے شادی کی اور اپنی فوج کے سرداروں کی شادیاں ایرانی امرا کی لڑکیوں سے کرائیں۔ جس طرح دارا کے اول نے اپنی سلطنت کو کئی صوبوں (ساتراپوں) پر تقسیم کیا تھا، اُسی بنیاد پر سکندر نے اُس سلطنت کی بھی تقسیم کی جو اُس نے دارا کے ثالث سے چھینی تھی۔ ایران کے بڑے بڑے امراء اور زمینداروں کی صفات کی اُس نے قدر کی۔ باوجود اس کے کہ وہ پٹکائیونانی تھا (ہومر کی "ایلینڈ" ہمیشہ اس کے ساتھ رہتی تھی) اُس نے مشرقی ٹھٹھا باٹ سے حکومت کرنی شروع کی۔ اور مشرق کو یونانی علوم و فنون سے روشناس کرایا، یونانی نمونے کے شہر بسائے، اور محض اس کی وجہ سے یونان مشرق کے تمدن سے آگاہ ہو سکا اور مشرق و مغرب میں ربط و ضبط کا سلسلہ شروع ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ اُس کی قائم کی ہوئی حکومت (یعنی یونانی اور مقدونی گھرانوں کی حکومت) ایشیا میں صدیوں تک باقی رہی اور پرتگیز کی سلطنت اُس کی زندگی ہی میں ختم ہو گئی۔ ایرانی شاعر اور مؤرخین سکندر کو اپنا امیر و ملتے ہیں نظاں گوی نے سکندر نامہ لکھا۔ بہت سے مؤرخین نے عام روایات (جو غلطی پر مبنی تھیں) پر بھروسہ کر کے اُسے ایرانی نسل قرار دیا۔ جو سلطنت اُس نے باقی چھوڑی وہ اگرچہ کہ اس کے بعد ہی کئی حصوں میں بٹ گئی مگر محض اس کی حکمتِ عملی کی وجہ سے ان حصوں میں یونانیوں کا راج رہا، یونانی تمدن پرورش پاتا رہا اور یہی یونانی تمدن اور علم پہلے اہلِ روما اور پھر عربوں کے لئے شمعِ ہدایت بنا۔

ایچ۔ اے۔ ایل۔ فشر نے صحیح لکھا ہے کہ "اس کی سلطنت کی بنیاد بنی نوعِ انسان کی مساوات کے نظریے پر تھی۔ اُس نے ایک ایسی سوسائٹی پیدا کرنے کی کوشش کی جو ایک عامِ معیار پر مبنی تھی۔ اور ایک ایسے بادشاہ کی مطیع تھی، جسے خلقِ خدا اپنا اتنا بڑا محسن سمجھ کے خدائی کا سار تہہ دینے کو تیار تھی۔"

یہاں ہم اس امر کا بھی ذکر کئے دیتے ہیں کہ یونان میں نسلی اختلاط ہمیشہ ہوتا رہا۔ پروفریشائیڈ نے یونانی نسلی اختلاط کے دو بڑے دور متین کئے ہیں۔ پہلا دور تقریباً سن ۳۲۰ ق۔ م سے شروع ہوا۔ اسی نسلی اختلاط کے دور میں جو صدیوں تک جاری رہا، جس میں مختلف نسلوں میں شادی بیاہ یا اغوا (ایلیٹڈ کا حصہ خود اس کی شہادت ہے) کا سلسلہ بڑے پیمانے پر جاری رہا۔ دوسرے دور اسی دور کی یادگار ہیں۔ یہی نسلی اختلاط زیادہ تر ایشیائے کوچک میں ہوا ہوگا۔ یونان میں نسلی اختلاط کا دوسرا دور سن ۱۰۰ قبل مسیح سے شروع ہوا ہوگا۔ اس دور میں نسلی یونانی جزیروں اور جزیرہ سائے یونان میں آپس میں ملی جلی ہوں گی۔

کئی لحاظ سے رومنہ الکبریٰ 'یونان کا جانشین بنا۔ سکندر کی سلطنت بعض ایسے خطوں پر پستی جن میں سے ایک کا تمدن دوسرے سے بالکل مختلف تھا۔ ظاہر ہے کہ ہندوستان اور مقدونیہ، باختر اور مصر کے تمدنوں میں بڑا فرق ہوگا۔ اگرچہ کہ رومنہ الکبریٰ کی حکومت بھی بہت سے مختلف النوع ملکوں پر پستی مگر وہ آپس میں ایک دوسرے سے بہت زیادہ مختلف بھی نہیں تھے۔ بحیرہ روم جس کے اطراف یہ سلطنت تھی رومنہ الکبریٰ سے پہلے بھی بحری تجارت کا مرکز تھا۔ فونیقی تاجروں اور ملاتھوں کے بعد قرطاجنہ کی تجارتی بندرگاہیں بحیرہ روم بھر میں پھیلی ہوئی تھیں۔ اہل قرطاجنہ بحیرہ روم سے بھی باہر نکل کر اٹلانٹک کے یورپی اور افریقی ممالک میں دور دور تک تجارت کرتے تھے۔ یونانی بھی اپنے عروج کے دور میں بحیرہ روم کے کنارے دور دور تک پھیل گئے تھے۔ الغرض بحیرہ روم میں پہلے ہی سے تجارت اور اس کے سوا مل پر بننے والی قوم کے افراد میں آپس میں ربط و مضبوطی کا سلسلہ کافی فروغ پا چکا تھا۔ روم کی سلطنت پہلے پہل قرطاجنہ کے نقوش قدم پر پھیلی، اس کے بعد کچھ عرصے تک یونان کے نقوش قدم پر (عراق فتح بھی ہوا اور رومیوں کے ہاتھ سے نکل بھی گیا)۔ مغربی

اور جنوب مشرقی یورپ کو فتح کر کے روم نے پہلی مرتبہ ان کو بھی بحیرہ روم (میدئی ٹرے مین) کے دائرے میں گھسیٹا۔

مشرایچ۔ جی۔ ویس کا خیال سراسر غلط ہے کہ رومۃ الکبریٰ میں پہلی مرتبہ 'آریائی' طرز پر حکومت کرنے کی کوشش کی گئی۔ اس قسم کی غیر ذمہ دارانہ تاریخ نگاری میکس ملر کے ابتدائی غلط نظریوں کے اثرات کی گواہی دیتی ہے جن سے مشرو ویس جیسے بے تعصب مورخ بھی ذبح ہو سکا۔ رومۃ الکبریٰ کی سلطنت میں اگر انگلستان اور وادائی رہا میں کے بہت سفیدنا باشندے شامل تھے، تو دوسری طرف شمالی افریقہ کے سواہل کے باشندے بھی شامل تھے، ان کا رنگ آج گوارا ہے لیکن یقین کرنے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی کہ اس وقت بھی گوارا ہو گا، اس وقت تک رومی 'گاتھ' اور عرب اقوام سے نسلی اختلاط نہیں ہوا تھا، جو رومۃ الکبریٰ کی فتوحات کے بعد ہوا۔ اس کے علاوہ شام اور ایشیائے کوچک میں سافولے رنگ کی نسلی اقوام بستی ہوں گی، ہنگری اور ٹرانسلوینیا کا وہ علاقہ جو اس زمانے میں ڈاسیا کہلاتا تھا، ممکن ہے کہ زردی مال رنگ کے لوگوں سے بھرا ہو۔

شروع شروع میں تو روم کی حکومت ضرور علمدگی پسند شہنشاہیت کی حامی رہی۔ لیکن بہت جلد پہلے اطالیہ کے عام باشندوں اور پھر سلطنت کے دوسرے باشندوں کو حقوق شہریت (یا حقوق مساوات) دے دئے گئے۔ اس طرح رومۃ الکبریٰ کی جاذب شہنشاہیت نے ان تمام مفتوحہ ممالک کو حقیقی معنوں میں اپنے صوبے بنالیا۔ ان صوبوں کے باشندوں کا تعلق روما کا تھا۔ ان صوبوں نے ایسے افراد پیدا کئے جو روما کے نامور ترین شعرا، فلسفی اور بسا اوقات شہنشاہ بنے۔

اکثر لوگوں کے ذہن میں روما کی یہ تصویر ہے کہ سلطنت بھر میں روما کے دستے بھرے

پہلے تھے، اور تلواریں دو دستوں سے سلطنت بھر میں قائم رکھتے تھے۔ روم کی بحری تجارت کی کشتیاں اور فوجی کشتیاں کہنے کو غلاموں کے ہزاروں گروہ تھے جن سے جانوروں سے بدتر سلوک کیا جاتا تھا۔ یہ تصویر جو شاید بعض جابر رومی شہنشاہوں کے زمانہ حکومت کا متعلق ہے مجموعی طور پر بالکل غلط ہے۔ رومی فوج کے پڑاؤ زیادہ تر سردی کی چوکیوں پر ہوتے تھے اور اس کا امکان تھا کہ اس دلانے میں کوئی شخص مارسی سے لیکر بولون تک فرانس کے پورے طول کا سفر کرنا اور کسی رومی سپاہی کے خود کی جھلک تک نظر نہ آتی۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ روم کی اس عاشرانہ سلطنت کی بنیاد محض رضا اور رغبت اور آپس کی خوش اعتقادی اور خوش مزاجی پر ہے۔^۱

لیکن کی تاریخ اختلاط و زوال روم چونکہ ڈیڑھ صدی قبل لکھی گئی۔ اس لئے بجائے اس کے کہ ہم رومنہ الکبریٰ کی سلطنت کے آئین مساوات اور نسبی اختلاط کی وہ تصویر پیش کریں۔ جو گھبراہٹ نے کھینچی ہے، ہم انگلستان کے ایک جدید اور انتہائی مشہور مورخ مسٹر مسٹر ایچ۔ اے۔ ایل۔ فشر کی کھینچی ہوئی تصویر کے کچھ حصے پیش کرتے ہیں۔

• سلطنت کے ایک سرے سے لیکر دوسرے سرے تک باہمی فحش اور تعلقات کا ایک ایسا سلسلہ قائم تھا جس میں صہد حاضر کے تعصبات مذہب و نسل، قومیت و زبان و رنگ کی تمنی بالکل نہیں تھی۔ رومنہ الکبریٰ کی خدمت کرنے کو شاہی اور ہپانوی، آفریقی اور برطانوی سب بلا کسی مشکل کے اکٹھا ہوتے، اور ان میں سے کسی کو اس طرح ممتاز نہیں سمجھا جاتا تھا۔

H. A. L. Fisher: A History of Europe.

۱

H. A. L. Fisher:- A History of Europe.

۲

دوسرے دن کو باگدار ہو سلطنت کے باشندے باقتدار اہل عصا
 اتنے قریب تھے، اور اتنی آسانی سے انہوں نے روم کا تخت
 بیکہ لیا تھا کہ وہ کسی طرح بھی کمتر و بے کے نہیں سمجھے جاتے
 تھے۔ شہر میں حکومت خود اختیاری حاصل تھی اور وہ اپنے
 کاروبار کے مختار تھے۔ مذہب کی کوئی سختی یا ممانعت نہ تھی اور
 روم کے بڑے مندر میں ہر ملک کے دیوتا کے لئے جگہ موجود تھی۔
 روم کا قانون اتنا ہم گیر اور جامع بنتا جاتا تھا کہ مختلف اقوام
 کے رسوم و آئین کی اجازت تھی۔ برسی زبانیں مثلاً قرطاجنی،
 لیکونی اور سیلانی بھی برابر رائج تھیں اور لاطینی کی حیثیت
 ایک عام زبان کی تھی۔

یہ تصویر تو رومنہ الکبریٰ کے انتہائی تمدن و شوکت یعنی انتونین کے دور کی تھی لیکن
 نسلی اختلاط کا سلسلہ کسی نہ کسی طرح ہمیشہ اس سلطنت میں جاری رہا۔ جب روم کی آبادی میں
 اغلاط ہونے لگا تو شتائی جرمانی اور غیر جرمانی وحشی قبائل کو فوج میں بھرتی کیا گیا اور یہ سلسلہ
 سلطنت روم کے کامل اغلاط تک جاری رہا۔ یہ باہر کے سپاہی ان کے ذمے میں شہریوں کی
 طرح اپنے بال بچوں کے ساتھ رہتے تھے۔

روم کی جاؤب اور غلو طغیان شہنشاہیت کی تعریف فری کی زبانی سنئے :-

”اکثر یہ ہوتا کہ فوج اور سلطنت کی بڑی بڑی خدمات

ایسے لوگوں کے ہاتھ میں ہوتی جن میں اطاری خون کا ایک قطرہ

H. A. L. Fisher: A History of Europe.

۱

H. A. L. Fisher:- A History of Europe.

۲

نہ تھا۔ (شہنشاہ) مارکس آرے لی اس کے دو بڑے پیسلاں
 شام کے باشندے تھے۔ تیسری صدی میں ایک شہنشاہ شاہی تھا
 تو دوسرا عرب اور تیسرا آفریقی جو قراچی زبان بولتا تھا۔ یہ
 آفریقی شہنشاہ سب کی مس سے دس دس تھامس کو فوجی دتوں
 نے سلاطین میں تخت نشین کرایا۔ ۱۲۱۲ء میں وہ بمقام پارک
 فوت ہوا۔ انگریزوں کو اس کا نام یاد رکھنا چاہئے کیونکہ سالوے
 اور تھامس کے درمیان اس نے دیوار ہیڈرین کی مرمت کرائی
 انگلستان کے لئے ایک صدی تک اس کا سامان ہوتا کیا۔
 ”تیسری صدی عیسوی وہ بڑے رومی مقننوں ال چین
 اور پاپائی نین کی وجہ سے یادگار رہے گی۔ یہ دونوں ایشیا کے
 پہنچنے والے تھے۔“

اسی طرح تیسری صدی کا سب سے نامی فلسفی پلاٹینس اگرچہ کہ یونانی تمدن اور علم کی
 پیداوار تھا لیکن اس کا وطن اسکندریہ (مصر) تھا۔
 نہ صرف روم کی شہنشاہیت بلکہ روم کے تمدن کا دار و مدار باہمی اختلاط اور رابطہ و ضبط پر
 تھا اسی لئے روم کے شہنشاہوں نے یکے بعد دیگرے تقریباً تمام تر مفتوح ممالک کو
 مساوی حقوق شہریت عطا کئے۔ کلاؤیس نے یہ حقوق شہریت گال (موجودہ فرانس) کو عطا
 کئے، ویس پاسی ان نے اسپین کو، ہیڈرین نے پے توینیا کو۔ یہاں تک کہ ۱۲۱۲ء میں
 کاراکالانے پوری سلطنت روم کے تمام آزاد باشندوں کو برابر کے شہری حقوق عطا کئے
 اور تمام رعایا کا ایک درجہ ہو گیا۔

غلامی کا اس سلطنتِ روم میں رواج تھا۔ غلامِ قدیم تمدن اور قرونِ وسطیٰ کے ایشیائی اور
یہودی تمدن کا جزو تھے۔ یونانی عوامیتوں اور مساوات پسند اسلامی سلطنتوں میں بھی غلام موجود تھے
لیکن رومِ الکبریٰ کی سلطنت میں غلاموں کا نظام سیاسی سے کوئی تعلق نہیں تھا اور نہ اُن کو
”شُدُر“ طبقہ بنایا گیا، ہر غلام اپنے آقا کی خانگی ملکیت تھا۔ اور غلام کسی بھی نسل یا کسی بھی
رنگ کا ہو سکتا تھا۔ کوئی خاص قوم غلاموں کی قوم نہ تھی۔ ایک زمانے میں فوجیوں کی اور
لڑکوں کی تعلیم تک غلاموں کے سپرد تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رومِ الکبریٰ کی سلطنت
میں غلاموں سے ہمیشہ بڑا سلوک نہیں کیا جاتا تھا اور بہت سے غلام پڑھے لکھے اور عالم و فاضل
ہوتے تھے۔ زیادہ تر جنگ کے قیدیوں کو غلام بنایا جاتا تھا، تمدن اور انسانیت کا زیادہ
اثر تھا اس وجہ سے غلاموں کو انسان سمجھا جاتا تھا اور بہت سے غلام جلد ترقی کر کے
آزاد و متمول شہریوں کا درجہ حاصل کر لیتے۔

بہر حال اس عظیم انشان سلطنت کی بنیاد جاذبِ شہنشاہیت اور حاکم و محکوم دونوں
کے باہمی ربط و ضبط اور تعاون پر تھی۔ یہ تعاون اتنا مکمل تھا کہ جلد حاکم و محکوم کا فرق بٹ گیا
اور کارِ اکالانے سلسلہ میں سرکاری طور پر اس کا اعلان کیا اور سب کو مساوات کا درجہ
دیا۔ یہ سلطنت جو اپنی انتہائی وسعت کے زمانے میں خلیجِ فارس سے لیکر آبنائے آئرستان
تک اور یوکرین اور آرمینیا سے لیکر مراکو تک پھیلی ہوئی تھی، یہ سلطنت جس کے بیچ میں
بحیرہ روم ایک جمیل بن کر رہ گیا تھا، باہمی اخوت، باہمی اتحاد اور باہمی اختلاط پر قائم تھی
اور اسی وجہ سے یہ اتنے دنوں تک قائم رہی بعد میں دو حصے ہو گئے۔ لیکن اس کی روایات
و دونوں میں باقی رہیں۔ یہاں تک کہ ایرانی ویشیوں نے مغرب کی سلطنتِ روم کا خاتمہ کر دیا
لیکن کچھ عرصے کے بعد انھیں ویشیوں نے مقدس سلطنتِ روم کی بنیاد ڈالی جس میں قدیم

رومی اتحادین الملل کے ساتھ عیسائی اخوتِ انسانی کی روح عمل بھی شریک تھی۔ یہ ضرور ہوا کہ اس مقدس سلطنتِ روما (جو بقول والٹیر مقدس تھی) نہ سلطنت تھی اور نہ رومی کے شہنشاہ بہت جلد راہِ مستقیم امدشارل مین کی حکمت عملی کے راستے سے بھٹک گئے۔ رومنہ الکبریٰ کی سلطنت کی مشرقی یعنی بازنطینی شاخ نے پہلے عربوں اور پھر ترکوں کو اتحاد اور اختلاف میں الملل کا سبق دیا۔

یورپ کے جنوب مغربی ممالک یعنی فرانس، اطالیہ، ہسپانیہ، اور پرتگال، لاطینی ممالک کہلاتے ہیں۔ باوجود اس کے کہ ان کی آج کل کی شہنشاہیت معاشی اور سرمایہ دارانہ ہے آج بھی رومنہ الکبریٰ کے تمدن اور روایات اور اثرات کے بدولت ان کی شہنشاہیت جاذب ہے اور ان کی نوآبادیات میں حاکم اور محکوم اقوام کے افراد کے درمیان زیادہ امتیاز نہیں۔ صرف یورپ کے لاطینی ممالک ہی نے رومنہ الکبریٰ کی روایات کو برقرار نہیں رکھا بلکہ عربوں اور مسلمان سلطنتوں نے جاذب شہنشاہیت کے اصول سیکھنے میں اگر ایک طرف ساسانیوں کی شاگردی کی تو دوسری طرف رومنہ الکبریٰ کی۔

(۴)

ساتویں صدی عیسوی میں ایک نئی طاقت نمودار ہوئی جس نے یورپ اور ایشیا کو ہلا دیا۔ اور سترھویں صدی عیسوی تک اس کا راج رہا۔ اسلام محض ایک مذہب نہیں تھا بلکہ سیاسیات، سلطنت، معاشی اور معاشری امور کا ایک نیا تصور بھی تھا۔

اسلام عرب میں پیدا ہوا۔ اور ہمیں معلوم ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب میں کس قدر فرق بندی تھی۔ ہر قبیلے کا بت جدا تھا۔ اسی طرح ہر قبیلے کی یہ ذہنیت تھی کہ وہ دوسروں سے ممتاز ہے۔ دوسرے قبیلے والوں سے شادی بیاہ حتی الامکان نہیں ہوتا تھا۔ غوزریوں اور باہمی عناد کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہوتی کہ کسی قبیلے کا کوئی بچلا نوجوان کسی اور قبیلے کی لڑکی کو اڑا لے جاتا۔ اس پر آپس کی دشمنی اور غوزری کا سلسلہ پشتوں تک جاری رہتا جس گھر میں

پیغمبر اسلام پیدا ہوئے وہ خود اپنے نسلی امتیاز پر خاص ناز کرتا تھا اور اپنا سلسلہ نسب حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاتا تھا۔ اس لئے جب عرب طوفان کی طرح دنیا میں پھیلے تو کون کہتا تھا کہ جس شہنشاہیت کی بنیاد وہ ڈالیں گے اُس کا اساسی نظام اخوت اور رواداری اور اختلاف اور ربط و ضبط پر ہوگا۔

لیکن مذہب اسلام کی تعلیم کا بڑا جزو اخوت اور رواداری اور مروت تھی۔ عیسائیت نے اس سے پہلے بنی نوع انسان کی عالمگیر مساوات اور اخوت کی تعلیم دی تھی یہ تعلیم آج تک اس لئے کامیاب نہیں ہوئی کہ یہ عالمگیر تھی۔ اسلام نے اس احساس کے ساتھ کہ اگر پھر ملا کسی لحاظ کے عام طور سے تمام انسانوں کے لئے اخوت سکھائی جائے گی تو کوئی اثر نہ ہوگا، پہلے یہ سکھایا کہ تمام بنی نوع انسان کے ساتھ مساوات کا سلوک کیا جائے۔ مساوات کے بعد اس قلبی تعلق کا سوال پیدا ہوتا ہے جس پر اخوت کی بنیاد ہے۔ اُس کے لئے یہ ضروری قرار دیا گیا کہ پہلے دوسروں کو مسلمان کر دے پھر اُن سے بھائیوں کا سا سلوک کرے اور بھائی سمجھو۔ وہ کسی نسل کے ہوں، کسی رنگ کے ہوں، کوئی زبان بولتے ہوں لیکن اگر مسلمان ہیں تو تمہارے بھائی ہیں۔ یہ تعلیم اُس ملک میں دی گئی جہاں نسل یا قوم تو ایک طرف ہر قبیلہ، علم لدگی پسندی کی ایک چھوٹی سی مثال تھا جہاں کے لوگ اپنی زبان کے گھمنڈ میں غیر عرب لوگوں کو تجھی (گو نگا) کہتے تھے۔ جہاں ”عرب“ اور ”شریف“ تقریباً ہم معنی تھے۔

تاریخی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو اسلامی جاذب شہنشاہیت پر دو بہت بڑے اثرات پڑے۔ پہلا اثر تو ایران کی ساسانی سلطنت کا تھا۔ عرب ایک طرح سے ساسانی حلقہ اثر میں سمجھا جاتا تھا۔ بہت سے اسلامی مورخین نے اس بات کا خاص طور پر ذکر کیا ہے کہ حضرت رسول مقبول صلمؐ، نوشیروان عادل کے زمانے میں پیدا ہوئے، جزایفائی لحاظ سے عرب کے شمال میں، اور شرق میں خلیج فارس کے اُس پار ساسانی سلطنت تھی۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں عربوں نے اپنی فتوحات کے زمانے میں ایرانیوں سے بہت کچھ سیکھا اور

اپنے طرز حکومت کی بنیاد ساسانی اصول پر رکھی۔

دوسرا اثر بازنطینی (مشرقی رومی) سلطنت کا تھا۔ بازنطینی شہنشاہ رومۃ الکبریٰ کے مشرقی جانشین تھے لہذا کاتھ اور جرمانی و شیوں نے مغربی رومی سلطنت کو نیست و نابود کر دیا۔ لیکن مشرقی رومی سلطنت باقی رہی اور اسی نے رومۃ الکبریٰ کی روایات کو زندہ رکھا۔ ان روایات کے سوا شام اور فلسطین اور مصر میں یونان اور روما کا ادب اور علم بھی محفوظ تھا جس سے عربوں نے آئین سلطنت بھی سیکھے تھے۔

اس طرح اسلامی جاذب شہنشاہیت کا سلسلہ ایک طرف تو ساسانیوں سے ہوتا ہوا دارائے اعظم کی جاذب شہنشاہیت سے، اور پھر سلسلہ پیرسلہ سکندر اعظم کی جاذب شہنشاہیت کے تصور سے ملتا ہے جو خود دارائے اعظم کی سلطنت کے نقش قدم پر قائم تھی۔ اسلام کی جاذب شہنشاہیت کی اس تاریخی نشو و نما کی روح عمل اسلام کی تعلیم تھی جس میں مساوات اور اخوت، اختلاف اور رواداری کی انتہا درجے تعلیم دی گئی تھی۔

اسلامی سلطنت کے پھیلنے سے پہلے پیغمبر اسلام کے زمانے میں ہی اسلامی مساوات اور اخوت کی روح عمل اچھی طرح سرایت کر چکی تھی مثلاً صحابہ نبوی میں حضرت بلال حبشی کو بھی وہی حیثیت تھی جو انتہائی صحیح النسب قریشی کی تھی۔ علامہ شبلی مرحوم نے اس کی تصویر ایک نظم میں خوب کھینچی ہے۔

بارگاہ نبوی کے جو موزن تھے بلال	کر چکے تھے جو غلامی میں کئی سال بسر
جب یہ چاہا کہ کریں مقدمہ دینے میں کہیں	ہا کے انصار و ہاجر سے کہا کھل کر
میں غلام حبشی اور حبشی زادہ بھی ہوں	یہ بھی سن لو کہ مرے پاس نہیں دولت و زر
ان فضائل پہ مجھے خواہش تزدیج بھی ہے	ہے کوئی جس کو نہ ہو میری قرابت سے خدہ
گردنیں جھک کے کہتی تھیں کوئل سے نظروں	جس طرف اُس حبشی زاوے کی اٹھتی تھی نظر
عہد فراق میں جس دن کے ہوئی اُن کی حفا	یہ کہا حضرت فارق نے باویدہ تر

اُنھ گيا آج زمانے سے ہمارا آقا اُنھ گيا آج نقیبِ حشمِ پیغمبر
 حضرت عمر فاروق کی حکمت عملی کا دار و مدار اس اصول پر تھا کہ پہلے جزیرہ نما کے عرب
 کو مسلمان بنایا جائے۔ اسی بنا پر انھوں نے خیبر کے یہودیوں اور بحران کے مسائیل کو ملک بدر
 کیا۔ اور مسلمان عربوں کو ایک فوجی قوم بنایا۔ حضرت عمر کی خلافت کا رجحان کسی قدر ملحدگی
 پسند شہنشاہیت کی جانب تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ زمانہ اسلام کی ابتدا کا تھا اور اُن کو ہر کا
 خوف تھا کہ ریگستانی عرب کہیں بہت جلد قیصر و کسریٰ کے تمدن کی مشرقوں میں ڈوب کر اپنے
 مذہب کو بھول نہ بیٹھیں۔ (غلافِ نئی آید کے زمانے میں وہی ہوا جس کا انھیں اندیشہ تھا)۔
 لیکن ساتھ ہی ساتھ عربوں کو اس کی بھی سخت ممانعت تھی کہ وہ عرب کے باہری قسم کی زمین یا جائیداد
 حاصل کریں۔ مغتوبہ علاقوں کے باشندے اپنی زمینوں اور اپنی جائیدادوں کے مالک رہے۔
 اور عرب فوجی سردار اور سپاہی خیموں میں بسر کرتے تھے۔ مغتوبہ علاقوں کا نظم و نسق انھیں اصول
 پر ہوتا رہا جیسے قیصر و کسریٰ یا ساسانی بادشاہوں کی حکومت کے دور میں ہوتا تھا۔ قسریوں
 (یہودیوں اور نصرانیوں وغیرہ) کے ساتھ یہ رعایت تھی کہ اُن کے آپس کے تنازعات میں
 انھیں کے قوانین پر عمل کیا جاتا تھا۔ اور اُن کی عدالتیں ملحدہ تھیں۔ یہاں اس امر کا بھی تذکرہ
 کرونا ضروری ہے کہ مذہب اسلام نے یہودی اور نصرانی اور دیگر اہل کتاب کی عورتوں سے
 شادی کی بوجہ اجازت دی تھی اس پر شروع ہی سے عمل شروع ہو گیا۔ اور اس طرح نسلی اختلاط
 کا ایک سلسلہ شروع ہوا۔ حضرت عمر کے زمانے میں تمام مغتوبہ سرزمین تمام مسلمانوں کی مشترک
 ملکیت تھی اور صرف مالِ غنیمت اور جنگ کے قیدی فرداً فرداً ہر شخص کو بطور حصے کے ملنے
 تھے۔ حضرت عثمان کے زمانے میں عربوں کو مغتوبہ علاقوں میں جائیدادیں حاصل کرنے کی
 اجازت دی گئی۔

حضرت عمرؓ کے زمانے میں اور اس کے بعد بھی عرب غیر عرب مسلمانوں کو کچھ عرصے تک اپنے برابر نہیں سمجھتے تھے۔ اس کی تین وجوہات تھیں ایک تو یہ کہ یہ نو مسلم مذہب میں سمجھتے تھے دوسرے یہ کہ عربوں میں اسلام کی تعلیم سے پہلے نسلی امتیاز کا بڑا احساس تھا اور کچھ دنوں تک باقی رہا۔ تیسرے یہ کہ یزید اور اس کے رنگیلے اموی جانشین اپنی رنگ رلیوں کے لئے موالی (نو مسلم) طبقے سے بھی خراج لیتے رہے۔ بنی امیہ ہی کے نیک نہاد خلیفہ عمر ثانی نے عربوں اور نو مسلموں کی اس تفریق کو ہمیشہ کے لئے مٹایا۔

لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ عربوں اور موالی میں کوئی ایسا امتیاز تھا جس کی بنیاد محض "نسل" پر ہو۔ کیونکہ عربوں اور موالی میں بہت شدت سے شادی بیاہ کا سلسلہ شروع ہو گیا اور بہت جلد اس قدر نسلی اختلاط ہوا کہ نہ صرف مغتوحہ علاقوں میں بلکہ خود جزیرہ نمائے عرب میں بھی عرب اور موالی مل جل کر ایک ہونے لگے۔

اس کی فتح کے کچھ دنوں بعد تک عربوں، موالی طبقے (جو زیادہ تر بربر تھا) اور ہسپانوی نو مسلموں میں برائے نام امتیاز رہا۔ لیکن یہ بھی بہت جلد مٹ گیا۔ اس کی وجہ بھی یہی تھی کہ عربوں کا رجحان ہمیشہ نسل اور تمدن کے اختلاط کی طرف رہا، اور اسپین میں بھی عربی بربر افریقی، گاتھ، لاطینی نسلوں کے باشندے گھل مل کر ایک ہونے لگے۔

خلیفائے بنی امیہ میں سے اکثر و بیشتر شراب نوشی اور عیاشی میں مبتلا رہے اور وہی پیش آیا جس کا حضرت عمرؓ کو اندیشہ تھا۔ یعنی عرب آرام طلب بن گئے۔ خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں۔ لیکن اسی عیاشی کا ایک نتیجہ یہ ہوا کہ عربوں اور دوسری قوموں کی کمینزوں اور عورتوں میں جنسی ارتباط شروع ہوا۔ اور دوسری قوموں میں اسلام پھیلنے لگا۔ یہ نو مسلم بہت جوشیلے نکلے اور بہت جلد اسلامی فتوحات کا سہرا انھیں کے سر بندھا۔ بربروں نے اسپین اور شمال مغربی افریقہ

فتح کیا، ترکوں نے ماورالنہر اور ہندوستان کو، مغلوں نے جنوبی روس اور شمالی ایشیا کو اور عثمانی ترکوں نے قفقاز اور وادی ڈنیوب کو فتح کیا۔

عہد بنی امیہ میں موالی کو خالص عربوں سے کچھ کم سمجھا جاتا تھا۔ عرب قوم کی نسلی امتیاز کی روایات اسلامی تعلیم کی خلاف ورزی کر رہی تھیں۔ اوائل عہد بنی امیہ کی اس افسوسناک غلطی کا نتیجہ اسلام کو اس طرح بھگتنا پڑا کہ ان موالی نو مسلموں نے فرقہ وارانہ تحریکوں میں حصہ لینا شروع کیا۔ اس طرح شیعیت کی تحریک عراق میں اور غار جیت کی تحریک ایران میں شروع ہوئی لیکن اس امتیاز کا رد عمل بھی باہمی شادیوں کی صورت میں بہت تیزی سے پھیل رہا تھا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے عرب اور موالی کی تخصیص کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز کے زمانے سے پہلے بھی سلطنت کے دور دراز صوبوں مثلاً ماورالنہر، سجستان، قزاقستان اور اسپین میں عربوں اور موالیوں کی تخصیص زیادہ نہیں تھی۔ اس کی خاص مثال ہمیں قرآن میں ملتی ہے جہاں نو مسلم ترک عربوں کے دوش بدوش غیر مسلم ترکوں سے لڑتے تھے۔ عرب سردار بھی ترک سرداروں کی طرح قہقار کہلاتے تھے۔ امدان کی سی زندگی بسر کرتے تھے۔ بسا اوقات غیر مسلم ترک (جو اہل کتاب بھی نہیں تھے) مسلمانوں کے دوش بدوش لڑتے اور انہیں حقوق کے مستحق سمجھے جاتے تھے۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے بہت شدت سے اس بدعت کی ممانعت کی جو ان کے رنگیلے پیشوروں نے اپنے محافل بڑھانے کے لئے دلچسپی کی تھی یعنی نو مسلموں سے بھی خراج لینا اس امتناعی حکم کی وجہ سے نو مسلم موالی معاشی حیثیت سے عربوں کے برابر ہو گئے اور چونکہ ان کا قدیم قہقار عربوں سے زیادہ بڑا تھا، وہ امور سلطنت پر بھی (عہد بنی عباس میں) حاوی ہو گئے۔

Philip Hitti : History of the Arabs.

۱۔

Barothold : Turkestan.

۲۔

اسپین میں بھی یہی ہوا۔ طارق بن عمر کی فوج زیادہ تر نو مسلم بربریوں کی تھی۔ موسیٰ بن نصیر نے جب نفس نفیس خود اسپین کا رخ کیا تب کہیں پہلی بار عرب فوجیں اسپین پہنچیں۔ یہاں بھی عربوں نے اسلامی تعلیم کے خلاف نسلی امتیاز جتانے کی کوشش کیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بربریوں نے بغاوت کی۔ اگرچہ کریمہ بغاوت فرو کر دی گئی۔ لیکن جس مقصد کے لئے یہ بغاوت کی گئی تھی وہ حاصل ہو گیا۔ اور اسپین میں تمام مسلمانوں کو مساوات کا درجہ حاصل ہو گیا۔ اگرچہ کہ اسپین میں مختلف نسل کے مسلمانوں کے الگ الگ نام تھے مگر ان میں شادی بیاہ اور ارتباط کا سلسلہ بہت گہرا تھا۔ اور عربوں سے کہیں زیادہ طاقت بربری یا اسپین کے نو مسلموں کو حاصل تھی۔ باہر سے جو غیر عرب آئے تھے وہ موالی کہلاتے تھے (ان میں بربری بھی شامل تھے) اسپین کے نو مسلم ”مسلمہ“ اور ان کی اولاد ”مولدوں“ کہلاتی تھی۔ اسپین کے عیسائی ”عجمی“ تھے امارت بنو امیہ کے زمانے میں ”مولدوں“ سب سے زیادہ طاقتور تھے۔ ان میں سے بہت سے خاندانوں کے نام قبول اسلام کے بعد بھی ہسپانوی رہے مثلاً اشبیلیا کے بنو اعلیٰ بنو ادو بنو سباری کے مختلف ادوار میں موالی اور ثقالبہ (یورپی غلاموں) کا بھی بہت زور رہا۔ اس کے علاوہ اسپین کے مسلمان اور عیسائی شاہی گھرانوں اور رعایا کے گھرانوں میں مثلاً بیاہ کا سلسلہ ابتداء سے شروع ہوا اور جاری رہا۔ امیر عبد اللہ کی شادی ڈونالما کی کا اور المنصور کی ساکنو ثانی شاہ نوار کی لڑکی سے ہوئی لاکھوں کی تعداد میں جو ہسپانوی کینز میں تھیں ان کے ذریعے جنسی اختلاط ہوا وہ اس کے علاوہ تھا۔

جو حکمت علی حضرت عمر ابن الخطاب نے عرب کے لئے اختیار کی تھی حضرت عمر بن عبد اللہ نے ایک ہلکے پیمانے پر شروع کی۔ یعنی اسلام کی تبلیغ اور غیر مسلموں پر پابندیاں لیکن غیر مسلموں پر جو پابندیاں عائد کی گئیں وہ کچھ تو اسلامی رواداری کی بڑھتی ہوئی روایات کی وجہ سے

اور کچھ سلطنت کے معاشی حالات کے اقتضا سے عمر ابن عبد العزیز کے انتقال کے بعد ہی اٹھای گئیں یا محض کاغذ پر باقی رہ گئیں۔

عہدِ جنی اُمیہ میں ذہیتوں سے وہی سلوک کیا جاتا تھا جس کی مذہب نے ہدایت کی تھی۔ اُن سے ایک طرح کا جزیہ لیا جاتا تھا اور اس کے معاوضے میں انھیں فوجی خدمات سے مستثنیٰ کیا گیا تھا۔ معاشی اور سیاسی لحاظ سے یہ شہنشاہیت کا ایک بہت کامیاب حربہ ہے۔ صدیوں بعد برطانوی شہنشاہیت نے ہندوستان میں یہی طریقہ اختیار کیا۔ فوجی عورتوں سے شادی بیاہ کی صرف اجازت ہی نہیں تھی بلکہ بہت کثرت سے شادیاں کی جاتی تھیں۔ عدالت اور قانون کے اعتبار سے ذہیتوں کو ان کے مذہب کے لحاظ سے پورے پورے اور مجدگانہ اختیارات دئے گئے تھے۔

مذہب اسلام نے تو صرف یہودیوں، عیسائیوں اور سائیوں کو اہل کتاب اور ذمی قرار دیا گیا تھا۔ لیکن سیاسی اور معاشی نظام کا تقاضہ یہ تھا کہ جو مس (ایرانی آتش پستوں) اور زبرجری بت پرستوں سے بھی ذہیتوں کا سلوک کیا جائے۔ اور عہدِ جنی اُمیہ میں ان کو بھی ذمی قرار دیا گیا۔

معاشری لحاظ سے عیسائیوں کے ساتھ بہت اچھا سلوک کیا جاتا تھا۔ امیر معاویہ کی ایک بیوی عیسائی تھی، ان کے دربار کے ایک شاعر، ایک طبیب اور ایک معتمد مالیات کا مذہب عیسائی تھا۔

اسلام نے غلامی کی ممانعت نہیں کی تھی لیکن اسدا و غلامی کی بہت سی بنیادی تجویزیں اس کی تعلیم میں شریک تھیں۔ مذہباً کوئی مسلمان کسی اور مسلمان کو غلام کے طور پر نہیں رکھ سکتا تھا، ہاں اگر کوئی غیر مسلم غلام مسلمان ہو جاتا تو اسے اختیار تھا کہ اُس غلام کو آزاد کرے یا نہ کرے کسی کنیز کی اولاد اگر اُس کے مالک کے ہو کسی اور کے لطف سے ہو تو غلام سمجھی جاتی، لیکن اگر اُس کے مالک کے لطف سے ہوتی تو آزاد ہوتی کسی

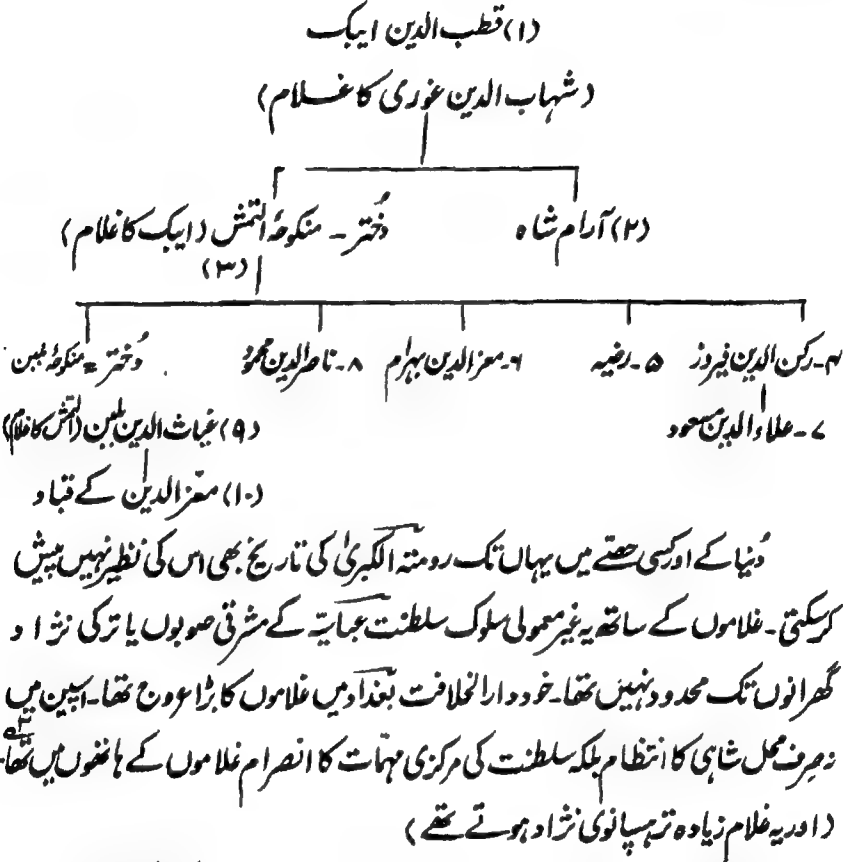
مرد غلام کے لطف سے اگر کسی آزاد عورت کے اولاد ہوتی تو وہ بھی آزاد سمجھی جاتی۔ غلاموں کو آزاد کرنا بہت بڑے ثواب کا کام تھا۔ اگر کوئی غلام آزاد کیا جاتا تو اُس کا مالک اُس کا سرپرست بن جاتا۔ اور اگر سرپرست بے اولاد مرتا تو غلام اس کی جائیداد کا مالک بنتا۔

اگرچہ کہ اسلام نے اس کی کوشش کی تھی کہ اس طرح غلامی کا انداد ہو، عرب فتوحات کا نتیجہ یہ ہوا کہ قیدی مرد اور عورتیں لاکھوں کی تعداد میں اسیر ہوتے اور غلام بنتے۔ رفتہ رفتہ بروہ فروشی تجارت کی بہت ہی فائدہ دینے والی شاخ بن گئی۔ بروہ فروشی زیادہ تر یہودیوں کے ہاتھ میں تھی۔ اگرچہ کہ مسلمان بروہ فروشیوں کی تعداد بھی کچھ کم نہیں تھی۔ پھر بھی اس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمان ہمیشہ اپنے غلاموں سے بہت اچھا سلوک کرتے رہے۔ عباسیوں کی خلافت کے زمانے میں اُن غلاموں کا شمار جو خلیفہ کے پاس ہوتے درجہ اول کے رُوسا میں تھا۔ خراسان میں غلاموں کی جس طرح تربیت ہوتی تھی اس کا نقشہ نظام الملک نے بہت اچھا کھینچا ہے جس کے حوالے سے بار تھولڈ نے اس کو نقل کیا ہے۔ کہ کس طرح ایک غلام پہلے سائیس کی خدمت انجام دیتا، پھر رفتہ رفتہ اس کو ترقی ملتی جاتی اور اس کے مرتبے میں اضافہ ہوتا جاتا یہاں تک کہ ساتویں سال وہ وثاق باشی بنتا۔ پھر رفتہ رفتہ وکیل باشی اور حاجب کے مراتب تک ترقی کرتا۔ قابل ترین غلام حاجب بزرگ یا حاجب الاعجاب ہوتا جو پورے درباری نظام کا افسر اعلیٰ ہوتا۔ سامانیوں کے دور میں اور ان کے بعد بڑے بڑے اہم صوبوں کی صوبہ داریاں اور سپہ سالاروں کے عہدے یا شاہزادوں کو دئے جاتے یا پھر ترک غلاموں کو۔ چنانچہ خراسان، ماوراءالنہر، افغانستان اور شمالی ہندوستان میں بہت سے غلام ایسے گزرے ہیں جن کا نام تاریخ اسلام میں ہمیشہ زندہ رہے گا۔ جیسے السہ یگین

Hitti: History of the Arabs. ۱

Barothold: Turkestan. ۲

تاش فائق وغیرہ۔ اسلام کی جاذب شہنشاہیت اور انتہائی مساوات و اخوت اور روا داری کا سب سے نمایاں نمونہ ہندوستان کے "شاہانِ غلاماں" کی مثال ہے۔ ذرا یہ خاکلہ ملاحظہ کیجئے۔



اس طرح عہدِ بنی عباس میں وہ مساوات جس کی اسلام نے تعلیم کی تھی مسلمانوں میں اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ حاکم اور محکوم قومیں تو ایک طرف حاکم آقا اور محکوم غلام کے تعلقات

۱۔ S Lane Poole: The Mohammedan Dynasties

۲۔ E. Levi Provencal: L'Espagne Musulmane

an Xeme Siecle.

باپ بیٹے کے سے جو گئے تھے۔ کینزیوں جو پہلے خلفاء اور بادشاہوں کے محلوں کی زینت بنیں، خلفاء اور بادشاہوں کی مائیں بھی بنیں۔

عربوں اور محکوم قوموں کے اختلاط میں کینزیوں، غلاموں اور بردہ فروشی کے ساتھ ساتھ تعدد از دواج کا بھی بہت بڑا حصہ رہا۔ خلافت بنی امیہ کے دور میں عربوں اور محکوم اقوام کا نسلی اور تمدنی ملاپ مکمل ہو گیا۔ خلفائے بنی امیہ کے وزیروں (البرکاء) کا خاندان ایرانی تھا۔ برکی اپنا سلسلہ نسب ساسانی عہد کے فرضی وزیر بزرگ مہر سے ملاتے تھے۔ عربوں میں پہلے ایرانی اور پھر ترک تمام امور سلطنت پر عادی ہو گئے۔

عہد عباسیہ کا نسلی اختلاط کا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ المنصور کی والدہ برہتھی، ماموں کی والدہ ایرانی تھی۔ اور اسی طرح دائق اور ہندی کی مائیں ایرانی کینزی تھیں۔ المنصور کی والدہ نیم یونانی نیم حبشی تھی۔ ستمین کی والدہ سلاف نسل کی تھی۔ گنتقی اور مقتدر کی مائیں ترک کینزی تھیں۔ ہارون الرشید کی ماں بھی بدیسی کینزی تھی۔

عہد عباسیہ میں جب بغداد کی مرکزی حکومت کمزور ہونے لگی تو پہلے ایرانی اور پھر ترک صوبہ دار خود مختار ہونے لگے۔ ان کے درباروں میں بھی عرب، ترک، ایرانی، مغل سب مل جل کر ایک قوم بنتے گئے۔

دور عباسیہ میں بھی تجارت نسلی اختلاط کا ایک بڑا ذریعہ تھی۔ عرب تاجر سیلون، مالابار، جزائر شرق الہند سے ہوتے چین تک پہنچتے تھے۔ انھیں نے جزائر شرق الہند اور ملایا میں اسلام پھیلایا، اور جو عرب وہاں بس گئے وہ وہاں کی آبادی میں مکمل مل گئے۔ تجارت کی ایک اور بہت بڑی شاہراہ بحیرہ احمر تھا، جہاں سے سفدانیہ، اور ماورالنہر کی پیداوار یورپ کو جاتی تھی۔ ایک اور بحری شاہراہ بحیرہ اسود تھا، جہاں سے سویدن کے تاجر وولگا اور ڈان وغیرہ

ذریعہ عربی سلطنت کی پیداوار اور صنعتی اشیاء اپنے وطن کو لے جاتے تھے چنانچہ بہت سے عربی سکے اسکندریہ میں پائے گئے۔ انگلستان کے ایگلو سیکس بادشاہ آوفا کا ایک سونے کا سکہ برٹش میوزیم میں موجود ہے یہ سکہ سڈ کے عرب دینار کی نقل ہے۔ اس میں ایک طرف کلمہ شہادت ہے اور دوسری طرف آوفا کا نام جس زمانے میں بحیرہ روم کے مغربی حصوں میں عرب فتوحات اور عرب قزاقوں کی وجہ سے تجارت مشکل تھی، اسکندریہ میں سے تجارت کا سلسلہ اور زیادہ بڑھ گیا تھا۔ مشرقی بحیرہ روم میں اسکندریہ اور وینس کے درمیان تجارت زوروں پر تھی، اور بروہ فروشی اس تجارت کا بہت اہم جزو تھی۔

اب ہم اگر صرف عہد بنی آئینہ اور بنی عباس میں سلطنت کی وسعت کو پیش نظر رکھیں اور اس زمانے کے نسلی اختلاط کا اندازہ کریں تو اس کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اسلام نسل اور رنگ کے تصور سے اور جزائیاتی عدو سے کس قدر بے نیاز رہا جن ملکوں پر اسلامی حکومت رہی ان میں سے کوئی اپنے کو نسلًا خالص نہیں کہہ سکتا۔ ان ملکوں میں شمال مغربی چین، چینی ترکستان، ترکستان، جنوبی سائبیریا، جارجیا، آرمینیا، یوکرین، وسطی اور جنوبی روس، کریمیا، ہنگری، جنوب مشرقی پولینڈ، بوسنیا، ہنگری، جنوب مشرقی آسٹریا، یوگوسلاویا، رومانیہ، بلغاریہ، البانیہ، یونان، کریٹ، اٹلی کے بہت سے حصے، سسلی، جزائر ایبارک، جنوبی اور مغربی فرانس، اسپین، پرتگال، افریقہ کا صحرائے اعظم، ریف، مائیکسیو، مراکو، الجزائر، تونس، طرابلس، بصرہ، حبش، شمالی لینڈ، زنجبار، مدغاسکر، جزیرہ نما عرب، فلسطین، شام، ایشیائے کوچک، جزیرہ قبرس، تھریس، کردستان، عراق، ایران، ماوراءالنہر، سفدانیہ، خراسان، افغانستان، ہندوستان، جزیرہ نما ملایا اور اکثر جزائر شرق الہند شامل ہیں۔ ان سب ملکوں میں رنگ ہر رنگ کے، صد ہا مختلف قسم کی زبانیں بولنے والے، مختلف

نسلوں کے لوگ آباد ہیں لیکن سب آپس میں ملے جلے، شادی بیاہ کا سلسلہ صدیوں تک جاری رہا۔ اور اسلام نے نسل کے تصور پر ایسی کاری ضرب لگائی کہ اسلامی ممالک میں یہ لفظ بے معنی سا ہو گیا۔

عہدِ بنی عباس میں مساوات کا تصور اس قدر حاوی تھا کہ ذمیوں سے بھی برابری کا سلوک کیا جاتا تھا۔ بڑے بڑے شہروں میں یہودی اور عیسائی مالیات اور حکومت کے بہت بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ اگر کبھی کبھی سُنلوں اور ذمیوں کے مابین امتیاز کے قوانین منظور بھی کئے گئے تو ان کی حیثیت ”کافر پر روشنائی“ کی سی رہی اور کبھی وہ اچھی طرح نافذ نہیں ہونے پائے۔ خلفائے بنی امیہ کی طرح خلفائے بنی عباس بھی اسلام اور مسیحیت کے مناظروں میں شریک ہوتے۔ ساتویں صدی ہی میں انجیل کے بہت سے جتنے شامی اور یونانی زبانوں سے عربی میں ترجمہ کئے جا چکے تھے۔ انیسویں صدی کے نصفِ آخر میں کئی عیسائی وزارت کے عہدوں تک پہنچے، جیسے عبدون ابن سعید، التقی کا ایک وزیر بھی تھا۔ اور المعتضد کا میرِ عسکر ایک عیسائی تھا۔ خلفائے اکثر و بیشتر اطبا اور معالج عیسائی تھے۔

عیسائیوں کو عہدِ بنی عباس میں تبلیغ کی بھی اجازت تھی اور انھوں نے بہت سے مبلغین کو ہندوستان اور چین بھیجا۔ (غالباً مسلمانوں میں مسیحیت کی تبلیغ کی اجازت ہو گی) بیانِ فو واقع چین میں ان عیسائی مبلغین کی یادگاریں اب بھی موجود ہیں۔ انھیں عیسائیوں نے وسطِ ایشیا میں مسیحیت کی تبلیغ کی ہو گی۔

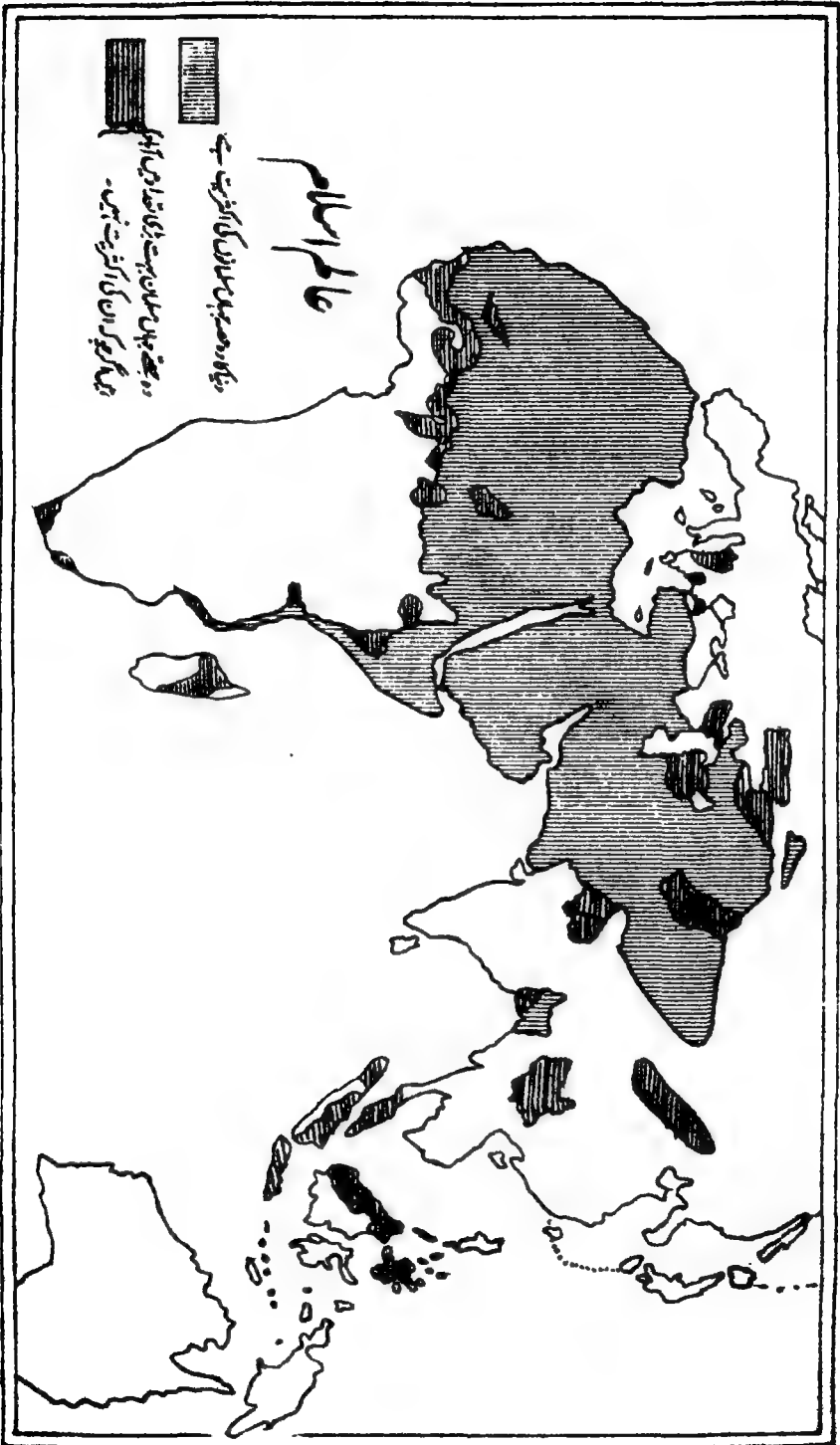
یہودی جن پر بختِ نصر سے لے کر ہیکل کے زمانے تک ہمیشہ ظلم و ستم ہوتا رہا اسلامی سلطنتوں میں ہمیشہ خوش حال رہے اور ان پر ان کے مذہب یا ان کی نسل کے جُدا ہونے کے

جہم میں کبھی بجا تشدد نہیں کیا گیا۔ قرونِ وسطیٰ میں اسپین کے مسلمان یہودیوں سے جس رواداری سے پیش آتے تھے اگر اُس کا مقابلہ اُن مظالم سے کیا جائے جو انھیں لوگوں پر اس زمانے کی عیسائی ریاستوں میں ہوتا تھا تو حیرت ہوتی ہے۔

اسلام کی تبلیغ میں جبر و تشدد سے کام نہیں لیا گیا۔ مذہبی تبلیغ کے علاوہ سیاسی اور معاشی حالات نے خلافتِ بنی عباس کے زمانے میں اسلام کے پھیلنے میں بہت مدد دی۔ اسلام قبول کرتے ہی ہر غیر مسلم اُس کامل مساوات اور مرتبے کا اہل قرار دیا جاتا جو بحیثیت مسلمان اس کا قدرتی حصہ تھی۔ اسلام کی تبلیغ میں جبر و تشدد کے فقدان کا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شام میں عرصے تک عیسائی اکثریت رہی حالانکہ شام خلفائے بنی امیہ کا دار الخلافہ تھا۔ عرب کی فتوحات کے تقریباً تین سو سال بعد کہیں ایران نے اپنا آبائی مذہب چھوڑا اور اب بھی فتح ایران کے تیرہ سو برس بعد ایران میں نو ہزار زرتشتی آباد ہیں۔ پارسیوں نے فتح ایران کے زمانے میں نہیں بلکہ اس کے بہت بعد آٹھویں صدی عیسوی میں ہجرت کی اور ہندوستان آئے۔ ایران میں آتش پرستوں کو قانوناً ذاتی قرار دیا گیا تھا انھیں ہر طرح کی مذہبی آزادی تھی اور نہ صرف ایران بلکہ عراق اور ہندوستان میں بھی بہت سے آتشکدے اور زرتشتی معبد تھے۔ پارسیوں کی ہجرت کی پہلی وجہ عربوں کا تشدد نہیں بلکہ معاشی اور تجارتی اغراض تھے کیونکہ محمد بن قاسم کی فتوحات کے بعد ہندوستان سے تجارتی روابط بہت بڑھ گئے تھے۔ انھیں پارسیوں نے ہندوستان میں پھر شاہانِ گجرات اور شاہانِ مغلیہ کی اسلامی سلطنتوں کا زمانہ دیکھا اور کسی کے تعصب کا یہ لوگ شکاز نہیں بنے پائے۔ ایرانی زرتشتیوں کے علاوہ ایران کے اور بہت سے مذہبی فرقے عہدِ عباسیہ میں برابر باقی رہے مثلاً مانی کے پیرو۔ یا مزدکی مذہب کے پیرو۔ ہندوستان کے اسلامی صوبوں میں ہندو مذہب باقی رہا اور محمد بن قاسم یا اس کے جانشینوں نے کبھی مذہب کے معاملے میں سختی نہیں کی۔

اگر مسلمان سلاطین اور بادشاہ واقعتاً مذہبی سختی کرتے تو آج اسپین، جنوبی فرانس، بلغاریہ، ہنگری، روس، ہندوستان کے تمام باشندے مسلمان ہوتے۔ نہ صرف عربوں بلکہ ترکوں اور تاتاریوں نے بھی کبھی مذہبی تشدد نہیں کیا۔ آل عثمان کی سلطنت کے زیادہ تر صوبوں کے باشندے عیسائی تھے اور عیسائی ہی رہی۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد سب سے زیادہ ایک ایسے صوبے (بنگال) میں ہے جو کبھی کسی بڑی اسلامی حکومت کا مرکز نہیں رہا۔ ہندوستان کی تاریخ میں اسلامی دور رواداری، اور نسلی اختلاف کی ہر ہر قدم پر شہادت دیتا ہے۔ ہندوستان میں اپنی سلطنت شروع کرتے ہی مسلمانوں نے ہندو متدن سے بہت کچھ اخذ کرنا شروع کیا۔ قطب مینار کی تعمیر ہندو اثرات کی شاہد ہے۔ ایتیانزہل و خون فاتح قوم میں بالکل نہیں تھا۔ اسی وجہ سے بہت جلد مسلمان بادشاہوں نے ہندو مائیں اور راجکاریوں سے شادی بیاہ کا سلسلہ شروع کیا۔ علاء الدین خلجی کی شادی سیاهی اعتبار سے ہندوستان میں جاذب شہنشاہیت کی طرف پہلا قدم تھی۔ یہ ارتباہ بہت جلد اس قدر گہرا ہو گیا کہ جب حسن نے دکن میں سلطنت قائم کی تو اس کا نام بھی مہمینی سلطنت پڑا اور اس نے اپنے نام کے آگے اپنے ہندو سرپرست گنگو کا نام بڑھایا۔ مہمینی سلطنت کی رواداری کی روایات سلطنت آصفیہ میں آج تک موجود ہیں، جہاں سلطنت کا اعلیٰ ترین اعزاز مہمہ دار، پیشکار ہندو ہوتا ہے۔

اکبر کے زمانے میں ہندوستان میں جاذب شہنشاہیت، عروج کے انتہائی نقطے پر پہنچ گئی۔ اُس نے پہلی مرتبہ اہل ہندوستان کو ایک قوم بنانے کی باقاعدہ کوشش کی۔ اس نے راجپوت شاہی گھرانوں میں شادی بیاہ کا سلسلہ ڈالا۔ اور جہانگیر اور شاہجہاں اگر نصف منحل تھے تو نصف ہندو، اگر نصف چغتائی تھے تو نصف راجپوت۔ سیاسی اور معاشی اعتبار سے، اور اس باعث معاشی اعتبار سے مسلمان اور ہندو برابر تھے اور ان میں کسی قسم کا کوئی امتیاز نہ تھا۔ اسلام میں جاذب شہنشاہیت کا جو تصور مسلمانوں اور زیادہ سے



زیادہ اہل کتاب تک مخصوص تھا، اکبر نے اس کو تمام غیر مسلموں پر منطبق کیا۔ اور ایک نئے تمدن کی بنیاد ڈالنے کی کوشش کی۔ اس تمدن نے اپنی نشانیاں چھوڑیں مغل طرز تعمیر اور اردو زبان۔

اکبر کی جاذب شہنشاہیت کی روایات جہانگیر اور شاہجہاں کے زمانے میں باقی رہیں۔ لیکن اورنگ زیب کے زمانے میں ایسے اسباب کی بنا پر جو زیادہ تر معاشی تھے شدید رد عمل شروع ہوا۔ شاہجہاں کی بنائی ہوئی عمارتوں پر اس کثرت سے روپیہ خرچ کیا گیا تھا کہ اورنگ زیب کو اپنی فوجی مہمات کے لئے روپے کی سخت ضرورت ہو گئی۔ ملک کے محال اس کے لئے ناکافی ہوں گے، اس لئے جزیہ کا از سر نو رواج ہوا۔ ساتھ ہی ساتھ مساوات کے سلوک کے باعث ہندوؤں کی طاقت اس قدر بڑھ گئی تھی کہ بادشاہ کو اس سے اندیشہ سا پیدا ہونے لگا۔ ان سب معاشی حالات اور بادشاہ کے ذاتی مذہبی غلو نے آسان ترین تدبیر سوچ لی یعنی ”علحدگی پسند شہنشاہیت“ اس کی مثال ایسی ہی تھی جیسے کسی ایسے جدید ملک میں جہاں کے معاشی حالات خراب ہوں، فاشزم کی مقبولیت۔ اکبر کی جاذب شہنشاہیت کی روایات کے بعد اورنگ زیب کی علحدگی پسند شہنشاہیت ایسی ہی تھی جیسے جرمنی میں وائمار جمہوریت کے بعد نازیوں کا عروج۔ اورنگ زیب کی حکمت عملی بعد از وقت تھی اور بہت جلد اس کی وجہ سے معاشی کشمکش فرقہ وارانہ کشمکش میں بدل گئی۔ اسی قسم کے حالات خلافت عثمانیہ کے آخری زمانے میں بھی پیش آئے جب یورپ کی سلطنتوں نے خلافت عثمانیہ کے عیسائی باشندوں کی جاوید حمایت شروع کی۔ اور عیسائی صوبوں میں بغاوتوں کا وہ سلسلہ شروع ہوا جو ۱۹۱۸ء تک جاری رہا۔

مجموعی طور پر اسلام نے ہمیشہ ہر ایسے کی مذمت کی جس کی بنیاد نسل، قوم، زبان، یا وطن پر ہو۔ اسی اصول پر پان اسلام ازم کی تحریک کی جمال الدین افغانی نے بنیاد ڈالی۔ اور یہی اصول اقبال کے فلسفہ سیاست ملی کا رکن رکین ہے۔

رابطہ مضبوطیت بیضیہ شرقی کی نجات ایشیا والے ہیں اس نکتے سے اب تک بے خبر

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے نیل کے ساحل سے لے کر تاجہ خاک کا شہر
 جو کرے گا امتیاز رنگ و خوش مٹ جائیگا ترک خورگا ہی ہو یا اعرابی و لا گھر
 نسل اگر مسلم کی مذہب پر مقدم ہو گئی اڈ گیا دنیا سے تو مانند خاک رہ گزر
 اسلام نے نسلی تعصبات پر جو کاری ضرب لگائی ہے اس کا اکثر مغربی مستشرقین
 اور مورخین نے اعتراف کیا ہے اور اس کا مقابلہ یورپ کے تعصبات سے کیا ہے۔



رفتارِ عالم

جنگِ یورپ | روس اور جرمنی کی دوستی گتھ کنٹوں کی دوستی ثابت ہوئی۔ اب دیکھ جہینہ ہونے لگا ہے۔ آج ایک روسیہ جرمنی کے اچانک حملے نے اس بات کا ثبوت دے دیا، اگر اب بھی کسی ثبوت کی ضرورت تھی کہ موجودہ سیاست اخلاق سے کوسوں دور ہے۔ وعدوں اور معاہدوں کی پابندی بس اس وقت تک ہے جب تک ان سے مطلب برآری ہوتی ہو۔ جب مطلب پورا ہو گیا یا مطلب حسبِ خواہ نہ بھلا تو آج کا دوست کل کا سب سے بڑا دشمن بن جاتا ہے۔ موجودہ جنگ کے شروع ہو جانے کے بعد جرمنی نے بعض خاص اور فوری اغراض کے تحت روس سے دوستی پیدا کر لی تھی اور انگریزوں اور فرانس سے اس کو توڑ لیا تھا۔ اول تو یہ کہ جرمنی جانتا تھا کہ ایک ہی وقت میں فرانس اور روس سے ٹکر لینے میں اس کا نقصان ہے، پھر یہ کہ جرمنی کو بعض ایسی اشیاء کی سخت ضرورت تھی جو روس سے اُس کو بآسانی مل سکتی تھیں۔ روس انگریزی حکومت کی ڈانوا ڈول حکمت عملی سے ایسا بیزار ہوا کہ اس نے جرمنی سے معاہدہ کر لیا۔ اس معاہدہ کی آرٹیں اس نے پولینڈ کا مشرقی حصہ رومانیہ میں بس اریپیا، فن لینڈ اور بالٹک ریاستوں میں وہ سب علاقے حاصل کر لئے جو گزشتہ جنگِ عظیم سے قبل اس کے تحت تھے اور جن سے اس کو اتحادی دول کی سیاست نے محروم کر دیا تھا۔ لیکن شاید روس کو یہ نہیں معلوم تھا کہ اس کو یہ سودا اگر اُس پڑے گا اور جو کچھ اس نے ہڑپ کیا ہے وہ بہت جلد اگلے الیا جائے گا۔

روس نے جو نئے علاقے حاصل کئے تھے ان کی قلعہ بندی کمزور تھی۔ جرمنوں کی میکانی

طریق جنگ کے مقابلے کے لئے جس تیاری کی ضرورت تھی وہ ان علاقوں میں ظاہر ہے چند ماہ میں نہیں ہو سکتی تھی۔ چنانچہ جرمن افواج دو ہفتوں کے اندر اندک کئی سو میل دندناتی ہوئی روس میں گھستی چلی گئیں اور روسی فوجیں انھیں بالٹک سے لے کر بحر امود کے دیرھ ہزار میل کے محاذ پر کہیں بھی نہ روک سکیں۔ جرمنوں نے اپنے حملے کے تین رخ متعین کر دیے۔ ایک لینن گراڈ کی طرف دوسرا ماسکو کی جانب اور تیسرا کیو کی طرف جو اکریں کے سیر حاصل علاقہ کا صد مقام ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ روسی فوجیں بڑی بے جگری سے مقابلہ کر رہی ہیں اور جو ابی حملوں سے جرمنوں کو پریشان کر رہی ہیں۔ لیکن یہ کہنا کہ جرمنوں کا اقدام رک جائے گا غواہش کو توقع کا روپ دینا ہے۔ لیکن اگر روسیوں نے جرمن اقدام کو وسط ستمبر تک روک لیا تو سمجھئے کہ انھوں نے پالاماریا۔ روسی موسم پنولین کو نیچا دکھا چکا ہے اس لئے اس پر تعجب نہ ہوگا۔ اگر تاریخ اپنے آپ کو دہرائے اور جرمن فوجیں اقدام کے بجائے مورچہ بندی پر مجبور ہو جائیں۔ مورچہ بندی کی لڑائی اب پرانی ٹیکنک ہو چکی ہے اور موجود جنگ میں سوائے شمالی افریقہ کے جرمنوں نے کہیں اس طریق جنگ کو اختیار نہیں کیا۔ اگر انھوں نے مجبور ہو کر روس میں طریق جنگ اختیار کیا تو وہ اس ملک کی دلدلیں بری طرح پھنس جائیں گے جس سے بھگنا ان کے لئے دشوار ہوگا۔ لیکن اگر ستمبر کے وسط تک جرمنوں نے روسی محاذ کو توڑ دیا اور روسی فوج کی ٹکڑیوں کو ایک دوسرے سے بے تعلق کر دیا جیسا کہ وہ ماسکو پر قبضہ کرنے کے بعد کرنا چاہتے ہیں تو اگرین کے وسیع زرعی اور صنعتی وسائل انھیں حاصل ہو جائیں گے جو یقیناً انگلستان کے غلات استعمال ہوں گے۔ ہماری رائے میں پیشتر اس کے کہ اس کی فہمیت آئے انگلستان کو جرمنی کی مغربی سرحد پر فوجیں اتار دینا چاہئے۔ لیکن بظاہر اس کی ہمد کم معلوم ہوتی ہے۔ اگرچہ انگریز دبیرین مشرق قریب میں جو طرز عمل اختیار کر رہے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ انھیں اس کا خوف ہے کہ جرمنی بہت جلد روس پر غلبہ حاصل کر لے گا۔

شام کی فوجیں انگریزی فوجوں کے مقابلے میں ہتھیار ڈال چکی ہیں اور ایک ماضی

صلحنامہ پر دستخط ہو چکے ہیں جس کی رو سے انگریزی فوجوں کا شام پر قبضہ ہو چکا ہے صلحنامہ کی باضابطہ تکمیل اور نگرانی کا کام ایک کنٹرول کمیشن کے سپرد کر دیا گیا ہے جو بیروت میں قیام کرے گا اور جس کے ارکان کی تعداد پانچ ہوگی۔ اس معاہدہ کی بدولت مشرق قریب کا یہ علاقہ محوری دول کے اثر سے محفوظ ہو گیا ہے۔

پچھلے دنوں ایران کو انگریزی حکومت نے جو یادداشتیں بھیجیں ہیں ان سے کچھ مترشح ہوتا ہے کہ شاید ایران پر بھی انگریزی حکومت اس وقت فوجی قبضہ ضروری خیال کرتی ہے۔ ہندوستان کے سچاؤ کے لئے ایران پر انگریزی اثر کا ہونا ضروری ہے۔ خاص طور پر اس حالت میں جب کہ جرمن فوجوں کے بحرکس بین تک پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ جنرل ویل کو شمالی افریقہ سے بلآخر ہندوستان کا کمانڈر ان چیف بنانا اس بات کی دلیل ہے کہ اب جنگ ہندوستان سے قریب آتی جا رہی ہے۔

روس پر جرمنی کے حملے کے فوراً بعد جاپان کے سیاسی افق پر جنگ کے سیاہ اور ڈراؤنے بادل منڈلاتے ہوئے نظر آنے لگے۔ وزارت میں تبدیلی کی گئی اور ایسے ارکان کو شریک کیا گیا جو جنوب مشرقی ایشیا میں جاپان کے سیاسی تفوق کو قائم کرنے کے حامی ہیں۔ محوری دول نے جنوب مشرقی ایشیا میں جاپان کی سیادت تسلیم کر لی ہے اور دنیا کے اس حصہ کو جاپان کا حلقہ اثر مان لیا ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ بعض اوقات شیطان بھی اپنے کرتوتوں کی توجیہ کے لئے انجیل مقدس کے فقرے دہرایا کرتا ہے اور اپنی اخلاقی حیثیت کو مستحکم کرنے کی خاطر نیکی کی سند پیش کرتا ہے۔ چنانچہ جاپانی کہتے ہیں کہ ہم ایشیا کی جنوب مشرقی اقوام کی آزادی کے علمبردار ہیں اور انھیں یورپین استعمار کی زنجیروں سے رہائی دلانا ہمارا فرض ہے۔ اہل یورپ کو کیا حق ہے کہ وہ ہزاروں میل سے آکر ان کمزور قوموں کو ان کے پیدائشی حقوق سے محروم کریں اور ان کی بد حالی سے اپنا آئو سیدھا کریں۔ اس ہمدردانہ لب و لہجہ کے مخاطب ظاہر ہے کہ انڈوجپین، تھائی لینڈ، ایسٹ انڈیز،

جزائر فلپائن، جزیرہ نما کے میلے اور برما کے باشندے ہیں جو نسلی اعتبار سے بہ مقابلہ یورپیہیوں کے جاپانیوں سے زیادہ قریبی نسبت رکھتے ہیں۔ چنانچہ انڈوچین میں جاپان نے پچھلے ہفتہ فوجی مرکوزوں پر قبضہ کر لیا اور روشی کی حکومت سے ایک معاہدہ طے کر لیا جس کی رو سے شمالی انڈوچین کی طرح جنوبی انڈوچین پر بھی جاپانیوں کا فوجی قبضہ ہو گیا ہے۔ جاپان نے دوسری دول کی دیکھا دیکھی اس اندیشہ کا اظہار کیا تھا کہ انگریز انڈوچین پر قبضہ کرنا چاہتے ہیں اس واسطے انڈوچین کی حفاظت کرنا جاپان اپنا فرض تصور کرتا ہے۔ اسی قسم کے اندیشہ ہائے دور دراز کے تحت دیکھئے جنوب مشرقی ایشیا کے کن کن ملکوں پر جاپانی جھنڈا لہرایا جائے گا۔ اس جنگ میں اس قسم کا اقدام فوجی ضروریات کے تحت دوسرے ملکوں نے بھی کیا ہے۔ جرمنی نے اس کی ابتدا کی۔ بعد میں امریکہ اور برطانیہ نے اس کی تقلید کی۔ چنانچہ آئیس لینڈ، گرین لینڈ اور شام کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں۔ جدید وفاقی اقدام کے جنگل میں کمزور اور بے بس قومیں ایسی پھنسی ہوئی ہیں کہ چوں نہیں کر سکتیں۔ (دروستوں کی مصلحتوں کی خاطر انھیں اپنے مفاد قربان کرنے چاہیں۔ یہ ہے موجودہ سیاست کا اخلاقی ضابطہ۔ اقبال نہ سچ کہا ہے۔

نماند ناز شیریں بے خریدار اگر خسرو نماند کو بہن ہست
یہ ہے کمزوری کا خمیازہ جو بھگتنا پڑتا ہے۔

غالباً جرمنی کو اصرار ہو گا کہ جاپان روس کی مشرقی سرحد پر حملہ کر دے تاکہ مغربی محاذ پر اس کا بوجھ کچھ ہلکا ہو لیکن جاپان بھی ایسی کچھ گولیاں کھائے ہوئے نہیں ہے۔ وہ اس کا منتظر ہے کہ مغربی محاذ پر جرمنی روس کی قوت کو بالکل توڑ دے اس وقت وہ بھی اپنا حصہ لینے کے لئے مشرقی سائبریا کے علاقوں پر یورش کر دے گا۔ اگر جرمنی کو روس میں کامیابی ہوئی اور وہ وہاں کی دلدلوں میں پھنس گیا تو ممکن ہے جاپان روس سے جنگ نہ کرے اور دھوئیں میں جنوب مشرقی ایشیا کے مختلف چھوٹے چھوٹے ملکوں کو ہڑپ کر جائے خیال تھا کہ اگر جاپان نے

انڈوچین پر قبضہ جمایا تو انگریز اور امریکہ اس کے خلاف اعلان جنگ کر دیں گے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ملک اس وقت ایسے سرسیمہ ہیں کہ جنگ کو مشرقی ایشیا میں پھیلانے کی ذمہ داری اپنے اوپر نہیں لینا چاہتے۔ برطانوی حکومت اور امریکی حکومت جاپان کی حرکت پر بہت میں کہیں ہیں۔ تجارتی تعلقات منقطع کر لئے ہیں لیکن کھلم کھلا جنگ کی نوبت نہیں آنے دیتے۔ وجہ یہ ہے کہ اگر امریکہ جاپان سے بھر جائے تو وہ انگلستان کو نہ ہوائی جہاز بھیج سکے گا اور نہ ساز و سامان سے کسی قسم کی مدد کر سکے گا۔ برطانوی حکومت کی کامیابی کا دار و مدار اس وقت بہت کچھ امریکہ کی امداد پر ہے۔ ورنہ خود انگلستان یہ نہیں چاہتا کہ اس وقت امریکہ جاپان سے جنگ کرے۔ خود انگریزوں کا اگرچہ مشرق بعید میں اس وقت مغاومتاثر ہو رہا ہے لیکن ان کی قوت ان علاقوں میں مدافعت کے لئے تو کافی ہے لیکن جاپان کے خلاف جارحانہ اقدام کے لئے کافی نہیں۔ وہ بہت کچھ امریکہ کی قوت پر بھروسہ کئے بیٹھے ہیں لیکن اپنے مخصوص حالات کے سبب سے یہ نہیں چاہتے کہ امریکہ کی توجہ انھیں امداد دینے کے سوا کسی دوسری طرف بٹے۔

ہندوستان | ۲۱ جولائی کو حکومت ہند کی جانب سے ایک کیونکے شائع ہوا ہے جس میں وائسرائے کی مجلسِ عالم کی توسیع کا اعلان کیا گیا ہے۔ کیونکے میں اور بعد میں مشیرِ امری وزیر ہند کی تقریر میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے کہ اس توسیع کا مقصد اہل دستوری اور سیاسی نتیجہ کو معرض التوا میں ڈالنا نہیں ہے اور نہ اس سے کسی جماعت کے حقوق و مطالبات متاثر ہونے چاہئیں۔ بلکہ یہ اقدام محض دورانِ جنگ کے لئے انتظامات جنگ میں سہولت بہم پہنچانے کے لئے کیا گیا ہے۔ اب وائسرائے کی مجلسِ عالم میں غیر سرکاری ممبروں کی تعداد بجائے ۲ کے ۸ ہو جائے گی۔ جن کے ذمہ مختلف انتظامی شعبے ہوں گے۔ عام طور پر ہندوستان کے ترقی پسند رجحانات رکھنے والے افراد نے اس توسیع پر یہ اعتراض کیا ہے کہ دفاع (ڈیفنس) اور مالیات کے اہم شعبے غیر سرکاری ارکان کے

سپر فونڈس کے لئے جو مرکزی حکومت کے اہم ترین امور ہیں اور جن کا تجربہ حاصل کرنا غیر ہر کار کا ارکان کے لئے ضروری ہے تاکہ آئندہ یہ تجربہ کام آسکے غیر جماعتی معتدل خیال والے زعماء کی جو کالفرنس حال ہی میں پونامی سر تیج بہادر سپرد کی سرکردگی میں منعقد ہوئی تھی اس میں بھی یہی اعتراض کیا گیا ہے۔ مٹرا میری نے حکومت ہند کے اس اقدام کو اپنی پارلیمنٹ کی تقریر میں سراہا اور یہ بتایا کہ انگریزی حکومت ہندوستان کے دستور کی مسئلہ پر ہمدردانہ غور کرنے کے لئے آمادہ ہے بشرطیکہ اہم سیاسی جماعتیں آپس کے اپنے اختلافات کو دور کر کے کوئی متفقہ دستور تیار کر لیں۔ یہ دستور ایسا ہونا چاہئے کہ ہندوستان کی مرکزیت اور وحدت بھی برقرار رہے اور صوبوں اور مختلف جماعتوں کے مطالبات بھی پورے ہو جائیں تاکہ وہ اطمینان سے نئے دستور کے تحت زندگی بسر کر سکیں۔ مٹرا میری کے بار بار اس بات کے اعادہ کرنے سے ہمارے مدبرین کو کچھ سبق لینا چاہئے اور اپنے معاملات کو اس خوش اسلوبی سے طے کرنا چاہئے کہ وزیر ہند کم از کم اس لیل کو پھر اپنی تقریروں میں بلند آہنگی کے ساتھ نہ پیش کر سکیں۔ یہ لیل آئیٹیک نیٹی کے ساتھ پیش کی جاتی ہے یا نہیں اس پر ہم یہاں بحث کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ اہل ہند کے پاس اس وقت اس کا کوئی جواب نہیں ہے حکومت کو اس کا اچھی طرح علم ہے کہ کانگریس اور مسلم لیگ کے اختلاف کی نوعیت ایسی ہے کہ اسی کی وجہ سے وائسرائے کی گزشتہ اگست والی پیش کش کامیاب نہ ہو سکی اور آج بھی ایک سال گزر جانے کے بعد صورت حالات میں کوئی نمایاں تبدیلی نہیں پیدا ہوئی اگر کوئی تبدیلی پیدا ہوئی ہے تو وہ معاملات کو خرابی کی طرف بڑھانے والی ہے وائسرائے کی مجلس عاملہ کی توسیع کے ساتھ ایک ڈیفنس کونسل قائم کی گئی ہے جس کا اجلاس سال میں تین چار مرتبہ منعقد ہوا کرے گا۔ تاکہ جنگ کے متعلق مختلف معاملات پر غور و مشورہ ہو سکے۔ یہ جماعت محض ایک مشورہ دینے والی جماعت ہے جس کو کسی قسم کے عاملانہ اختیارات حاصل ہوں گے۔ اب چونکہ جنگ روز بروز ہندوستان سے

قریب آتی جا رہی ہے اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ برطانوی ہند اور ریاستی ہند کے نمائندوں کو ایک جگہ اکٹھا کیا جائے تاکہ جنگ کے متعلق حکومت مشورہ کر سکے اور اپنے اعتماد میں شریک کر سکے۔ ڈیفنس کونسل کے ارکان سے توقع کی جائے گی کہ وہ اپنے اپنے حلقوں میں جنگ کے متعلق صحیح معلومات بہم پہنچائیں اور ایسی فضا پیدا کرنے میں مدد دیں جو جنگ کو کامیابی کے ساتھ اختتام کو پہنچانے کے لئے از بس ضروری ہے۔



دوسرے رسائل

The Indian Journal of — بابۃ اپریل — جون ۱۹۱۷ء

Political Science.

اس اشاعت میں تیسری انڈین پوٹیکل سائنس

کا نفرس کے خطبہ صدارت کے علاوہ دو مضامین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ پروفیسر ڈی این بنرجی نے اپنے مضمون ہندوستان میں پارٹی گورنمنٹ کے مسئلہ میں تجلیا ہے کہ پارٹی کا مینادی اصول یہ ہے کہ اس میں ہر فرقہ و ملت ہر قسم کے معاشی مفاد اور سوسائٹی کے ہر طبقہ کے لوگ شریک ہو سکیں۔ اگر ایسا نہیں تو کوئی اقلیت کبھی بھی اکثریت نہیں بن سکتی اور حکومت کی ذمہ داریوں کو نہیں سنبھال سکتی۔ پارلیمانی طرز حکومت میں جن مسائل کی نسبت پارٹیوں میں اختلاف ہوتا ہے وہ بنیادی نہیں ہوتے بلکہ فروعی ہوتے ہیں۔ سوسائٹی اور ہیئت سیاسی کی تشکیل کی نسبت پارٹیاں بالعموم متفق ہوتی ہیں۔ ان کا اختلاف اس پر ہوتا ہے کہ کن قوانین کے ذریعہ اس ہیئت سیاسی کا بقا ممکن ہے اور سوسائٹی کی عام ضروریات کن ذرائع سے اچھی طرح پوری کی جاسکتی ہیں۔ مثلاً انگلستان میں قدامت پسندوں اور لیبروں کے اختلاف کی نوعیت یہی رہی۔ لیکن یورپ کی اکثر پارٹی کے متعلق مندرجہ بالا اصول کا اطلاق نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ وہ ہیئت سیاسی اور سوسائٹی کی تشکیل میں بنیادی تغیر کی خواہاں ہیں۔ لیبرل ازم اور اشتراکیت کا فرق بنیادی ہے۔

مضمون نگار صاحب نے ہندوستان کے متعلق بھی بحث کی ہے اور بتلایا ہے کہ

جب تک طریق انتخاب نہ بدلا جائے اُس وقت تک مغربی طرز کی پارٹیاں یہاں قائم نہیں کی جاسکتیں۔ لیکن یہ نہیں بتلایا کہ طریق انتخاب کو اس وقت تک کیسے بدلا جاسکتا ہے جب تک کہ اس ملک کے مختلف فرقوں میں سمجھوتہ نہ ہو جائے اور وہ بنیادی امور کے متعلق متفق نہ ہو جائیں۔ ہندوستان کی سیاست ایک شیطانی چکر ہے جس میں سے بچنے کے لئے اس ملک کے لوگ کسی خاص اہم اعظم کے منظر معلوم ہوتے ہیں۔ معلوم نہیں اس اہم اعظم کا سراغ لگ سکے گا یا نہیں۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے تہذیبی اختلافات کی نوعیت ایسی ہے کہ دونوں گروہ اپنی ہستی کو کسی بالاتر نظام میں ختم کرنے کو کبھی بھی تیار نہیں ہوں گے۔ ایسی حالت میں طریق انتخاب فرقہ واری اصول ہی پر مبنی ہو سکتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک جماعت کو دوسری جماعت پر دائمی سیاسی تغلق حاصل ہو جاتا ہے جو پارلیمانی طرز حکومت کی روح کے خلاف ہے جو ہر اقلیت کو حاکم بننے کا موقع عطا کرتی ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ پارلیمانی طرز حکومت اس ملک کے لئے موزوں نہیں۔ پھر سوال یہ ہے کہ کونسا طرز حکومت ایسا ہے جو سارے ملک کے لئے اور اس کے مختلف اجزاء کے لئے موزوں کہا جاسکے۔ پنجاب، صوبہ سرحد اور بنگال کے مسلمان پارلیمانی طرز حکومت کو اپنے لئے مناسب سمجھتے ہیں اور اپنے اثر و اختیار کی اخلاقی بنیاد اپنی اکثریت ہی کو قرار دیتے ہیں۔ یوپی، بمبئی سی پی اور مدراس وغیرہ میں یہی حال ہندوؤں کا ہے۔ وہ بھی اپنی اکثریت کے ہوتے پر سیاسی اختیار و اثر کے خواہاں ہیں۔ لیکن ان سب صوبوں میں جو حکومتیں قائم ہیں وہ پارلیمانی طرز حکومت کے نقطہ نظر سے بے پیندے کی ہیں اس واسطے کہ اقلیت کبھی بھی اکثریت نہیں حاصل کر سکتی اور صوبہ کی حکومت کی ذمہ داری کو نہیں سنبھال سکتی۔ اگر کسی طرز حکومت میں اقلیت سیاسی طور پر ہمیشہ اقلیت رہنے پر مجبور ہو، اسے آپ چاہے جو کچھ کہیں پارلیمانی نہیں کہہ سکتے۔ ان حالات میں ہندوستان میں پارٹی کا مستقبل وہ نہیں ہو سکتا جو انگلستان میں رہا ہے۔ معاشی مفاد پر پارٹی کی تشکیل اسی وقت کسی معاشرہ میں ممکن ہے جبکہ لوگوں کے

محرك عمل خالص دنیاوی ہوں۔ جنھیں جذباتی رنگ دیدیا گیا ہو۔ اگر محرك عمل دوسرے ہوں گے تو پارٹیاں بھی انھیں تحركات کا عکس ہوں گی۔ یہی وجہ ہے کہ کانگریس باوجود اپنے سارے اثر و تنظیم کے ملک کے باشندوں کی ایک بڑی تعداد کے لئے کوئی کشش نہیں کھیتی تھی اس کی کامیابی میں اپنے مخصوص تصورات کی کامیابی تصور کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ نقطہ نظر جس میں اصلی محرك عمل تصورات ہی دنیاوی سیاست سے الگ چیز ہے جس کی برائی بھلائی کے متعلق یہاں بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ مضمون نگار نے ہندوستانی مسئلہ کا حل پارٹی گورنمنٹ کے بجائے مخلوط کابینہ کی حکومت کو قرار دیا ہے جو قرین عقل ہے۔ لیکن اس مخلوط کابینہ کے تعین میں تعداد سے زیادہ سیاسی اہمیت کے اصول کی کارفرمائی لازم ہے۔ بغیر اس کے حکومتی کاروبار میں توازن ممکن نہ ہوگا۔

دوسرے مضمون ڈاکٹر اے بی رُودرا (ڈھاکہ یونیورسٹی) کا "ہندوستان میں وزراء کی حیثیت" پر ہے۔ یہ مضمون بڑی محنت و کاوش سے لکھا گیا ہے۔ کلکتہ ہائی کورٹ نے دو فیصلے کئے جن میں وزیروں کی عاملانہ حیثیت کو تسلیم کرنے سے انکار کیا گیا اس لئے کہ قانون حکومت ہند ۱۹۳۵ء کی رو سے صوبہ کا عاملانہ اختیار گورنر کی ذات سے وابستہ ہے۔ گورنر کے تحت عاملانہ اختیارات کو استعمال کرنے کے جو حکام مجاز تھے جلتے ہیں ان میں بھی وزیروں کا شمار نہیں اس لئے کہ وہ منتخب شدہ ہوتے ہیں۔ اس لئے نتیجہ یہ بنتی کہ اگر وزیروں کے خلاف نفرت پھیلانی جائے تو تعزیرات ہند کی دفعہ ۱۲۴ (الف) کا اطلاق قانوناً نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ تعزیرات کی دفعہ ۱۲۴ کی رو سے لفظ "حکومت سے مراد وہ شخص یا اشخاص میں جنھیں برطانوی ہند کے کسی حصہ میں عاملانہ اختیار کے استعمال کا مجاز کیا گیا ہو" کلکتہ ہائی کورٹ کے نزدیک بنگال کے وزیر نہ تو گورنر کے ماتحت حکام ہیں نہ وہ صوبہ کی عاملہ کے مترادف کہے جاسکتے ہیں۔ کلکتہ ہائی کورٹ کی سپیشل بینچ نے اس ضمن میں قانون حکومت ہند ۱۹۳۵ء اور دتا دیز ہلایٹ لائٹرومنٹ آف انٹرکشنز پر

بحث کرتے ہوئے فیصلہ کیا کہ "قانون حکومت ہند یا کسی دوسرے قانون میں اس کی صراحت موجود نہیں کہ وزارت کو عاملانہ اختیار حاصل ہوگا۔ برخلاف اس کے قانون حکومت ہند کی دفعہ ۱۱۱ کی رو سے عاملانہ اختیار کو گورنر براہ راست یا ایسے حکام کے ذریعہ سے جو اس کے ماتحت ہوں استعمال کرے گا۔ قانون مذکور کی دفعہ ۵۰ میں جو درج ہے کہ وزیر گورنر کی اعدا (ایڈ) کریں گے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وزیروں کو عاملانہ اختیار حاصل ہو گیا۔ یہ توجیہ دفعہ ۴۹ کے بالکل خلاف ہوگی۔ حکومت بنگال کے قواعد و ضوابط جو دفعہ ۵۹ (۳) کے تحت وضع کئے گئے ہیں ان سے قانون کی مذکورہ صریح دفعات میں قانونی طور پر ترمیم یا تبدیلی نہیں کی جاسکتی۔ پھر اس کے علاوہ یہ بھی قابل ملاحظہ ہے کہ دستاویز شرکت میں بصراحت مذکور ہے کہ گورنر عاملانہ اختیار کو وزیروں کے مشورہ سے استعمال کرے گا۔ عاملانہ اختیار کے استعمال کے لئے دستاویز شرکت نے گورنر کو اپنے پیش نظر رکھا ہے نہ کہ وزیروں کو چنانچہ جب تک کہ وزیروں کو گورنر کے ماتحت حکام نہ تصور کیا جائے اس وقت تک وہ قانون حکومت ہند ۱۹۳۵ء کی دفعہ ۴۹ (۱) کی رو سے عاملانہ اختیار کے مجاز نہیں ہو سکتے۔ ہماری رائے میں وزیروں کو گورنر کے ماتحت حکام نہیں کہا جاسکتا جس کا اشارہ دفعہ ۴۹ میں ہے بلکہ وہ عوام کے منتخب شدہ نمائندوں میں سے چنے جاتے ہیں تاکہ جہاں تک ممکن ہو مقررہ حدود کے اندر اپنی خواہشات کو عملی جامہ پہنائیں اور گورنر کے مشیر کی حیثیت سے کام کریں۔ اس لئے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگرچہ رواج کے بموجب وزیروں کو گورنمنٹ کہا جاتا ہے لیکن تعزیرات ہند کی دفعات ۱۷۱، ۱۷۲ (الف) کی رو سے وہ گورنمنٹ کہے جانے کے مجاز نہیں ہیں۔ علی طور پر چاہے کچھ ہو لیکن قانون میں وزیر گورنر کے مشیروں کے ماسوا کچھ نہیں۔ کلکتہ ہائی کورٹ کے ان فیصلوں سے وزیروں کی حیثیت کے متعلق ایک بڑا کھپ قانونی مسئلہ پیدا ہو گیا ہے جس کی مزید صراحت غالباً قانون حکومت ہند ۱۹۳۵ء کی ترمیم کے وقت کرنا ہوگی۔

وزرا کی حالت پر غالب کا یہ شعر صادق آتا ہے۔

لو وہ بھی کہتے ہیں کہ یہ بے ننگ و نام ہے

یہ جانتا اگر تو لٹا تا نہ گھر کو میں

مضمون نگار نے انگلستان، کناڈا اور دوسری ڈومینوں کی دستوری مثالوں سے ثابت کیا ہے کہ فشار قانون کلکتہ ہائی کورٹ کی اپیل رنج کے فیصلے کے خلاف ہے۔ اس ضمن میں جو بحث کی گئی ہے وہ مضمون نگار کے وسیع مطالعہ کی آئینہ دار ہے جو قانون حکومت ہند کی دوسری دفعات سے اس فیصلے کی تردید کی گئی ہے۔ مثلاً دفعہ ۵۹ کی ضمنی دفعہ ۳۴ سے ثابت کیا گیا ہے کہ وزیروں کو عاملانہ اختیار حاصل ہے۔ دفعہ ۳۳ میں گورنر کا یہ فرض بتایا گیا ہے کہ وہ "وزیروں کے درمیان صوبہ جاتی حکومت گورنمنٹ کے کام کو تقسیم کرے" اس سے صاف ظاہر ہے کہ گورنر وزیروں کو عاملانہ اختیارات تفویض کرے گا نہ کہ سرکاری معتمدوں اور حکام کو وزیر ہی مختلف محکموں کے ہیڈ ہوں گے۔ اگر وزیر گورنر کے ماتحت حکام (آفسرز) نہیں ہیں تو گورنمنٹ کے شعبے کس طرح ان کے تفویض کئے جاسکتے ہیں۔ وہ کس طرح اپنے اپنے شعبوں کے متعلق احکام صادر کر سکتے ہیں جن کے قانونی جواز کو کوئی عدالت تسلیم کرنے سے انکار نہیں کر سکتی۔ دراصل فشار قانون یہی ہے کہ وہ اپنے اپنے حدود میں گورنر کے اقتدار کو اسی طرح استعمال کرنے کے مجاز ہیں جس طرح انگلستان میں وزیر بادشاہ (ناب) کے اقتدار کو استعمال کرتے ہیں۔ دراصل صوبہ جاتی حکومت کا اقتدار قانوناً اسی طرح گورنر کی ذات سے وابستہ سمجھنا چاہئے جس طرح انگلستان میں بادشاہ کی ذات سے۔ جس طرح انگلستان میں وزیر بادشاہ کے مشیر ہونے کے ساتھ اس کے ماتحت بھی ہوتے ہیں اسی طرح برطانوی صوبوں کے وزیر گورنر کے مشیر بھی ہیں اور اس کے ماتحت بھی اور اس لئے عاملانہ اختیار کو استعمال کرنے کے مجاز ہیں۔

لیکن غالباً کلکتہ ہائی کورٹ نے یہ نقطہ نظر اس لئے اختیار کیا کہ وزارت چیلنج

کی جانب سے تنقید ملک معظم کے خلاف نفرت پھیلانے کے ضمن میں شمار نہ کی جا سکے۔ انگلستان کی وزارت تنقید پر وف ہوتی ہے۔ چنانچہ چیف جسٹس نے اس کا اظہار بھی کر دیا گیا کہ گورنمنٹ سے کوئی اکثریت رکھنے والی پارٹی مراد ہے تو اس کے خلاف تنقید کو بغاوت انگیز (سے ڈی شن) نہیں قرار دیا جاسکتا۔ ہاں یہ بات دل کو لگتی ہے کہ وزارت کا عاملانہ اختیار اگر تسلیم کر لیا جائے تو اس کے ساتھ یہ سب تسلیم کرنا ہوگا کہ انگلستان کی طرح اس پر تنقید کا پبلک کو حق حاصل ہے۔ میٹھا میٹھا ہپ اور کڑوا کڑوا تھو کی سیاست اصولاً صحیح نہیں اس لئے کہ اس سے زندگی کا توازن بگڑے گا بنے گا نہیں۔

(دی)

The Indian Journal of Economics دی انڈین جرنل آف اکنامکس، بابت اپریل ۱۹۴۷ء

April 1941.

معاشی انجمن ہند کا چوبیسواں سالانہ اجلاس

بمقام میور پروفیسر گاڈگل کی صدارت میں منعقد ہوا۔ کل ۳۷ مقالے پڑھے گئے جو کہ ان تین عنوانات سے متعلق تھے۔

(۱) اشتراکی معاشرہ میں مسئلہ قدر۔

(۲) ہندوستان میں قیمتوں کی سطح (بالخصوص زرعی نقطہ نظر سے)

(۳) صوبہ جاتی اور ریاستی مالیات۔

یہاں ہم خطبہ صدارت اور ایک اہم مقالہ کا خلاصہ پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

خطبہ صدارت :-

پروفیسر گاڈگل نے اپنے خطبہ میں حکومت ہند کے معاشی مسلک پر اصولی بحث کی اور یہ واضح کیا کہ آئندہ پالیسی کی تشکیل کن اصولوں کے تابع ہونی چاہئے۔ آپ نے جا بجا تاریخ انگلستان و امریکہ سے موزوں مثالیں دیں اور اس طرح آپ کے

نظری مباحث خلاصہ دلچسپ بن گئے۔ آپ نے اس چیز پر زور دیا کہ اصول عدم مداخلت کے بنیادی مفروضات کی کافی تردید ہو جانے کے باوجود معاشی تنخیل ہنوران کے اثرات سے آزاد نہیں ہوا ہے۔ لیکن یہ غنیمت ہے کہ پچھلے بیس سال کے حالات نے حکومتوں کو ”مداخلت“ کے اصول کو مان لینے پر مجبور کیا ہے کیونکہ عدم مداخلت کا نتیجہ اختلالِ اشتغال اور بد نظمی رہا ہے۔ نیز پچھلے دور میں یورپی حالات کی بنا پر قائم کردہ کلیات کو ایک عالمگیر حیثیت دینا فیشن میں داخل تھا۔ لیکن تجربہ کے بعد ان نظریوں کی اضافیت پر زور دیا جانے لگا۔ حکومت ہند کو بھی یہ چاہئے کہ اپنی معاشی پالیسی مرتب کرتے وقت یہاں کے معاشرتی ماحول کو اپنی نظروں سے اوجھل ہونے نہ دے۔ اصول عدم مداخلت محض ایسے فضا میں کارآمد ثابت ہو سکتا ہے جہاں کہ بڑھتی ہوئی خوش حالی ہو، چنانچہ انیسویں صدی کے انگلستان کے لئے یہ موزوں رہا لیکن ہندوستان جیسے ملک کے لئے جو ایک دور عبوری سے گزر رہا ہے یہ مفید نہیں ہو سکتا۔ یہاں کے لئے تو ایسے لائحہ عمل کی ضرورت ہے جو کہ دور عبوری کے مسائل کو حل کر سکے۔ نئے معاشی نظام کی ترویج کی وجہ سے جو دقتیں اور تکلیفیں مختلف طبقوں کو برداشت کرنی پڑتی ہیں انہیں بالکل پیہر نہ بھی کیا جائے تو کم از کم ان کی شدت میں کمی کی جائے یہی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ حکومت تغیرات کی رفتار پر قابو پاسکے۔

(ع - ق)

Journal of the Aligarh Historical

بیات اپریل ۱۹۹۷ء

علی گڑھ ہسٹاریکل ریسرچ انسٹیٹیوٹ مبارکباد

Research Institute

کام متفق ہے کہ اس نے تاریخ کا نہایت مفید اور اعلیٰ معیار کا رسالہ جاری کیا ہے۔ اس وقت ہمارے پیش نظر اس رسالہ کا پہلا نمبر ہے۔ اس میں بعض مضامین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ پروفیسر ہارون خاں صاحب شیروانی کا مضمون ”بہمنی سلطنت سے پیشتر“

تحقیق سے لکھا گیا ہے۔ مشریم بی احمد کا مضمون ”عہدِ منلیہ کے وقائع“ پر ہے۔ ان وقائع سے طرز حکومت پر بہت کافی روشنی پڑتی ہے۔ مضمون اس سالے پر مبنی ہے جو دفتر دیوانی حیدر آباد (دکن) سے حاصل کیا گیا ہے۔ ایک مضمون ”سلاطینِ دہلی کے حکومت مالوہ سے تعلقات“ پر ہے اس مضمون کی تیاری میں محکمہ کتب سے مدد لی گئی ہے۔ ایک مضمون ”تعلق بادشاہوں کے نزدیکی نظم و نسق“ پر ہے۔ ”اورنگ زیب اور اس کی حکمت عملی“ پر ایک مضمون ہے۔ یہ سب مضمون اعلیٰ تحقیق کے اچھے نمونے ہیں۔ لیکن تحقیق صرف بیان کرنے کا کام نہیں ہے بلکہ تنقید کا کام بھی ہے۔ ہیں پوری توقع ہے کہ اس رسالے کے آئندہ نمبروں میں جو مضامین شائع ہوں گے وہ تحقیق و تنقید دونوں پر پوری طرح حاوی ہوں گے۔ تاریخ سے زندگی کے مسائل سمجھنے میں اسی وقت مدد مل سکتی ہے جبکہ وہ نقد و نظر کے دامن کو اپنے ہاتھ سے نہ چھوڑے ورنہ وقائع اور تاریخ میں کچھ فرق نہیں رہتا۔ اس رسالہ کا علمی معیار جیسا بلند ہے اسی طرح اس کی چھپائی وغیرہ بھی دیدہ زیب ہے۔ سالانہ قیمت لے۔ فی پرچہ عکس۔ ایڈیٹر صاحب جنرل آف وی ملیگنڈہ ہسٹریکل ریسرچ انسٹیٹیوٹ۔ ۸ شکی روڈ۔ مسلم یونیورسٹی، ملیگنڈہ (یو۔ پی) سے طلب کیا جاسکتا ہے۔

مجلہ نظامیہ کا خصوصی شمارہ۔ مجریہ ادارہ ترقی تعلیم اسلامی۔ حیدر آباد (دکن)
مجلہ نظامیہ کے اس شمارہ خصوصی میں مامعبدالقیوم صاحب مرحوم کی زندگی کے متعلق مختلف اصحاب کے مضامین شائع کئے گئے ہیں۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اصحاب مرحوم کی زندگی میں موجودہ نسل کے حیدر آبادیوں کے لئے بہت کچھ سبق موجود ہے۔ مرحوم بڑے زبردست عالم اور حق پرست شخص تھے۔ باوجود اپنے سرکاری مشاغل کے انہوں نے خدمتِ خلق کے مختلف کاموں کو جاری رکھا اور اپنے سرکاری اثرات کو بھی قوم و ملت کی فلاح و بہبود ہی کے لئے استعمال کیا۔ مامصاحب اتحاد اسلامی اور آزادی وطن کے

تصورات کو ایک دوسرے کی ضد نہیں سمجھتے تھے بلکہ دونوں تصورات کو ایک دوسرے کا معاون سمجھتے تھے۔ اس ملک کے مختلف فرقوں کے باہمی اتحاد کو ضرور خیال کرتے تھے۔ قومی تعلیم کے متعلق بھی ملا صاحب کے خیالات نہایت وسیع تھے۔ زمانہ نے بتا دیا کہ مرحوم کی رائے اس باب میں کس قدر صحیح اور صائب تھی۔

اس شمارہ خصوصی میں ملا صاحب مرحوم کی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر عمدہ مضامین شائع کئے گئے ہیں اور ان تقاریر کا خلاصہ بھی درج کیا گیا ہے جو جلسہ یادگار میں مرحوم کے متعلق مختلف شاہیر و کن نے کی تھیں۔

— (*) —

تنقید و تبصرہ

ہندوستانی ریاستوں کی مالیات The Finances of Indian states
از ڈاکٹر پی جے، ٹامس by Dr. P. J. Thomas.

اس مقالہ میں ڈاکٹر ٹامس نے ہندوستان کی چند اہم ریاستوں کی مالیات کا تقابلی مطالعہ کیا ہے۔ اسی سلسلہ میں آپ نے حیدرآباد، میسور، ٹراونکور، کشمیر، بڑودہ، اندور، کوچن، بیکانیر کے مذاات آمدنی و خرچ سے متعلق ضروری اعداد و شمار فراہم کئے ہیں اور ان پر تبصرہ کیا ہے۔ آپ نے واضح کیا ہے کہ ان سب کی سالانہ آمدنی ۳،۷۳،۳۳۷ روپیہ ہے اور یہ جملہ ریاستوں کی ۱۴ فی صد آمدنی پڑتی ہے۔ اکثر ریاستوں کی اہم ترین ذریعہ آمدنی مالگزارگی ہے۔ مالگزارگی کا بار سب سے زیادہ اندور اور سب سے کم ٹراونکور کو برداشت کرنا پڑتا ہے۔ مذکورہ بالا ریاستوں میں کرٹوڈیگری کے ذریعہ ۳۷ روپیہ وصول ہوتے ہیں۔ حیدرآباد، اندور اور بیکانیر میں انکم ٹیکس کا رواج نہیں ہے۔ اور جن ریاستوں میں کہ یہ عام کیا جاتا ہے وہاں کی شرح کم ہے۔ چند ریاستوں میں تجارتی محکموں سے خاصی آمدنی ہوتی ہے۔ چنانچہ میسور کی آمدنی کا ۲۵،۵ فی صد اور بیکانیر کی آمدنی کا ۳۹،۵ فی صد تجارتی محکموں سے حاصل ہوتا ہے۔

جہاں تک کہ خرچ کا تعلق ہے مقالہ نگار نے یہ واضح کیا ہے کہ حیدرآباد میں آمدنی کا ۲۱ فی صد، میسور میں ۲۰ فی صد، اندور میں ۳۲،۵ فی صد اور کشمیر میں ۳۰،۸ فی صد حصہ نظم و نسق

پھر ہوتا ہے۔ والئی ریاست اور اس کے خاندان پر سب سے زیادہ مصارف بیگانہ میں ہوتے ہیں یعنی کل آمدنی کا ۲۳ فیصد حصہ اس مد پر خرچ کیا جاتا ہے اور حیدر آباد میں اس پر صرف ۶،۶ فی صد خرچ ہوتا ہے۔ میونسپلٹی جو تک اپنی معاشی ترقی کے لئے بہت کچھ صرف کیا ہے۔ اس لئے وہاں قرضہ اور سود کی ادائیگی کے لئے آمدنی کا ۱۹ فی صد حصہ مختص کرنا پڑتا ہے۔ تعلیم پر ٹرانسواکھ میں ۱۹،۷ کوچن میں ۱۹،۵ اور بڑودہ میں ۱۷،۱ فی صد صرف ہوتا ہے۔ تعمیرات پر سب سے زیادہ حیدر آباد صرف کرتا ہے یعنی ۱۹ فی صد۔

ڈاکٹر طامس نے مزید کارآمد تفصیلات دے دی ہیں اور یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ مالیاتی نقطہ نظر سے ایک طرف اگر چند ریاستیں برطانوی ہند سے بڑھی ہوئی ہیں تو دوسری طرف ریاستوں کی ایک بڑی تعداد اسی ہے جہاں کے حالات کچھ زیادہ تسلی بخش نہیں ہیں۔

(ع - ق)

Propaganda in International (بین الاقوامی سیاسیات میں پروپیگنڈا کا کام

Politics.

از ای ایچ کار اکسفورڈ پمفلٹ نمبر ۱۶)

دنیا کے اہم سیاسی و معاشی مسائل کے متعلق اکسفورڈ سے جو مختلف پمفلٹ شائع ہوئے ہیں وہ سیاسیات کے ہر طالب علم کو ضرور پڑھنے چاہئیں۔ ان میں سے بیشتر ایسے لوگوں نے سلیس اور آسان زبان میں لکھے ہیں جو اپنے اپنے مضمون پر زبردست محقق کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اسی سلسلہ کی ایک کڑی زیر نظر پمفلٹ ہے۔ اس میں پروپیگنڈا کا بتایا ہے کہ سیاست میں رائے عامہ پر قابو پانا کس قدر اہم ہے۔ پروپیگنڈا موصوف کا خیال ہے جو بڑی حد تک صحیح ہے کہ گزشتہ جنگ اگرچہ عسکری اور معاشی قوت کے ہوتے پر جیتی گئی تھی لیکن اس کے جیتنے میں پروپیگنڈا کا بھی بڑا حصہ تھا۔ آج یہ بات مسلم ہے کہ کسی مملکت کے قیام و بقا کے لئے منظم پروپیگنڈا انتہایت ضروری ہے۔ ریڈیو کے عام ہونے سے پروپیگنڈے کی وسعت میں اور زیادہ اضافہ ہو گیا ہے کامیاب پروپیگنڈا وہی ہو سکتا ہے

جو حقیقت اور صداقت سے بخورِ ابہت لگاؤ رکھے ورنہ محض ہوائی قلعے تھوڑے دنوں سے زیادہ نہیں چلتے۔ پروگنڈا کی تاثیر کا انحصار اس امر پر ہوتا ہے کہ وہ کسی مسلمہ قد حیات کی تائید میں کیا جائے اور سننے والوں کو باور کرا دیا جائے کہ پروگنڈا کرنے والی جماعت ہی حق و صداقت کی شیدائی ہے۔ پمفلٹ کی قیمت سبب نہیں ہے۔

محشر خیال

محشر خیال | یہ سجاد علی انصاری مرحوم کے مضامین کا مجموعہ ہے جسے عرصہ ہوا پروفیسر خواجہ منظور حسین صاحب نے مرتب کیا تھا۔ اب اس مجموعہ کا دوسرا ایڈیشن شائع کیا گیا ہے۔ سجاد مرحوم اردو کے مایہ ناز ادیبوں میں گزرے ہیں۔ انوس ہے کہ عمر نے وفات کی ورنہ وہ زمان و ادب کی بڑی خدمت کرتے۔ وہ ایک صاحب طرز لکھنے والے ہیں ان کے طرز میں حکیمانہ گہرائی اور نزاکت خیال، ادبی لطف اور طنز و ظرافت کی نہایت باکیف آمیزش ہے جس کے باعث ان کی تحریر میں بڑی دلکشی پیدا ہو گئی ہے۔ کوئی مضمون شروع کیجئے، جب تک ختم نہ کر لیجئے گا دل نہ مانے گا۔ جناب آل احمد صاحب سرور صدیقی نے ”شعلہ مستعلیٰ“ کے عنوان سے اس مجموعہ پر ایک مقدمہ لکھا ہے جو پڑھنے سے تعلق رکھتا ہے۔ اس میں سجاد مرحوم کے طرز تحریر اور ان کی تنقیدی اور تخلیقی صلاحیتوں کا نہایت دلچسپ انداز میں تجزیہ کیا گیا ہے۔ بقول موصوف۔

تسجاد انصاری: لیڈر تھے، نہ حاکم، نہ دولت مند۔ وہ پیشہ وراویب بھی نہ تھے
عوام انھیں جانتے بھی نہیں۔ صرف خواص ہی ان سے واقف ہیں۔۔۔۔۔ ان کے یہاں
فلسفہ اور ادب لطیف دونوں کا ایک حیرت انگیز امتزاج ملتا ہے۔ اس بنا پر وہ ادب
لطیف کے فلسفی کہے جاسکتے ہیں۔ مگر ان کی رعنائی خیال آتش تیاں اور ارتعاش نگین
والی نہیں، حقایق کو اٹھنے پلٹنے اور ان کی رنگینی سے لطف اٹھانے سے پیدا ہوئی ہے۔
وہ اپنے اسٹائل کی وجہ سے اہم ہیں۔ جہدی افادی نے آزاد کے متعلق جو فقرہ کہا تھا وہ
ان پر زیادہ صادق آتا ہے۔ یہ بھی صرف انشا پر واز ہیں، جنھیں کسی اور سہارے کی

ضرورت نہیں۔ ناشر خان الیاس احمد بھی صاحب۔ قرول باغ۔ نئی دہلی قیمت قسم اول سے
قسم دوم بے جلد ۱۰/- اور مجلد مع گرد پوش ۱۲/-

یہ کتاب مولوی فضل اللہ احمد صاحب، بانی و مہتمم حیدری گشتی
بتوہب حیدری کتب خانہ حیدر آباد (دکن) نے جدید اصول کے مطابق کتابوں

کی ترتیب اور فہرست سازی اور علوم و فنون کی تقسیم کے متعلق مرتب کی ہے۔ شروع میں
مولوی حبیب الرحمن صاحب ناظم سررشتہ معلومات عامہ سرکار عالی کا پیش لفظ ہے جس میں
موصوف اس کی نسبت فرماتے ہیں۔ ”جہاں تک میں غور کر سکا ہوں۔ مجھے یہ بتوہب اتنی مفصل
اور جامع معلوم ہوتی ہے کہ اردو زبان کا وسیع اور روز افزوں ذخیرہ اس میں آسانی سے مل سکتا
ہے۔ بڑی خوبی اس کی یہ ہے کہ اس میں ان طریقوں کی جو مغربی ملکوں میں رائج ہیں اندھی
تقلید نہیں کی گئی ہے بلکہ اردو زبان کی فطرت اور خصوصیات کو پیش نظر رکھ کر مناسب
تبدیلیوں کے ساتھ انھیں اپنایا ہے۔ حیدری گشتی کتب خانہ کے بانی اور مہتمم کی مشیت
سے مولوی فضل اللہ احمد صاحب کو کئی سال تک اس شعبہ پر غور کرنے کا موقع ملا ہے اور
زیر نظر کتاب صاحب موصوف کے طویل عملی تجربہ کا نتیجہ اور اس وجہ سے خاص توجہ کی مستحق
ہے۔ ہم موصوف کی اس رائے سے متفق ہیں۔ متعلقہ فن کے اصحاب کے لئے یقیناً
یہ کتاب بیحد مفید ثابت ہوگی۔ قیمت ۸/- مطبوعہ اعظم اٹیم پریس حیدر آباد دکن۔

مرتبہ محمد ہاشم (آئی ٹی سی) دہکار مدرس فوقانیہ عثمان آباد
اردو کا تدریجی قاعدہ مطبوعہ انتظامی پریس۔ نظام شاہی روڈ۔ حیدر آباد (دکن)

اس قاعدہ کی بنیاد آواز اور اوزان پر رکھی گئی ہے اور کم و بیش ستر سو الفاظ کو
پہلے آواز و وزن ترتیب دیکر اکتیس اباق میں تدریجی تقسیم کیا گیا ہے۔ تدریج اس قاعدہ
کی خاص خصوصیت ہے اور ہر سبق ایک خاص چیز کے لئے مخصوص ہے۔ امید ہے کہ
یہ قاعدہ مہتمدوں کے لئے مفید ثابت ہوگا۔

وشووانٹری | اس نام سے ابھی حال میں ہندی کا ایک ماہانہ رسالہ پنڈت سندر لال صاحب کی ادارت میں شائع ہونا شروع ہوا، جس کا مقصد زیادہ تر سیاسی اور تمدنی مسائل کی عام فہم تشریح ہے۔ نیم علمی مضمونوں کے علاوہ اس رسالے میں کہانیاں، نظیں، کارٹون اور تصویریں بھی ہیں۔ البتہ انتخاب کا معیار بہت بلند ہے۔ طباعت بھی اچھی ہے، ایک رنگین اور کئی سادی تصویریں اور نقشے ہیں۔ زیر نظر رسالے میں ”چینی تاریخ کا مقدمہ“ اور ”ہندوستان میں تاریخ کیسی لکھی جائے؟“ اچھے مضمون ہیں۔ جناب منظر علی صاحب سوخت کے مضمون کا عنوان ہے آزاد ہندوستان میں نہ فوج ہوگی نہ ہتھیار ہوں گے“ اس عنوان ہی سے لکھنے اور چھاپنے والے کی خوش اعتقادی کا پتہ چلتا ہے۔ لکھنے والوں میں سر سروپتی راوہا کرشنن، ڈاکٹر سید محمود، ڈاکٹر جہدی حسین، مہادیو دیسائی وغیرہ کے نام نظر آتے ہیں۔ رسالے کا سالانہ چند (لے) ہے۔ ملنے کا پتہ: وشووانٹری کاریا لے، ساؤمٹھ ملاکا، الہ آباد۔

ہم سچے دل سے اس نئے رسالے کا خیر مقدم کرتے ہیں اور تمام تعلیمی اداروں سے اس کی سرپرستی کی توقع کرتے ہیں۔ یہ رسالہ یقیناً اس قابل ہے کہ تمام یونیورسٹیوں اور بڑے بڑے کالجوں کے کتب خانوں میں منگایا جائے۔ (ج)

ہندوستانی ادب | یہ رسالہ ابھی حال میں مولوی غلام محمد خاں صاحب ایم۔ اے (عثمانیہ) کے زیر صدارت شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ ہندوستان میں ایک مشترکہ زبان کی ضرورت کا اہل ملک میں احساس پیدا کیا جائے اور اس زبان کی جہانگیر ہو سکے خدمت کی جائے۔ یہ ایک مبارک مقصد ہے جو اس رسالہ کے مدیر نے اپنے پیش نظر رکھا ہے۔ ہمیں پوری امید ہے کہ یہ رسالہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوگا۔ اس رسالہ کا اس وقت جولائی نمبر ہمارے سامنے ہے۔ مضامین میں علمی اور ادبی

دونوں ہیں اور ان کا معیار اچھا ہے۔ چند سالانہ طور پر قیمت ایک سو چھ سو ۶۰ پتہ (چنگیل گورہ۔ حیدر آباد دکن)

سریلے بول عظمت اللہ خاں مرحوم اردو زبان کے اعلیٰ پایہ کے نقاد اور شاعر تھے۔ شاعری میں انھوں نے اپنی راہ دوسروں سے الگ نکالی تھی۔ ان کی شاعری میں خاص طرح کی تازگی اور حقیقت پسندی پائی جاتی ہے۔ چنانچہ وہ اپنی شاعری کے لئے جو موضوع تلاش کرتے ہیں وہ بھی اچھوتے ہوتے ہیں۔ انھوں نے خود اپنے کلام کی سوغات آنے والی نسل کے نام جس طور پر پیش کی ہے اس کا اعادہ یہاں ضروری ہے۔ وہ فرماتے ہیں:-
 ”اس آنے والی پود کے لئے جس کے ہونٹوں پر ابھی ماں کے دودھ کا مزہ کچھ یوں ہی سابق ہے جس کی آوازیں ابھی لڑکپن کا سر ملان گونج رہا ہے یہ چند ایک نظمیں سوغات کے طور پر پیش کی جاتی ہیں۔ اس پود کے پھلنے پھولنے کے بعد بڑا کام یہ ہوگا کہ اس کی نغمہ رانی سے اردو شاعری فطرت کی طرح وسیع ہو جائے اور فطرت ہی کی طرح گونج اُسے۔ اگر ان چند بولوں سے اس پود کو اردو ادب کا ایک نیا دور طلوع کرنے میں ذرا سی بھی مدد ملی تو گویا ان ناپیز چیزوں کا صلہ مل گیا۔“

عظمت اللہ خاں مرحوم نے اردو شاعری کو فطرت کی طرح وسیع کرنے میں پہلا قدم اٹھایا تھا۔ اس کام کی تکمیل ابھی باقی ہے۔

شائع کردہ عظمت زبیدہ بیگم۔ قیمت ۸۰ پتہ۔ مطبوعہ اعظم ایشیم پریس حیدر آباد دکن۔

مطبوعہ اعظم اٹیم پریس گورنمنٹ ایجوکیشنل پرنٹرز
مغلیہ جید آباد کن

ہندی و یونانی نجوم کا مقابلہ

نظام عالم جنتری ۱۹۲۶ء مطابق مسکلف کے ملاحظہ سے بخوبی واضح ہو سکتا ہے کہ یونانی ہندی یونانی ہیئت کے قواعد کی انتہائی چھان بین کرنے کے بعد علم ہیئت کو علی جامعہ پہلے کی با کمال کا حساب کو شش کی ہے اور ہندی اور یونانی حساب کے تحت غلطی و غلطی کا روزانہ استخراج مندرج ہے جس سے آپ ہندی و یونانی حساب کے باہمی تفاوت کو معلوم کر کے نہ صرف صحیح نتیجہ پر پہنچیں گے بلکہ مشہور و معروف جنتریوں کو قطعاً بھول جائیں گے کیونکہ دیگر جنتریاں ایک فرد و حمل کے تحت تیار کی جاتی ہیں جس سے بالکل متبر ہے اور یہ بھی دعویٰ ہے کہ نظام عالم جنتری کے صحیح ہونے کی حاجت ماہرین علم ہیئت کے علاوہ دنیا کی صد گاہیں بھی کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ تیار گاہ کے حساب میں کوئی فرق واقع نہ ہوگا۔ حاصل یہ کہ یہ ایک کو جنتری ازوپ کی اندر ہی تقلید سے بچانے کی خاطر علم نجوم کے کثیر الاستعمال محمولات و اصطلاحات وغیرہ کی وضاحت عام فہم الفاظ میں کی گئی ہے کہ وہ بلا اعداد غیرہ اپنا طالع و ستارہ اور تاریخ مطلوبہ پر پشت تیار گاہ کے نیک و بد نتائج معلوم کر سکیں بلکہ ہر شخص کو اپنی زندگی کا صحیح ماحول معلوم ہوگا وغیرہ کہ نظام عالم جنتری شایعین کے لئے دعوت تھیں اور فن دان زمین کے لئے نعمت غیر مترقبہ ہے پس ان واقعات کی بنا پر نظام عالم جنتری کا ہر گھر میں رہنا لازمی ہے بظاہر یہ ایک جنتری ہے لیکن دو جنتریوں پر مشتمل ہے قیمت فی جنتری ۸ روپے علاوہ محصول ڈاک۔

مرتبہ۔ مال حسین بخش منجم و ماہر علم الاحکام مصنف قواعد زمین نظام عالم جنتری بازار احمد صدام
(حیدر آباد دکن)
ملکنے کا پتہ

شید عبد القادر ایڈمنسٹریٹر تاجران کتب چارمینار حیدر آباد دکن شید عبدالرزاق تاجر کتب عابد روڈ حیدر آباد دکن

ڈاکٹر آنتیل خواب سرا کہ حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظم ملکیت آصفیہ کی مکمل نویسیات موجودات
کارنامہ حیدری دیات قلبند کئے گئے ہیں جن میں متعدد تصاویر کا غذا و چھپائی انفیس قیمت جلد (۵۰)۔

اس کتاب میں چھ شاہیر ہندوستانی سنی آغا خاں۔ اقبال۔ سرا کہ حیدری۔ بوس۔ نیگور اور جو اہل ہندو
مشاہیر ہند کے بہت آواز و سوانح حیات اور ان کے علمی ادبی کارناموں پر تبصرے قوم ہندی کے کارنامے اور ان کے

پیغامات کو بہترین پیرایہ میں مدج کیا گیا ہے۔ قیمت جلد (۵۰)

آلشہ عید القادری ایڈمنسٹریٹر تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم شمیم چرکشی پرنٹرز

اُردو

انجمن ترقی اُردو کا سالہی رسالہ

جنوری - اپریل - جولائی - اکتوبر میں شائع ہوتا ہے

اس میں ادب اور زبان کے ہر پہلو پر بحث کی جاتی ہے۔ تنقیدی اور تحقیقی مضامین خاص امتیاز رکھتے ہیں۔ اُردو میں جو کتابیں شائع ہوتی ہیں ان پر تبصرے اس رسالہ کی ایک خصوصیت ہے۔ اس کا حجم ڈیڑھ سو صفحے یا اس سے زیادہ ہوتا ہے۔ قیمت سالانہ محصول ڈاک وغیرہ ملا کر ساٹ روپے نمونے کی قیمت ایک روپیہ ۱۲/-

رسالہ سائنس

جنوری، اپریل، جولائی، اکتوبر میں شائع ہوتا ہے۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ سائنس کے مسائل اور نیالات کو اُردو زبانوں میں مقبول کیا جائے۔ دنیا میں سائنس کے متعلق جو جدید انکشافات وقتاً فوقتاً ہوتے ہیں، یا جو کمین یا ایجادیں ہو رہی ہیں، ان کو تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے اور ان تمام مسائل کو حتی الامکان صاف اور سلیس زبان میں بیان کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اس سے اُردو زبان کی ترقی اور اہل وطن کے خیالات پر روشنی اور وسعت پیدا کرنا مقصود ہے۔ رسالے میں متعدد بلاک بھی شائع ہوا کرتے ہیں۔ قیمت سالانہ صرف چھ روپے نمونہ کی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے۔

المشتعلہ منیجر انجمن ترقی اُردو (ہند) دہلی

مکتبہ جاکی نئی کتابیں

خطوط محمد علی :- یہ ان خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں دوستوں اور ملک کے سربراہان و حضرات کو لکھے تھے۔ ان میں سے چند اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور رقیبہ محمد علی میوزیم "کتب خانہ جامعہ سے لئے گئے ہیں۔

کسی شخص کے خط صبیح منوں میں اس کی زندگی کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ سوچتا ہے اور جو اس کے دل پر گزرتی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مرحوم کا تو یہ حال تھا کہ وہ سیاست کمزور زمانہ سازی اور ظاہر واری کے قائل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھنے میں تکلف نہ کرتے تھے۔ اس کا فائدہ یہ خطوط ہندوستان کے ایک ہنگامہ خیز دور کی تاریخ کے ابواب ہیں اور مرحوم کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۳۲ صفحات۔ قیمت ۵ روپے۔

بحر الکابل کی سیاست :- مصنفہ امین خالدی۔ اس مقالے میں مصنف نے بحر الکابل کی سیاسی اور معاشی اہمیت ظاہر کی ہے۔ موصوف نے امریکہ، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اتحاد اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکر کے امکانات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۵ روپے۔

اسلامی ممالک کی سیاست :- مصنفہ عشرت علی مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق، یونان اور ایران وغیرہ کی سیاسی اہمیت کیا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں میں کس قسم کی نئی سیاسی تحریکیں اٹھیں ان کا کیا اثر ہوا اور موجودہ وقت میں ان کی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۵ روپے۔

قومیت اور بین الاقوامیت :- مصنفہ محمد قاسم من مصنف نے اس مقالے میں قومیت کے مفہوم کی تشریح کی ہے اور اس کے عناصر سے بحث کی ہے۔ نیز بتایا ہے کہ قومیت کا ارتقاء کس طرح ہوا۔

مشرق میں قومیت کا تصور کیا ہے اور یورپ والے کس قسم کی قومیت کے قائل ہیں۔ اس مسئلہ کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ بین الاقوامیت کے تخیل کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ اس کا موجودہ تصور کیا ہے اور مستقبل میں اس کی کیا نوعیت ہوگی۔ آخر میں انجمن اقوام کی ہیئت اس کے ارتقاء اس کی کارگزاریاں اور اس کی ناکامی کے اسباب پر بھی تبصرہ ہے۔ قیمت عسکاً روپے۔

ناتیسیت۔ مصنف شاہد حسین رزاقی۔ یہ سمجھنا کہ ناتیسیت کا تخیل ہٹلر کی دماغی پیداوار ہے اور ہٹلر نہ ہے تو ناتیسیت خود بخود ختم ہو جائے گی بالکل غلط ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ہٹلر ناتیسیت کی پیداوار ہے اور یہ نظریہ دراصل ایک جدید ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے ہٹلر نے پروان چڑھایا۔ مصنف نے آخر میں ناتیسیت کے اچھے اور بُرے پہلوؤں کو بھی نمایاں کیا ہے قیمت عسکاً روپے۔

ناموران سیاست۔ موجودہ جنگ کی وجہ سے ہر شخص کو سیاسی معاملات سے خاص دلچسپی پیدا ہو گئی ہے۔ ہٹلر، موسلینی، روزولٹ، اٹالین، چرچل اور عصمت انور شخص کی زبان پر رہتے ہیں۔ ان کے حالات سے ناواقفیت کی بنا پر معاملات صحیح طور پر سمجھنے میں کبھی کبھی دشواری پیدا ہوتی۔ اس کتاب میں ایشیا اور یورپ کے انہیں مسئلہ سیاسی رہنماؤں کے حالات درج ہیں۔ اس میں بہت سے ایسے لوگوں کے حالات بھی ملیں گے جو غریب گھرانے میں پیدا ہوئے تھے لیکن اپنی ہمت کی رہنمائی سے آج بڑی بڑی سلطنتوں کے مالک ہیں اور چھوٹی سلطنتوں کی آزادی ان کے رحم و کرم پر موقوف ہے۔ قیمت حصہ اول ۶

حصہ دوم "مشاہیر عالم" زیر ترتیب ہے۔

ٹروئسکی۔ مترجمہ۔ ایم۔ ایم۔ جوہر۔ ٹروئسکی کو کون نہیں جانتا۔ موجودہ روسی حکومت نے اسے باغی قرار دے دیا تھا۔ اس کے جو ساتھی اب تک روس میں موجود تھے ۱۹۳۷ء میں ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ ان مجرموں نے اپنے جرم کی ذمہ داری ٹروئسکی پر ڈال دی۔ ٹروئسکی کی صفائی اور غداری کی خاطر امریکہ میں ایک کمیشن بنایا گیا جس نے ٹروئسکی کے بیانات لئے۔ یہ کتاب انہیں بیانات کا خلاصہ ہے اس میں ان تمام کارناموں کا کچا چٹھا ہے جو روس میں اشتراکیت کے پردے میں کئے جا رہے ہیں۔

شروع میں روسی انقلاب کی مختصر سی تاریخ بھی آگئی ہے۔ زبان اتنی صاف اور سہل ہے کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی اچھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے۔ قیمت دس آنے۔

بت تراش۔ از پروفیسر اشتیاق حسین قریشی۔ اس ڈرامے میں مصنف نے ایک بت تراش کی نفسی کیفیات کی تصویر کھینچی ہے اور اسی سلسلے میں حسن و عشق اور دنیا کی تخلیق میں سرخ و سرت کے وجود پر ایک فلسفیانہ نظر ڈالی ہے۔ انداز تحریر اس قدر دلکش ہے کہ پڑھنے والا مصنف کی نظر سے دیکھتا ہے اور اسی کے دماغ سے سوچتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ قیمت ۴۰

صدر دفتر مکتبہ جامعہ قرون باغ نئی دہلی

شاخیں :- مکتبہ جامعہ، جامع مسجد دہلی، مکتبہ جامعہ، بیرون لوہاری دروازہ، لاہور۔

مکتبہ جامعہ امین آباد، لکھنؤ، مکتبہ جامعہ پرنس بلڈنگ، بمبئی

سول ایجنسیاں :- کتاب خانہ عابد شاہ - حیدر آباد دکن، سروریک - کینسی بازار قصہ خزانہ شاہ

فارس درخواست ابتدائی وظیفہ ماور و کن

وظائف تعلیمی فنڈ

طبع ہو چکی قیمت (۶۰) پتہ ذیل سے طلب فرما سکتے ہیں۔

سید عبدالقادر اینڈ سنس تاجران مکتب

چارمینار حیدر آباد دکن

ماہنامہ ایشیا میگزین کا مکتب نمبر

ہندوستان کے تمام شہر اور آبشار و افسانہ نگار اور شہریتوں کے خطوط کا بغیر غلطی

مرتبہ حضرت سائبر نظامی انھوں نے رقم کی کوئی حد نہ رکھی اور اس وقت تک شائع نہیں ہوئی جس میں ترقیب و لطیف و خوشی کے ساتھ
ملک کی شہریتوں کے مابین اعلیٰ ادبی شری اور ادبی خطوط یکے کے ساتھ جمع کر کے لکھے گئے ہوں۔ ایشیا نے اپنا تازہ نمبر مکتب نمبر کے نام سے
شائع کیا ہے۔ ہوں تو ہر لفظ کو جس زبان سے لکھا یا رقم سے لکھا جائے اپنے خوشی پر کم و بیش شکی ڈالتا ہے لیکن خطوط اور خاص کر وہ خطوط جو بڑے
آہل کی طرف سے اپنے بے تکلف احباب کو لکھے جاتے ہیں زیادہ مفید ثابت ہوتے ہیں۔ ان سے طبیعت کی گہرائیوں اور حالات و واقعات
کی اہلیتوں کا راز فاش ہوتا ہے جو سماجی کھڑکھار اور ادبی رسم و رواج کی نقل نہیں بلکہ مکتب کا تیب کی مدد سے کھینچنے والوں کی پہلک زندگی سے
یک رنگی حالت اور ذاتی رجحانات تک کا پتہ چل جاتا ہے۔ اس طرح ان تمام احوال کی ترجمانی سہولت پیدا ہو جاتی ہے جو بادی النظر میں ایک دوسرے
سے بالکل بے نیاز معلوم ہوتے ہیں اور اصل میں احسانات کے نازک اور لطیف خزانوں سے منسلک ہیں۔

یہ نکتہ قابلِ ملاحظہ ہے کہ ۱۹۲۳ء سے ۱۹۲۸ء تک ۳۵ صفحات پر شائع ہوئے۔ اس جنگ کے زمانے میں ہندوستان بہتر مکتبوں کی انیس سید کا فخر تھا
مردق بہت تازہ گردش اور اپنے خطوط کے لحاظ سے تو سینکڑوں جلدوں اور دیکھیں کہ حال ہے اس نمبر کی مثال دینے کے لیے اس میں آسانی سے
نہیں مل سکتی۔

مکتب نمبر کے چند مکتوب نگار

ڈاکٹر عبدالحق: رشید احمد دہلوی، جوش ملیح آبادی، جگر مراد آبادی، حکیم آزاد انصاری، ڈاکٹر اشرف، اختر شیرانی، امالی جامی، ارشد نقوی،
ناہر غریب آبادی، شوکت منٹو، حرمت مراد، مجاز لکھنوی، ڈاکٹر تاثیر، سہابی، اے۔ اے۔ اندر خان، پنڈت برج موہن دتتا، تیرہ کیسی،
نواب جعفر علی خاں آفر لکھنوی، حسن ماہر، وقار بانو، ماہر القادری، رشید علی، الطاف شہیدی، تائب کانپوری، سید فاضل علی
احمد، اے۔ عسکری، جلال پانی، فراق گورکھپوری، جملہ امدادی آگے۔ امین عزیز، سید مطلبی، فرید آبادی، عابد اللہ، آفریدی، اے۔ سید
عابد علی ایم، اے۔ مرزا سلیمان مرحوم، سید اسحاق دہلوی (احمدی)، اے (اکس)، منصور احمد، عزیز، لکھنوی، ملک پیا، منظر ہندی،
جنرل گورکھپوری، نیاز فقیر، سہیل عظیم آبادی۔

غرض کہ ہندوستان کا کوئی شہر اور آبشار یا شہریتوں میں سے ایک وہ خط اس نمبر میں مل جائے جس خط کے علاوہ خط و پرودہ
شاہکار نہیں اور چند ملی و تنقیدی مقالے جو مکتوب نگار سے ہی تعلق رکھتے ہیں اس مجموعہ میں جنہوں نے اسکی اہمیت کو ادبی پڑھنا اور
قیمت فی جلد پر ملاحظہ حصول جو صاحب دیکھنا کی سہولت خریداری فرمائی گئی وہ اسے

مفت

میل کر سکتے ہیں۔ قیمت ایشیا میگزین (سالانہ)۔
مینجر رسالہ ایشیا "ادبی مرکز" میرٹھ۔

مرقع عالم۔ اس کو مؤلف نے برسوں کی محنت اور سالہا سال کے وسیع تجربے کے بعد اہل ملک کے سامنے پیش کیا ہے امید کی جاتی ہے کہ علم دوست حضرات شوق و شوق اس کے مطالعہ سے دلچسپی لے کر مؤلف صاحب کی رہنمائی فرمائیں گے یہ حصوں پر مشتمل ہے پہلے حصہ میں ہاف ٹون بلاک کی رنگین و سادہ ۴۲ تصویروں اور دوسرے حصے میں لائن بلاک کے ۴۶ رنگین نقشے ہیں۔ تیسرے حصے میں ہر دو کا خلاصہ بشکل مضمون دیا گیا ہے۔ آج تک تاریخ اور جغرافیہ عام معلومات کے لئے کوئی کتاب اس نوعیت کی شائع نہیں ہوئی۔

قیمت جلد ^۱کھار یا ^۲عیدیا حالی۔

جدید تاریخ ہند ہندوستان کی ایک صحیح، مستند اور جامع تاریخ ہے۔ جو پانچ جلدوں میں پانچ جلدوں میں طبع اور شائع ہو رہی ہیں۔ اور ہر جلد اپنے مخصوص مضامین کے اعتبار سے ایک کس مشیت رکھتی ہے۔ جلد دوم جلد سوم جو علی الترتیب سلاطین افغانیہ اور شاہان مغلیہ کے عہد ہائے حکومت ظاہر کرتی ہے۔ (یعنی ہندوستان میں مسلمانوں کے دور فرمانروائی کی تاریخ ہے) طبع ہوئے ہیں جس میں تصاویر اور نقشے موزونیت کے لحاظ سے شریک کئے گئے ہیں۔ اور یہ عثمانیہ میٹرک سے لے کر بی۔ اے تک یہ کتابیں بڑی خوبی سے کام دے سکتی ہیں چونکہ یہ محدود تعداد میں طبع ہوئی ہیں۔ اس لئے ہم پبلک سے عموماً جامعہ عثمانیہ کے انڈرگریجویٹوں سے خصوصاً درخواست کرتے ہیں کہ یہ دونوں جلدیں اپنی اولین فرصت میں خرید کر فائدہ اٹھائیں۔ ہمارا یہ ایقان ہے کہ شائقین جدید تاریخ ہند کو خرید کر کبھی مایوس نہیں ہوں گے۔

قیمت ^۱کھار یا ^۲عیدیا حالی

ناشر

سید عبدالقادر اینڈ سنس تجران کتب

حیدر آباد دکن

سیاست

جلد ۳	اپریل ۱۹۲۲ء عیسوی	نمبر
فہرست مضامین		
نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار
۱	عہد نبوی کی سیاست خارجہ کا شکوہ	از جناب ڈاکٹر حمید امداد صاحب
۲	مالیات عامہ اور ہندوستانی مالیات	استاد قانون جامعہ عثمانیہ ڈاکٹر جعفر حسن صاحب صدر شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۳	مصر عہد آل طولون میں	مولوی جمیل الرحمن صاحب
۴	جمہور کا زمانہ	پروفیسر تاریخ اسلام جامعہ عثمانیہ ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب پرنسپل جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی
۵	کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کا ارتقاء	پروفیسر شاہ عبدالرشید صاحب شعبہ تاریخ مسلم پونیورسٹی علیگڑھ
۶	رفقار عالم	از اڈیٹر
۷	دوسرے مسائل	
۸	تنقید و تبصرو	۱-۱ ق
		صفحہ
		۱۴۲
		۱۵۴
		۱۶۲
		۲۳۷
		۲۴۵
		۲۶۸
		۲۶۲
		۲۶۶

عہد نبوی کی سیاست خارجہ کا شکا

جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب

دینبر اسلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تمدنِ عالم میں ایک انقلابی دور اور ایک عہدِ آفرین دور کی حیثیت رکھتا ہے۔ ایران اور روم کی سلطنتیں دنیا پر ناجائز کی کوشش میں باہم دنگی و موت کی آویزش میں مبتلا ہو گئیں تھیں۔ اگرچہ چین اور ہند بھی متدن قومیں مگر ان میں لیکن بحرِ متوسط اس زمانے میں بھی نہ صرف جغرافیائی اعتبار سے سیاسی و سماجی حیثیت سے "وسط الارض" (میدانِ ترائیں) تھا۔ یہاں اسی سمندر پر آباد ہے تو روم ہی مصر و شام ہی اسی کے ساحل پر ہیں تو غزوہِ عرب کی شمالی سرحدیں اسی پر ختم ہو گئیں۔ ایران بھی اپنے حدود و مملکت اس تک پہنچانے کی کوشش میں تھوڑی تھوڑی مدت کے لئے گئی بار کا میراب ہو چکا تھا۔ قدرت نے عرب کو ایشیا، یورپ اور افریقہ کے تینوں خطوں کے بچوں پہنچا دیا ہے اور اس عرب میں بھی کہ آباد ساحلی علاقے کے وسط علاقے ہیں۔ اور یہ کوئی شاندار نہیں بلکہ ایک واقعہ ہے کہ کہ وسطہ نام زمین پر آباد ہے اور یہ اپنی دنیا کی کوئی عالمگیر تحریک اس سے بہتر مرکز شکل سے پاسکتی ہے۔ یورپ، عرب و افریقہ کی گریوں اور ایشیا کی سرسبز یوں میں سے ہر ایک کا کچھ نہ کچھ حصہ بھاجا کر دیا ہے اور اس امر نے دلوں و اموں کو تینوں برا خطوں کی اخلاقی خوبیاں عطا کی ہیں۔ یہی نقطہ نظر ہے جس سے اس سے عظیم مقام تک مل سکتے ہیں۔

مسئلہ تیسری دنیا میں اسلام نے اپنے انائی شرک میں اصلاح دین کی کوشش شروع

مدینہ آنے کے چند ہی مہینوں بعد آپ آس پاس کے قبائلی علاقوں کا دورہ فرما رہے تھے اور ان سے حلیفانہ تعلقات فرمانے لگے چنانچہ مدینہ سے منبج تک جو علاقہ ہے وہاں کے قبائل (ذہبی ضمروہ منبج وغیرہ) نے باوجود اسلام قبول نہ کرنے کے اس بات پر آمادگی ظاہر کی کہ اگر کوئی مدینہ پر حملہ آور ہو تو یہ مسلمانوں کو مدد دیں اور اگر ان کے علاقے پر کوئی چڑھائی کرے تو مسلمان ان کو مدد دیں البتہ جارحانہ پیش قدمی میں بغیر جانبداری برقی جائے۔ یہ وہی علاقہ ہے جہاں سے کالدانی قافلے گزرا کرتے تھے اور مکے والے اگر شام، مصر یا عراق جانا چاہتے تو اسی راستے سے گزرتے تھے۔ اس راستے کی بندش قریش پر معاشی و باؤ ڈالنے میں اتنی موثر ثابت ہوئی کہ بدر کی فاش شکست بھی انہیں اتنا بے بس نہ کر سکی۔ سلسلہ میں اُحد میں مسلمانوں کو صدمہ پہنچا لیکن فوراً ہی انہوں نے اس کی تلافی یوں کی کہ نجد کے علاقے میں جو مدینہ کے مشرق میں ہے، اپنے اثرات پھیلا دئے اور مکے والوں کو عراق جانے کا جو متبادل گو تکلیف دہ راستہ باقی رہ گیا تھا وہ بھی بند ہو گیا۔ اسی اثناء میں بنی قینقاع اور بنی النضیر کے یہودی مضافات مدینہ سے جلا وطنی پر مجبور ہوئے تو انہوں نے مدینے کے شمال میں خیبر وغیرہ کی یہودی بستیوں میں جا کر بسا اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرنی شروع کیں اور قریش و غطفان وغیرہ قبائل کو ورغلا نا آغاز کیا۔ عرب کے شمال میں دو متہ الجندل ایک بڑا اہم کارروائی جنکشن تھا۔ مدینہ آنے والے کاروانوں کو یہاں چھیڑا جانے لگا جو کوئی تعجب نہیں کہ یہودی سربراہوں کے اثرات ہی کے باعث ہو۔ اور انہیں یہودیوں کی کوشش سے غطفان و فزارہ نے ایک طرف سے اور قریش اور ان کے حلیفوں نے دوسری طرف سے خندق کے معرکے میں مدینہ کا محاصرہ کیا اور انتظام کر لیا گیا کہ عین نازک لمحے میں مدینہ کے اندر کے مابقی یہودی یمنی

۱۔ ان کے متن کے لئے دیکھیے میری عربی تالیف الوثائق السياسية (قاہرہ ۱۹۶۶ء)

۲۔ التبیہ والاشراف للسعودی ص ۲۴۸

فی قرطبی سے ملتا ہے کہ یہ بلا ٹلی اور بنی قرطیہ کو اپنے کئے کی بھگتنی پڑی تھی
تھا اور وہی القریٰ و مقنا وغیرہ کے یہودیوں نے مسلمانوں کے خلاف نئے سرے سے ش
ہد و جہد کا آغاز کیا۔

یہ مسلمانوں کے لئے بڑا نازک زمانہ تھا۔ شمال میں خیبر و غیرہ یہودی قوت کے مرکز
تھے۔ شمال مشرق میں غزراء و غطفان کے قبائل خیبر والوں کے حلیف تھے اور ان کی مسلمانوں
سے سخت دشمنی اور جب موقع ملتا یہ مسلمانوں کی تاخت کے درپے رہتے تھے۔ جنوب میں مکہ
تھا جس کی قوت چاہے معاشی طور سے متاثر ہوئی ہو، جنگی حیثیت سے برقرار تھی اور یہ سب
کے سب غم و غصہ سے بے قرار اور مسلمانوں کے خلاف خار کھائے بیٹھے تھے اور سابقہ
ہاکا میوں کی جلن الگ تھی۔ ہمارے یہ نظر آرہے تھے کہ خیبر میں جا بے ہوئے (جلا وطنان مدینہ
یعنی) بنی النضیر کی کوشش رنگ لائیں گی اور یہود، غطفان اور قریش کی سہ گانہ قوت مدینہ پر
بلا بول سے گی جس کی مدافعت آسان نہ تھی۔ معرکہ خندق میں دس ہزار کا لشکر مدینہ پر
چڑھا آیا تھا جس میں یہود شریک نہ تھے۔ مجوزہ حملے میں کچھ نہیں تو تین چار ہزار مزید سپاہیوں
کا اضافہ ہو جاتا۔ خندق میں جو ان اور بچے ملا کر مسلمانوں کے پاس کوئی تین ہزار آدمی تھے۔
اس میں کوئی اضافہ نہیں ہوا تھا۔

ضرورت تھی کہ خیبر اور مکہ دونوں کی قوت کا استحصال کیا جائے مگر مسلمانوں کے
پاس اتنی قوت نہ تھی کہ وقت واحد میں ان دونوں مرکزوں پر حملہ کر سکتے یا کم از کم مدینہ کی
مدافعت کے قابل محافظہ و ترچہ کر کسی ایک مرکز کو تباہ کر سکتے والی فوج روانہ کر سکتے یا نہایت ہی
اس کا بھی خوف لگا ہوا تھا (جیسا کہ شمس الانمرہ خشی نے کتاب البسوط میں نہایت بالمشغلہ
اور مدہنی سے واضح کیا ہے) کہ اگر مسلمان مکہ جاتے ہیں تو خیبر و غطفان مدینہ پر چڑھ سکتے ہیں

اور اگر مسلمان غیر مہاجرین کو مکہ والے اپنے حواشی و حوالی کے ساتھ اگر مدینہ لوٹ نہ لیں۔
کیونکہ مدینہ بیچوں بیچ واقع ہے، غیر مہاجرین کے شمال میں کوئی آٹھ منزل کی مسافت ہے تو مکہ
اس کے جنوب میں بارہ منزل پر ہے۔

ان حالات میں سیاست دانی کا اقتضا یہی ہو سکتا ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک
میں سے صلح کر کے دوسرے کے مقابلے میں اس کو دوست و نہ کم انکم ناظر خدا بنادیا جائے
وہ جب ایک سے فراغت ہو جائے گی تو دوسرا خود ہی ہتھیار ڈال دے گا اور پھر اسے نزدیکی
لی جرات نہ ہوگی۔ سوال یہ تھا کہ صلح کئے والوں سے کی جائے یا غیر والوں سے؟ غیر کے
ملیف و مساعد یعنی فراہ و غطفان بھٹن لوٹ مار کے شہزادوں اور بالکل بے اصول خانہ بدوش
وہ بے تحاشہ غیر میں یہودی تھے جو تہذیبی اور نسلی وجوہ سے عربوں سے الگ تھے۔ ان کو اپنی
بلا وطنی اور جائداد کے لئے کا داغ متا جو جائداد کی واپسی کے بغیر مٹ نہ سکتا تھا سربراہی
لی وجہ سے کوئی معمولی "ماہ الاخطاظ" ان کو مطمئن نہ کر سکتا تھا اور نہ ہی ان کی بات پر کوئی
عتماؤ کیا جاسکتا تھا۔ شاید یہ کہا جاسکتا ہے کہ خیبر کا مالدار مرکز ایک نسبتہ غیر جنگجو قوم کے
فیصلے میں ہونے سے آسان تر مال فہیت بھی تھا۔

دوسری طرف مکہ مسلمانوں کے لئے بہت سی رعایتوں کا متقاضی تھا مسلمان مہاجرین
مہکتی ہی تھے اور اہل مکہ ان کے رشتہ دار۔ کعبہ مسلمانوں کی نماز کا قبلہ اور حج کی منزل
قصود تھا۔ اہل مکہ کی تباہی سے زیادہ ان کا اسلام زیادہ مضبوط ہو سکتا تھا۔ کیونکہ قریش کے
ماشی اور تہذیبی تعلقات تمام عرب سے تھے۔ اور ان کی صلاحیتیں پورے عرب میں سب
سے زیادہ تھیں کیونکہ ان میں بارت کا پاس تھا، وہ دمن کے کچے تھے، قومی مفاد کے لئے
نامن دمن سے لگ جاتے تھے، طبیعت ہمت پسندی، اوبی ذوق اور انتظام ملک کی
بہتیت و ملک بھی عام بدلوں کے مقابلے میں ان میں کہیں بڑھا ہوا تھا۔ اور شاید یہ بھی کہا جاسکتا
ہے کہ مسلمانوں کے مہاشی و باؤ کے باعث اب وہ قومی صلح آمادہ بھی ہو چکے تھے اور

لاج رکھنے کے لئے کسی اچھی شرط کے منتظر تھے۔ اتفاق سے اسی زمانے میں حجاز میں سخت قحط پڑا تھا اور مکے والوں کی آمد کے مرکز یا مدینہ پر بھی مسلمانوں کا (شامہ بن اُمّثال کے اسلام لانے کے باعث) قبضہ ہو کر درآمد بند ہو گئی تھی۔ رسول کریمؐ نے اس بندش کا اثر محسوس کر دینے کے بعد اپنی مرضی اور اختیار سے ممانعت اٹھا کر کثیر کے والوں میں سے غرباء و فقراء کی امداد کے لئے سرمایہ قحط میں اسی زمانے میں پانچ ہزار اشرفیاں روانہ کر کے وہاں کے عوام کے دل موہ لئے تھے اور مکے کے سب سے بڑے اور با اثر سردار ابوسفیان کی لڑکی بی بی ام حبیبہؓ سے جو حبشہ گئی ہوئی تھیں اسی زمانے میں عقد غائبانہ کر لیا تھا نیز مختلف سامان ضرورت (کھجور وغیرہ) ابوسفیان کو ”ہدیہ“ بھیج کر معاوضہ میں جانوروں کی کھالیں طلب کی تھیں۔ غرض باوجود حالت جنگ قائم رہنے کے یہ خاموش ولد ہی کے کام جاری تھے۔ قریش کے حج کا زمانہ بھی آگیا تھا جس میں وہ مسلسل تین ماہ تک لڑائی بھڑائی حرام سمجھتے اور اس میں ان کا سخت ترین دشمن بلکہ قابل قتل ملزم بھی ان کے شہر میں انھیں ملتا تو اس پر ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ مسلمانوں نے بھی قریش ہی کے کعبہ کو اپنا قبلہ بنا لیا تھا اور حج کعبہ کو بھی اپنے دین کا جزو بنا لیا تھا جس کا نفسیاتی اثر قریش پر پڑے بغیر نہ سکتا تھا۔

ان حالات میں معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریمؐ نے یہ سوچا کہ اگر حج کے مہینوں میں مکہ جائے اور ارادہ طواف کعبہ اور قربانی و عمرہ کے لئے ہو اور قریش کو منہ مانگی شرطیں پیش کی جائیں تو کوئی تعجب نہیں جو وہ صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ اور اتفاق سے اسی زمانے میں مینوہ کے مقام پر ابرانہ و روم کی صدیوں سے چلی آنے والی جنگ ابرانہ کی مکمل اور قطعی شکست پر

۱۔ سیرۃ ابن ہشام ص ۹۹۷-۹۹۸۔ استیعاب ابن عبد البر اسوار غری ص ۲۷۸

۲۔ البغیۃ ص ۱۰۱-۹۲۔ شرح السیر الکبیر رضی جلد ۱ ص ۶۹

۳۔ مسودا رضی جلد ۱ ص ۹۲۔ شرح السیر الکبیر رضی جلد ۱ ص ۷۰

فتح ہوئی تھی اور کچھ اور نہیں تو عرب میں جو "ادارث" ایرانی صوبے مثلاً "مین" بحرین اور عمان تھے ان کے متعلق حسبِ درخواست کارروائی کرنے کا اس میں اتنا حرجی صورت حال کے باعث ایک خدا داد اور نادر موقع بھی ہاتھ آگیا تھا۔ پیامہ پر قبضہ کے باعث مسلمان پہلے ہی بحرین و عمان کے قریب پہنچ گئے تھے۔ قریش کا ہموار ہونا مین کا راستہ بھی کھول دیتا تھا اور وہیوں کی نینوہ میں کامیابی ابھی فی الحال شمال میں کسی بڑی کارروائی میں مانع تھی۔

ہیں معلوم ہے کہ مدینے میں قابل کار مسلمان مرد تقریباً تین ہزار تھے۔ اب ذی قعدہ کے مہینے میں رسول کریم چودہ سو آدمیوں کے ساتھ مدینے سے چلتے ہیں۔ حج کا احرام بندھا ہوا ہے۔ ساتھ قربانی کے جانور ہیں۔ اور ارادہ محض مسلمانہ ہے اس لئے ساتھ جنگی ہتھیار تک نہیں ہیں (البتہ کچھ دور جانے کے بعد حضرت عمرؓ کے مشورہ سے احتیاطاً مدینے سے فوجی مخزن منگالیا جاتا ہے جو ساتھ تو رہتا ہے مگر بند حالت میں)۔ مسلمان کافی فوج مدینے میں چھوڑ گئے تھے اور خاموشی کے ساتھ حدیبیہ کے مقام پر پہنچ گئے تھے جہاں سے حدودِ حرم شروع ہوتے ہیں۔ جہاں سے ساحلی میدان ختم ہو کر دشوار گزار وادیاں اور پہاڑی سلسلے شروع ہوتے ہیں۔ مکے والوں کو اطلاع مل گئی تھی اور جنگی نقطہ نظر سے حدیبیہ کے درے کے دبانے پر حریف کو روکنے سے بہت ران کے لئے کوئی اور مقام نہیں مل سکتا تھا۔ یہ جگہ مکہ سے صرف دس بارہ میل پر واقع ہے اور ایک طرح قریش اپنے گھر ہی میں رہ کر وہ دراز سے آئی ہوئی اور ہر طرح کی رسد اور مدد سے منقطع اسلامی فوج سے لڑ سکتے تھے۔

حدیبیہ میں آتے ہی سفارتی سرگرمی شروع ہو گئی۔ قریش کے نمائندے اور کارندے آ کر مقصد معلوم کرنے لگے۔ آخر رسول کریمؐ نے اپنے داماد حضرت عثمانؓ کو مکہ بھیجا کہ مختار کل کی حیثیت سے گفت و شنید کریں۔ مکے میں عجیب بد نظمی تھی اور کوئی مرکزیت نہیں پائی جاتی

لے دیکھئے گرانڈ کی جون کتاب "تیسرے قتل کی جنگی مہمیں"

سے تاریخ طبری ص ۱۵۳۱

تھی۔ ان کا سب سے بااثر مرد ابو سفیان بھی کسی نامعلوم راستے سے چھپ چھپا اور بچ بچا کر ان دونوں شام گیا ہوا تھا۔ اسی لئے حضرت عثمانؓ نظر بند ہو گئے اور ان کی دایہ میں دوڑ ہوئی تو مسلمانوں کو خوف ہوا کہ کہیں انھیں شہید نہ کر دیا گیا ہو۔ اب مسلمانوں کے صبر کا یہ زمانہ لبریز ہو گیا اور حدیبیہ میں انھوں نے مرنے مارنے کا اقرار کیا جس کا "يَا يٰعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ" کے الفاظ میں قرآن مجید میں بھی ذکر ہے۔ قریش کو خبر ملی تو وہ گھبرائے آخر صلاح کر کے انھوں نے سہیل بن عمرو کو مختار کل کر کے سفیر بنا کر حدیبیہ بھیجا اور تھوڑی سی رد و قدح کے بعد صلح نامہ طے ہو گیا۔ قریش کو اطمینان ہو گیا کہ ان کا مطالبہ کہ:-

- ۱۔ مسلمان اس سال مکہ آئے بغیر واپس ہو جائیں اور سال آئندہ عمرہ کرنے آئیں۔
- ۲۔ کوئی مسلمان بھاگ کر مکہ آئے اور پناہ گزیں ہو تو اس کی تحویل مل میں نہ آئے لیکن کوئی مکی بھاگ کر آنحضرتؐ کے پاس آئے تو مطالبے پر اس کی قریش کے ہاتھ تحویل مل میں آئے۔
- ۳۔ دس سال تک باہم صلح رہے۔ ایک دوسرے کی جنگوں میں غیر جانبدار رہیں اور تجارت وغیرہ سالانہ ضرورتوں سے ایک دوسرے کے علاقے سے گزرنے کی اجازت ہو۔

اسے جب مسلمانوں نے منظور کر لیا اور معاہدہ کے متن میں بجائے "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" کے خالص اسلامی فارمولے کے قریشی فارمولا "بِاسْمِكَ اللّٰهُمَّ" لکھا جانا اور "محمد رسول اللہ" کی جگہ "محمد بن عبد اللہ" لکھا جانا طے ہوا تو گویا فتح قریش ہی کی ہوئی اور انھیں دبنا پڑا۔ اور لفظ "یہ صبح بھی تھا" اور مسلمان سپاہیوں میں عام طور پر رنج کی لہر دوڑ گئی تھی کہ حضرت عمرؓ جیسے دقیقہ رس مدبر بھی اپنی بے چینی کو چھپانے کے لیکن مسلمانوں میں نظم و ضبط اتنا کچھ اچکا تھا کہ جب آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یہ طے ہو چکا ہے اور آپؐ اس کو پسند کرتے ہیں تو پھر کسی کی مجال نہ تھی کہ سوائے خاموشی اور اطاعت شخاری کے کچھ اور کریں۔

حدیبیہ کی اس صلح (یا بقول قریش "شکت") کو قرآن مجید میں مسلمانوں کے لئے "فِطْمَ مَبِیْنٍ" اور "نَصْرًا عَزِیْزًا" کے ناموں سے یاد کیا گیا ہے۔ بادی النظر میں حیرت

دتی ہے کہ یہ عکسِ نہد نامِ دہی کا فوڑ کیوں، لیکن ہم دیکھ چکے ہیں کہ اسلامی حکومت تو قریش کی نہ مکی شریطیں منظور کرنے تیار تھیں صرف خیمہ سے جنگ میں ان کی غیر جانبداری مطلوب تھی۔ اسے قریش نے منظور کر لیا تھا بلکہ اس سے بھی زیادہ رعایتیں منظور کر لی تھیں۔ "باسمک اللہم" کے فارغ ہونے کوئی شرک یا بت پرستی نہیں ہے اور اس کو نیز محمد بن عبد اللہ کو منظور کرنے میں مسلمانوں کا "فی نقصان نہ تھا۔ اسی طرح عمرؓ میں رکاوٹ معمولی امر ہے اور "مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" نے باعث اس وقت وہ مسلمانوں پر فرض ہی نہ تھا۔ ایک طرف تو حلِ ملزمین کی توجہ خود جنابِ رسالتؐ نے یہ فرمائی کہ ہمارے پاس سے بھاگ کر جانے والا کافر ہی ہوگا، ہمیں اس کی ضرورت میں اور قریش کے پاس سے بھاگ کر آنے والا مسلمان ہی ہوگا اور اگر وہ اپنے ہوطنوں کے ظالم پر صبر کرے گا تو خدا اسے اجر دے گا۔ یوں بھی چند ہی دنوں میں اسلامی عہداری سے باہر سلموں نے قریشی کاروانوں کا کچھ وہ ناطقہ تنگ کیا کہ خود قریش نے جنابِ رسالتؐ سے التجا کر کہ اس شرط کو منسوخ کر کے ان نو مسلموں کو مدینہ بلا لیں۔ اور تیسری شرط تو مسلمان خود ہی چاہتے تھے کہ قریش مسلمانوں سے صلح کر لیں اور مسلمانوں کی جنگوں میں غیر جانبدار رہیں۔ اور اس میں ابھی شبہ نہیں رہتا کہ مسلمانوں کے لئے سخت ترین نازک زمانے میں حدیبیہ میں قریش کا اس صلح پر آمادہ ہو جانا اسلامی سیاستِ خارجہ کی ایک وقتی "فتحِ مبینہ" "نصرِ عزیز" تھی۔ اس کے باعث ان کے ہاتھ کھل گئے اور فوری خطرات پر نجات ملنے پر انہوں نے آزادی کے ساتھ تین ہی سال میں پر امن ذرائع سے اپنی مملکت کو تقریباً دس گنا پھیلانے کا پورے جزیرہ وطن کو اپنا مطیع بنالیا اور وہاں سے رومی اور ایرانی اثرات بالکل خارج کر کے ایک ایسی حکمرانی قائم کر دی جو پندرہ ہی سال میں تین براعظموں پر پھیل گئی۔ اور جو اس سے بھرا یا پاش پاش کر دیا اور جس نے سر تسلیم خم کیا وہ اسلام کے رنگ و زبان سے بالا قومیت میں برابری کے ساتھ شریک ہو گیا۔

ابھی یہ صلح حدیبیہ ہے جسے عہدِ نبوی کی سیاستِ خارجہ کا شہ کار کہنا چاہئے !

اس معاہدہ کا متن عربی ماخذوں میں کہیں تو پورا پورا، کہیں جتہ جتہ ملتا ہے جس کی تفصیل میں نے الوثائق السياسية (مطبوعہ مصر ۱۳۳۷ھ) میں دستاویز ۱۱ کے تحت دی ہے۔ یہاں اس کا ترجمہ کافی ہو گا۔

ف۔ تیسرے نام سے اے اللہ!

معاہدہ حدیبیہ | و۔ یہ وہ معاہدہ ہے جو محمد بن عبد اللہ اور سہیل بن عمرو میں طے ہوا۔

ت۔ ان دونوں نے اس بات پر صلح کر لی ہے کہ دس سال تک جنگ روک دی جائے جس دوران میں لوگ امن سے رہیں۔ اور ایک دوسرے سے نہیں رہیں۔

ث۔ یہ کہ محمد کے ساتھیوں میں سے جو حج یا عمرے یا تجارت کے لئے مکہ آئے تو اس کی جان و مال کا امان ہو گا اور قریش کا جو شخص تجارت کے لئے مصر یا شام — (بروایت ابو عبیدہ عراق یا شام) — جاتے ہوئے مدینے سے گزرے تو اسے جان و مال کا امان حاصل ہو گا۔

د۔ یہ کہ قریش کا جو شخص اپنی ولی (سرپرست) کی اجازت کے بغیر محمد کے پاس آئے گا تو آپ اسے ان کے سپرد کر دیں گے۔ اور محمد کے ساتھیوں میں جو شخص قریش کے پاس آجائے گا وہ اسے آپ کے سپرد نہیں کریں گے۔

و۔ یہ کہ ہم میں باہم سینے ہر طرح بند رہیں گے (جن میں باہر سے کوئی غدا ری داخل نہ ہو سکے گی) اور نہ تو خفیہ کسی دوسرے کو مدد دی جائے گی نہ علانیہ خود خلاف عہد و غاکرینگیے۔

ز۔ یہ کہ جو محمد کے معاہدہ اور ذمہ داری میں داخل ہونا چاہتا ہے وہ بھی ایسا کر سکے گا۔

(اس پر قبیل خزاعہ نے اٹھ کر کہا کہ ہم محمد کے معاہدہ اور ذمہ داری میں شریک ہوتے ہیں اور بنی بکر نے کہا کہ ہم قریش کے معاہدہ اور ذمہ داری میں شریک ہوتے ہیں)

۱۔ یہ دونوں اسحاق اور ابن ہشام میں نہیں ہے، نہ ہی تاریخ طبری میں، لیکن تغیر طبری، ابو عبیدہ کی کتاب الاموال، فتوح بلاذری اور بکری وغیرہ میں ہے۔

۵۔ یہ کہ تو اس سال ہمارے پاس سے واپس چلا جائے گا اور ہمارے ہاں مکہ نہ آئے گا البتہ سال آئندہ ہم باہر چلے جائیں گے اور تو اور تیرے ساتھی وہاں (مکتے میں) داخل ہو کر تین راتیں ٹھہر سکیں گے۔ تیرے ساتھ سوار کا ہتھیار ہو گا یعنی تو ارمیاں میں پڑی ہوئی۔ اس کے سوا کوئی اور ہتھیار لے کر تو وہاں نہ آسکے گا۔

۶۔ یہ کہ یہ قربانی کے جانور وہیں رہیں گے جہاں ہم نے ان کو پایا (یعنی حدیبیہ میں) اور ان کو حلال کر دیا جائے گا اور ان کو ہمارے پاس (مکہ قربانی کے لئے) نہیں لایا جائے گا۔
 (غالباً) مہر نبویؐ اور مراحت کہ ہمارے اور تمہارے حقوق اور واجبات برابر کے ہونگے۔

(غالباً) مہر شہیل بن عمرو

گواہان اسلام : ابو بکر، عمر، عبدالرحمن بن عوف، عبداللہ بن شہیل بن عمرو، سعد بن وقاص، محمود بن مسلمہ، ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہ۔
 گواہان قریش، مکرز بن حفص وغیرہ
 کاتب : علی بن ابی طالب

﴿۲﴾

ماخذ ہائے متن :- تغیر طبری ص ۲۶ ص ۶۱۔ سیرۃ ابن ہشام ص ۴۷ تا ۸۸، فارسی ترجمہ سیرۃ ابن ابی شیبہ ورق ۱۸/۱ (مخطوط پاریس)۔ منہادی واندی (مخطوط برٹش میوزیم) ورق ۱۸/۱۔ طبقات ابن سعد ج ۱ حصہ ۱ ص ۴۷ نیز ج ۲ حصہ ۱ ص ۷۰ تا ۷۱۔ تاریخ طبری ص ۱۵۶ تا ۱۵۷۔ سیرۃ طبری بروایۃ الکبریٰ (مخطوط آریافونیا) فصل ۱۱۔ تاریخ ابن کثیر ص ۴ ص ۱۶۸ تا ۱۶۹۔ تاریخ الخلفاء للذہبی ج ۲ ص ۲۳۔ تاریخ ابن اثیر ج ۲ ص ۱۵۶۔ سیرۃ حلبی ج ۳ ص ۲۳۔

ماخذ ہائے اقتباس متن :- کتاب الاموال لابن عبیدہ ص ۱۴۴ تا ۱۴۵۔ صحیح البخاری

۶۴، ۶۳، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

۳۶۔ تاریخ البیہقی ج ۲ ص ۵۵۔ تصحیح مسلم، کتاب الجہاد۔

جدید بحث و ترجمہ۔ کائناتی کی اطالوی تاریخ اسلام حالات سنہ ۲۴۵ھ

وینٹنگ کی برسن کتاب "اسلام کا قانون خارجہ" ضمیمہ دوم۔ اشپرنگر کی برسن

"سوانح و تعلیمات محمدی" ص ۳ ص ۲۴۶ جہاں نبی کے ایک اور حق کا ذکر ہے

نقل نہیں۔ تجدید فہروری کی انگریزی کتاب "اسلام کا قانون جنگ" دامن ص ۸۹

مزید ص ۱۷۱ فہرستنگ کی مفتاح کنوز السنہ میں تحت عنوان حدیبیہ ہیں۔



مالیات عامہ اور ہندوستانی مالیات

از

جناب ڈاکٹر حفصہ من صاحب، بی۔ ایچ، ٹی، صدر شعبہ عمرانیات

جامعہ عثمانیہ سرکاری

مالیات عامہ | جہاں تک کہ آمدنی کا تعلق ہے سرکاری مالیات (پبلک فنانس) اور آمدنی کے ذریعے | خانگی مالیات (پرائیویٹ فنانس) میں یہ نمایاں فرق ہے کہ خانگی میں اہم ترین شے آمدنی ہوتی ہے اور آمدنی کو اخراجات کا تابع رہنا پڑتا ہے۔ یعنی یہ کہ خانگی معاملوں میں انسان کو آمدنی کی نسبت سے اخراجات کرنے پڑتے ہیں۔ اس کے برخلاف سرکاری مالیات میں اخراجات کو زیادہ اہمیت حاصل ہے اور ضروری اخراجات کے اندازہ سے آمدنی حاصل کرتی چلتے۔ عام طور پر در اور ہندوستان میں ہی حکومتوں کے ذریعے آمدنی چار ہوتے ہیں۔

۱۔ سرکاری ملکیت مثلاً جنگل، زمین، تالاب، آبشار۔

۲۔ تجارتی کاروبار اور تجارتی اداروں کا منافع مثلاً ریل، محکمہ ڈاک، دمنغراف،

سرکاری کارخانے، کاروبار یا کمپنیوں کے حصے وغیرہ۔

۳۔ تنظیمی حکمران کی آمدنی مثلاً عدالت۔

۴۔ محصول یا ٹیکس۔

جدید زمانہ میں حکومتوں کے ذریعے | یہ جدید عہد ہی کی خصوصیت ہے کہ حکومتیں اپنی آمدنی میں اضافہ کرنے کی خاطر ہر امکانی ذریعہ سے آمدنی حاصل

کرنا چاہتی ہیں، کمپنیوں کے حصے خریدنا، تجارتی کاروبار جاری کرنا اور نفع بخش اداروں کو قائم کرنا موجودہ عہد ہی کی خصوصیت ہے۔ آمدنی میں اضافہ کرنے کی خواہش، ہوس دولت نہیں ہے بلکہ ضرورت، گذشتہ زمانوں میں حکومت کے فرائض محدود تھے، اب نظر پر سلطنت اور خلیفہ حکومت وہ نہیں رہا جو عہد قدیم یا قرون وسطیٰ میں تھا۔ اُس زمانہ میں حکومت کا اہم ترین فریضہ سپاہی یا پولیس والے کی خدمت انجام دینا اور ملک کو بیرونی حملوں اور اندرونی فسادوں سے محفوظ رکھنا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض دور میں، درو مند، عاقل حکمرانوں نے اس زمانے میں بھی ملک کی مرفہ احمالی کے لئے سرکاری طور پر بہت کچھ کیا تھا۔ مگر پھر بھی قرون وسطیٰ اور عہد قدیم میں وہ تنظیم نہیں تھی جو موجودہ زمانہ میں نظر آتی ہے۔ مثال کے طور پر بے روزگاروں کی امداد ہی کو لیجئے، بعض ہمدرد بادشاہوں نے گذشتہ زمانوں میں قحط سالی کے وقت لاکھوں روپیہ محض لوگوں کی جان بچانے کے لئے خرچ کیا تھا مگر پھر بھی ہم دیکھتے ہیں کہ یہ ان کا آئینی فرض نہیں بلکہ ایک طرح کا احسان تھا، برخلاف اس کے موجودہ زمانہ کے مہذب ملک مثلاً انگلستان، امریکہ اور جرمانیہ میں حکومتوں کا آئین سلطنت کے اعتبار سے یہ فرض ہے کہ وہ ہر اس شخص کی امداد کرے جو خود اپنی مدد نہ کر سکتا ہو چنانچہ بے روزگاروں کو اسی مقررہ وسیعہ اصول کے اعتبار سے ہفتہ داری رقمی امداد دی جاتی ہے۔

بہر طور حکومتوں کے فرائض کی تعداد میں اضافہ ہو گیا ہے اور ان کی اہمیت بھی بڑھ گئی ہے اس کا فریضہ نہ صرف ملک کی حفاظت کرنا ہے بلکہ قوم کی مرفہ احمالی کے لئے ان تھک کوشش کرنا ہے۔ موجودہ زمانہ میں تمام تمدن ملکوں کی حکومتیں قومی بہبود کی ذمہ دار ہیں ان کا راہ نمائہ خدمت گزاری ہے اور ان کا نصب العین مرفہ احمالی ہے، اظہار ہے کہ ان گونا گوں فرائض کی انجام دہی کے لئے اور اس نصب العین کو حاصل کرنے کے لئے ان حکومتوں کو بھی کثیر آمدنی کی ضرورت پڑتی ہے۔ یہ آمدنی کیونکر حاصل کی جاتی ہے یا یہ کہ اس آمدنی کو کیونکر حاصل کرنا چاہئے؟ اضافہ آمدنی کے لئے تمدن ملکوں کی حکومتیں کیا کیا طریقے اختیار کرتی

ہیں؟ حاصل کردہ آمدنی کو کس طرح خرچ کیا جاتا ہے اور اسے کس طرح خرچ کرنا چاہئے؟ اس قسم کے سوالوں پر مالیات میں بحث ہوتی ہے۔

اس مضمون میں میرا مقصد یہ نہیں ہے کہ نظری مالیات کے اصول تفصیل سے پیش کئے جائیں، میرا مقصد صرف یہ ہے کہ مالیات عامہ کی روشنی میں ہندوستانی مالیات کی حقیقت و اصلیت بیان کروں اور ہندوستانی مالیات سے متعلقہ بعض سکولوں پر اپنے مطالعہ کا حاصل بیان کروں۔ صرف تسلسل بیان کی خاطر میں نے مختصر طور پر بیان کر دیا کہ موجودہ زمانہ میں حکومتوں کا مسلک قوم اور عوام کی ہر جہتی فلاح ہے اور اس غرض کی تکمیل کے لئے حکومتوں کو کثیر آمدنیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور عام طور پر حکومتوں کو (۱) سرکاری ملکیت (۲) تجارتی یا تجارتی نوعیت کے کاروبار (۳) نفع بخش تنظیمی اداروں اور محصول یا ٹیکس سے آمدنی ہوتی ہے۔

مرکزی حکومت ہند کی آمدنی | موجودہ دستور کے مطابق مرکزی حکومت ہند کے ذرائع آمدنی میں کرنوڈ گیری (درآمد و برآمد کا محصول) آبکاری، دیسی ریاستوں کا خراج، افیوں، کرنسی اور سک سازی، پٹہ خانہ اور تارنگھر، مالگزاری، سٹپ وغیرہ داخل ہیں۔ ان میں بھی اہمیت صرف کرنوڈ گیری، آمدنی محصول، ٹیک، کارپوریشن ٹیکس، دیسی ریاستوں کے خراج اور ریلوں کو حاصل ہے۔

مرکزی حکومت ہند کی راست حکمرانی میں جتنے علاقے ہیں مثلاً دہلی اور نواح دہلی (صوبہ دہلی سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے) بلوچستان، اجمیر وغیرہ ان سے جتنی آمدنی حاصل ہوتی ہے وہ بھی مرکزی حکومت کو ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مالگزاری، زراعت، عدالت، آبپاشی، رجسٹریشن، صنعت و حرفت وغیرہ سے بھی آمدنی وصول ہوتی ہے۔ یہ البتہ صحیح ہے کہ مرکزی حکومت ہند کے یہ غیر اہم ذرائع آمدنی ہیں۔

موجودہ دستور کے مطابق بعض ذرائع آمدنی مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کے مشترک ذرائع آمدنی ہیں مثلاً آمدنی محصول جس سے ۱۹۳۷ء میں مرکزی حکومت کو ۱۲ کھروڑ

اور صوبوں کو مل کر ملا تھا۔ اسی طرح آبکاری اور نمک کی آمدنی میں سے تقریباً ایک کروڑ صوبوں کو مل کر مرکز کی حکومت ہند کو ملے تھے۔

خالص مرکزی حکومت کے ذرائع آمدنی صرف ریلیں، ٹیڈ خانہ، تار گھر، افیوں، سکے سازی، کرنسی، پودا ز اور ہندوستان کی دیسی ریاستوں کا خراج ہے۔

صوبائی حکومتوں کے خاص ذرائع آمدنی مالگزار، عدالتی ٹمپ، آبکاری، جنگل، آبپاشی، رجسٹریشن ہیں مگر ان ذرائع سے مرکزی حکومت کو بھی آمدنی وصول ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کی راست حکمرانی میں جو علاقے ہیں ان کی کل آمدنی اسے بھی ملتی ہے۔ لہذا ظاہر ہے کہ جو ذرائع آمدنی صوبائی حکومت کے ہیں ان سے کچھ نہ کچھ آمدنی ہوتی ہے۔ پھر بھی یہ کہنا صحیح نہیں ہوگا کہ مالگزار، جنگل، رجسٹریشن، زراعت، آبپاشی وغیرہ مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے مشترک ذرائع ہیں کیونکہ مرکزی اور صوبائی حکومتیں اپنے اپنے علاقوں کی متعلقہ آمدنی حاصل کرتی ہیں۔ اس کے برخلاف آمدنی محصول کا بہت بڑا حصہ مرکزی حکومت کو ملتا ہے۔ مرکزی حکومت اور صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی کی جدولوں پر نظر ڈالنے سے خالص اور مشترک ذرائع کا فرق زیادہ آسانی سے ذہن نشین ہو جائے گا اسی لئے ہم زیادہ تفصیل سے تشریح کرنے کی بجائے مرکزی حکومت ہند کی آمدنی بیان کرتے ہیں

مرکزی حکومت ہند کے متعلق جدید ترین اعداد و اعداد ۱۹۳۷ء کے بجٹ سے حاصل کئے گئے ہیں۔ اس بجٹ میں تین سالوں کے متعلق اعداد دئے گئے ہیں ۱۹۳۷ء کے اعداد محض بجٹ کے مطابق اندازہ ہیں ۱۹۳۷ء کے اعداد ترمیمی اندازہ کے اعداد ہیں اگرچہ ان اعداد میں بہت زیادہ رد و بدل عام طور پر نہیں ہوتا اور وہ اندازہ ختم سال کے قریب کیا ہوا ہونے کی وجہ سے زیادہ قریب حقیقت ہوتا ہے پھر بھی وہ قطعی طور پر صحیح نہیں ہوتا ۱۹۳۷ء کے سال کے متعلق اعداد البتہ بالکل حقیقی ہیں۔ ہم نے اسی لئے ۱۹۳۷ء کے اعداد اس جدول میں پیش کئے ہیں کیونکہ یہ اعداد اندازہ کے یا متوقع نہیں بلکہ ختم شدہ حساب کے

حقیقی اعداد ہیں۔

مرکزی حکومت کی آمدنی کے ذریعے (۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد)

(ذرائع آمدنی کی ترتیب آمدنی کی رقمی اہمیت کے مطابق کی گئی ہے)

۱۔	کرڈر گیری	۳۰ ' ۵۰ ' ۵۳ ' ...
۲۔	ریلوے	۳۱ ' ۳۰ ' ۹۰ ' ...
۳۔	محصول	۱۳ ' ۱۴۴ ' ۴۳ ' ...
۴۔	آبکاری (مرکزی حصہ)	۸ ' ۶۵ ' ۷۳ ' ...
۵۔	نہک	۸ ' ۱۲ ' ۴۴ ' ...
۶۔	فوج	۵ ' ۸۸ ' ۹۰ ' ...
۷۔	غیر معمولی	۳ ' ۰۰ ' ۵۵ ' ...
۸۔	کارپرشن ٹیکس	۲ ' ۰۳ ' ۷۲ ' ...
۹۔	محفوظ سے منتقلی	۱ ' ۰۵ ' ۸۰ ' ...
۱۰۔	پتہ خانہ اور تار گھر	۹۲ ' ۴۳ ' ...
۱۱۔	سود	۷۳ ' ۷۵ ' ...
۱۲۔	مستغرق	۶۶ ' ۵۹ ' ...
۱۳۔	ہندوستانی دیسی ریاستیں	۶۰ ' ۴۷ ' ...
۱۴۔	سکہ سازی اور کرنسی	۵۸ ' ۱۶ ' ...
۱۵۔	ایفون	۵۰ ' ۸۹ ' ...
۱۶۔	اسٹمپ	۳۴ ' ۷۴ ' ...
۱۷۔	سھول کام	۳۲ ' ۳۳ ' ...
۱۸۔	آبکاری (مرکزی علاقے کی)	۲۵ ' ۷۷ ' ...

۳۳۰	۳۳۰	۳۳۰	۱- چھپائی اور شیشی
۳۱	۹۰	۳۱	۲- ہندو گاہیں اور ناقدانی
۳۱	۱۰	۳۱	۳- ہندوستانی سٹورٹک
۱۹	۹۱	۱۹	۲۲- جگ
۱۸	۹۹	۱۸	۲۳- متفرق محکمے
۱۸	۳۶	۱۸	۲۴- مالگڈاری (مرکزی علاقے کی)
۹	۱۵	۹	۲۵- روشنی گھر اور روشنی کشتیاں
۷	۹۵	۷	۲۶- بڑھاپے کی امدادیں وصولیاں
۷	۳۹	۷	۲۷- براڈسٹنگ (لاسکی نشر گاہ)
۷	۶۳	۷	۲۸- جائزوں کا علاج
۴	۳۷	۴	۲۹- صحت عامہ
۴	۰۱	۴	۳۰- زراعت
۳	۴۵	۳	۳۱- علاج
۳	۴۱	۳	۳۲- موٹر سواری محصول
۲	۴۵	۲	۳۳- عدالت
۲	۴۱	۲	۳۴- جیل خانے اور مجرم گاہیں
۱	۹۲	۱	۳۵- تعلیم
۱	۴۸	۱	۳۶- پرواز
	۹۲		۳۷- رجسٹریشن
	۸۷		۳۸- آبپاشی
	۷۴		۳۹- پولیس
	۷۷		۴۰- صنعت و حرفت

مرکزی حکومت ہند کے ذریعہ آمدنی کی طویل فہرست پر نظر ڈالنے سے یہ غلط فہمی ہوتی ہے اور عام طور پر ہوتی ہے کہ مختلف سرچشموں سے مرکزی حکومت ہند کو آمدنی حاصل ہوتی ہے۔ مالیاتی ادب کی ورق گردانی اور چند کتابوں کے دیکھنے سے میں نے یہ بات معلوم کی کہ سرکاری کتابوں، روادوں اور موازنوں میں جسے آمدنی کہا جاتا ہے وہ صرف آمدنی نہیں بلکہ ”وصولی“ یعنی (رپیش) ہیں۔ اس میں آمدنی کے علاوہ عام طور پر متعلیٰاں اور بسا اوقات قرض کی وجہ سے حاصل شدہ رقم بھی شامل ہوتی ہے۔ چنانچہ سرکاری آمدنی کے متعلق یہ بات ہمیشہ ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ وہ حقیقی آمدنی، متعلیٰ اور وصولی کا مجموعہ ہوتی ہے۔

آمدنی کی اصلی حقیقت معلوم کرنے کے لئے یہ دیکھنا چاہئے کہ سرکاری آمدنی

(۱) نئے قرض سے حاصل شدہ رقم ہے یا نہیں؟

(۲) سابقہ قرض یا بچت سے منتقل شدہ رقم بھی شریک تو نہیں کی گئی ہے؟

(۳) آمدنی حاصل کرنے پر کتنا خرچ ہوتا ہے؟

آمدنی اور اخراجات کا مقابلہ کرنے سے یہ معلوم کر کے مجھے بڑا اچھٹا ہوا کہ بعض آمدنی کے ذریعے ایسے ہیماں پر خرچ آمدنی سے زیادہ ہوتا ہے! اس پر طرہ یہ کہ پھر بھی ان کا شمار ”ریونیو“ کے اہم وسائل میں کیا جاتا ہے مثلاً مرکزی حکومت ہند کو ۱۹۳۸-۳۹ میں جنگلوں سے ۱۹،۹۱،۰۰۰ آمدنی ہوئی مگر ان پر خرچ ۶۵،۰۰۰، ۲۲،۰۰۰ ہوا۔ گویا وہ لاکھوں ہتر ہزار کے گھائے کے باوجود جنگلوں کا شمار ریونیو میں کیا جاتا ہے اور ریونیو سے مراد عوام میں آمدنی لی جاتی ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں!! ریونیو میں متعلیٰاں اور بعض مرتبہ نئے قرضے بھی شامل کر لئے جاتے ہیں ابہر حال مالیاتی اصطلاحوں کی پبلک ناواقفیت اور اصطلاحی پیچیدگیوں کے نازک فرق سے غالبہ اعتبار عمداً یا بخوشی یہ غلط فہمی پیدا ہونے دی جاتی ہے کہ کل (ریونیو دراصل

۱۔ حکومت ہند کے محکمات کا سالانہ کردہ - ۱۹۳۸ء کا بیٹ - ۲۔ حکومت ہند دینچہ طبعات (نما دہلی -

آمدنی ہے۔ بعض موازنوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ گذشتہ سال کی ”بچت“ سے منتقلی کر لی جاتی ہے اور وہ ”بچت“ بھی وہ اصل گذشتہ قرض عامہ کا جزو ہوتی ہے! اگر کیا آمدنی کا اصلی سرچشمہ بھن ہو تو اس میں قرض عامہ ہوتا ہے۔ خسارہ کو بچت میں ”بدلنے“ کے لئے یہ ترکیب کی جاتی ہے کہ سرکاری آمدنی ریونیو میں ایسی قابلِ لحاظ رقم شامل کر لی جاتی ہے جو ”منتقلی“ کے نام سے موازنہ یا حساب میں شریک رہتی ہے۔ یہ منتقلی بھی دراصل بسا اوقات گزشتہ سال یا بیوستہ سال میں حاصل کئے ہوئے قرض عامہ کا جزو ہے گویا آمدنی کا سرچشمہ قرض ہے۔ اصطلاحی زبان سے ہٹ کر اس مطلب کو ادا کرنا ہوتا تو یہ فارسی کہاوت کافی ہے۔ برعکس نہند نام زنگی کا فور!!

غرض سرکاری ”آمدنی“ کی اصل حقیقت معلوم کرنے کے لئے کل حاصل (ٹوٹل ریونیو) منتقلی (ٹرانسفر)، کل وصولی (ٹوٹل ریٹس) اور خالص آمدنی (نٹ ریونیو) کے نازک فرق کا اچھی طرح ذہن نشین کر لینا ضروری ہے۔

سرکاری مالیات کو بخوبی سمجھنے کے لئے ”خالص آمدنی“ کا لحاظ بہت ضروری ہے اور خالص آمدنی سے مراد وہ رقم ہے جو آمدنی حاصل کرنے کے اخراجات منہا کرنے بعد بچ جاتی ہے آمدنی حاصل کرنے کے اخراجات اتنے مختلف ہوتے ہیں کہ نہ صرف تعجب ہوتا ہے بلکہ آمدنی کی نوعیت ہی بدل جاتی ہے اور بسا اوقات بڑا فرق ہوتا ہے۔ ہم نے جنگلوں کی کم آمدنی اور زیادہ خرچ کی حقیقی اعداد و س کر ثابت کر دیا ہے کہ کم سے کم ۲۸-۳۹ لاکھ میں جنگل ذریعہ آمدنی نہیں بلکہ خرچ کی مدد بن گئے تھے۔ سابقہ جدول پر نظر ڈالنے سرکاری ذرائع آمدنی میں کروڑ گیری کے بعد دوسرا نمبر ریلوں کا ہے۔ ریلوں کی آمدنی ... ۹۰، ۳۰، ۳۱ لاکھ ظاہر کی گئی ہے مگر ریلوں میں کارفرما سرمایہ کا سود ... ۸۰، ۱۴، ۲۸ لاکھ ہوتا ہے اور غیر معمولی متفرق خرچ کے ساتھ ... ۹۰، ۳۰، ۳۱ لاکھ میں سے ... ۹۰، ۲۹ لاکھ صرف ہو گئے اور ریلوں سے اکتیس کروڑ تیس لاکھ ۹ ہزار نہیں بلکہ صرف ... ۳۲، ۳۰، ۱۳ لاکھ آمدنی ہوئی۔ یہی رقم ریلوں سے حاصل شدہ خالص آمدنی ہے اس مثال سے بھی ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ ”کل وصولی“ (ٹوٹل ریٹس) یا ”کل حصول“ (ٹوٹل ریونیو) میں سے

اخراجات سود وغیرہ نکالنے کے بعد جو خالص آمدنی رہ جاتی ہے اس کی کیا اہمیت رہتی ہے۔
 تھوڑی سے دروسری گوارا کر کے میں نے مرکزی حکومت ہند کی ”آمد“ (ریونیو) کے ذرائع
 اور اس کے متعلق اخراجات نکال کر خالص آمدنی کے ذریعے معلوم کئے ہیں۔ تمام اعداد و شمار
 جدید ترین سرکاری مطبوعہ بجٹ بابت ۱۹۴۲ء سے لئے گئے ہیں اور بار بار حساب اور مقابلے
 کر کے انتہائی احتیاط سے یہ جدول تیار کی گئی ہے۔ تاہم بشریت کا تقاضہ ہے، جمع تفریق کثرت انگیز
 محنت ہے، کسی ہمدرد یا کرم فرما کی شرکت سے محروم ہے لہذا غلطیوں کا امکان بہر حال ہے مگر
 ان سے بچنے کی چونکہ مقدور بھر کوشش کی گئی ہے۔ اس لئے توقع ہے کہ جدول بجز غیر اہم جزئیات
 کے قابل بھروسہ ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ء میں مرکزی حکومت ہند کی خالص آمدنی کے ذریعے

(۱) کروڑ گیری۔	۳۹' ۳۰' ۹۸۴...
(۲) آمدنی محصول	۱۳' ۰۷' ۶۱' ۰۰۰
(۳) آبکاری کا مرکزی محصول	۸' ۱۹' ۹۶' ۰۰۰
(۴) نمک	۷' ۰۸' ۱۹' ۰۰۰
(۵) غیر معمولی	۲' ۹۹' ۳۷' ۰۰۰
(۶) کارپوریشن	۱' ۹۳' ۷۹' ۰۰۰
(۷) ریلیں	۱' ۳۷' ۳۲' ۰۰۰
(۸) دیسی ریاستوں کا خراج	۱' ۶۰' ۳۷' ۰۰۰
(۹) مستغرق	۱' ۳۹' ۲۵' ۰۰۰
(۱۰) ایفون	۱' ۲۵' ۳۳' ۰۰۰
(۱۱) کرنسی اور سک سازی	۱' ۲۲' ۴۱' ۰۰۰

سلحہ نوٹ صفر ۳۳ پر ملاحظہ ہو

'۱۹'۵۵'...

(۱۱) صوبائی آبکاری

'۱۸'۹۸'...

(۱۲) ٹپہ خانہ اور تارگھر

'۱۷'۹۳'...

(۱۳) شمش

'۱۳'۵۵'...

(۱۴) صوبائی مالگزار

۱'۰۸'...

(۱۵) موٹر سواری قانون

'۸۲'...

(۱۶) جبرٹیشن

۷۷'۱۵'۵۸'...

اب آپ پھر سے ایک نظر پہلی جدول پر ڈالکر اس کے بعد خالص آمدنیوں کے ذریعوں کو دیکھیے۔ آدھے سے زیادہ آمدنی کے ذریعے خود بخود غائب ہو جاتے ہیں اور قلمی اہمیت سے ذرا بچ آمدنی کی شماری ترتیب میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ ریلوں کا درجہ دوسرے نمبر سے گر کر ساتویں پر آ جاتا ہے دسی ریاستوں کے خراج کا درجہ ۱۳ سے ترقی پا کر آٹھویں پر آتا ہے۔ ٹپہ خانہ اور تارگھر جیسے تجارتی نوعیت کے محکمہ کی آمدنی دسویں نمبر سے گھٹ کر تیرھویں پر آ جاتی ہے اور جن محکموں سے آمدنی ہونے کی توقع کی جاسکتی تھی یا جنہیں (بعض اور ملکوں کی طرح مثلاً امریکہ) نفع بخش بنانا چاہئے اور بنایا جاسکتا ہے۔ ہماری فہرست سے نکل جاتے ہیں۔ مثلاً جنگل، سٹور کا محکمہ، براڈ کاسٹنگ، پرواز، آبپاشی، باہمی امداد وغیرہ۔

خالص آمدنی کا لحاظ نہ بھی کیا جائے۔ بلکہ سرکاری آمدنی میں ریلوں اور ٹپہ خانہ یا تارگھر کی خالص بچت (نٹ سیورنگ) کو شامل کیا جائے جیسا کہ خود حکومت ہند کرتی ہے تب بھی نٹ ریونیو تقریباً اسی کروڑ رہتی ہے۔

خالص آمدنی سے مراد وہ رقم ہے جو آمد (ریونیو) میں سے آمد پر راست مطالبے منہا کرنے کے بعد بچے یعنی کل آمدنی کے مائل کرنے کا خرچہ منہا کرنے کے بعد یا اس پر خرچ ہونے والی رقم منہا کرنے کے بعد باقی بچے۔

Net-Revenue - ۷۷

عام طور پر چونکہ سرکاری 'دوسری' علمی اور حوالے کی کتابوں میں ریلوے کی آمدنی کو بھی شامل کیا جاتا ہے اور خام آمدنی کو ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ لہذا ہم بھی سرکاری ریلوے اور علمی و دوسری کتابوں کی تقلید میں کل سرکاری وصولی کو ملحوظ رکھتے ہوئے گذشتہ سوازنوں کی آمدنیاں بیان کریں گے۔

۱۹۲۱-۲۲ سے مرکزی حکومت ہند کی آمدنی یہ تھی۔

۱ ' ۱۵ ' ۲۲ '	۱۹۲۱-۲۲
۱ ' ۲۱ ' ۳۱ '	۱۹۲۲-۲۳
۱ ' ۳۲ ' ۴۹ '	۱۹۲۳-۲۴
۱ ' ۳۴ ' ۵۳ '	۱۹۲۴-۲۵
۱ ' ۳۳ ' ۱۴ '	۱۹۲۵-۲۶
۱ ' ۳۱ ' ۶۵ '	۱۹۲۶-۲۷
۱ ' ۲۴ ' ۲۲ '	۱۹۲۷-۲۸
۱ ' ۲۸ ' ۹۴ '	۱۹۲۸-۲۹
۱ ' ۳۲ ' ۷۰ '	۱۹۲۹-۳۰
۱ ' ۲۴ ' ۶۰ '	۱۹۳۰-۳۱
۱ ' ۲۱ ' ۶۵ '	۱۹۳۱-۳۲
۱ ' ۲۵ ' ۳۳ '	۱۹۳۲-۳۳
۱ ' ۱۹ ' ۳۴ '	۱۹۳۳-۳۴
۱ ' ۲۲ ' ۱۲ '	۱۹۳۴-۳۵
۱ ' ۲۱ ' ۰۴ '	۱۹۳۵-۳۶
۱ ' ۱۴ ' ۸۳ '	۱۹۳۶-۳۷
۱ ' ۲۲ ' ۵۸ '	۱۹۳۷-۳۸

۱۹۳۸-۳۹ ۱۰۰ ' ۶۲ ' ۱

۱۹۳۹-۴۰ (مشق) ۱۰۰ ' ۹۶ ' ۱

۱۹۴۰-۴۱ (بحث) ۱۰۰ ' ۷۳ ' ۱

ان اعداد سے ظاہر ہے کہ مرکزی حکومت ہند کی سالانہ آمدنی لگ بھگ ایک ارب ۳۳ کروڑ روپے ہندوستان کے صوبوں کی آمدنی

ہندوستان میں گیارہ صوبے ہیں جو آمدنی کی اہمیت کے لحاظ سے مختلف حیثیتیں رکھتے ہیں۔ سب سے زیادہ آمدنی مدراس کی ہے تقریباً ۶ کروڑ۔ بنگال۔ بمبئی۔ آگرہ و اودھ کے متحدہ صوبے اور پنجاب کی آمدنی بارہ تیرہ کروڑ ہے۔ اس کے بعد بہار کا نمبر آتا ہے جس کی آمدنی پنجاب کی نصف آمدنی سے کم ہوتی ہے۔

مدراس، بنگال، بمبئی، متحدہ صوبے اور پنجاب کی آمدنیوں میں نسبتہً مقبوضہ فرق ہے۔ مگر پنجاب کے بعد آمدنیوں میں نمایاں کمی ہو جاتی ہے۔ اور بہار کے بعد دو، دو، ایک ایک کروڑ کم ہوتے ہوتے متوسط صوبے اور برار، سندھ، آسام، اڑیسہ اور سرحدی صوبے کا نمبر آتا ہے۔

۱۹۳۷-۳۸ میں ہندوستان کے گیارہ صوبوں کی آمدنی یہ تھی۔

۱- مدراس ۱۰۰ ' ۶۲ ' ۱

۲- بنگال ۱۰۰ ' ۸۵ ' ۱

۳- بمبئی ۱۰۰ ' ۸۱ ' ۱

۴- متحدہ صوبے (آگرہ و اودھ) ۱۰۰ ' ۷۸ ' ۱

بغیر نو صوبہ گزشتہ۔ میں میں برما کی آمدنی ہندوستان کی آمدنی میں شمار ہوئی تھی۔ ۱۹۳۷-۳۸ کے قبل اور بعد کے اعداد میں (برما کی ملحدگی کے باعث) کئی مرتبہ نمایاں فرق ہوتا ہے۔ اکثر کتابوں اور سالوں میں اعداد و شمار دیتے وقت برما کی ملحدگی کا خیال نہیں رکھا جاتا جس کی وجہ سے ایک ہی موضوع کے متعلق مختلف حوالے اور اعداد ملتے ہیں۔

۱۱' ۹۸' ۳۵' ...

۵۔ پنجاب

۵' ۰۳' ۲۷' ...

۶۔ بہار

۴' ۵۳' ۷۱' ...

۷۔ متوسط صوبے اور برار

۳' ۹۲' ۰۳' ...

۸۔ سندھ

۲' ۷۳' ۶۱' ...

۹۔ آسام

۱' ۸۴' ۶۶' ...

۱۰۔ اڑیسہ

۱' ۸۱' ۹۲' ...

۱۱۔ سرحدی صوبہ

۱۵' ۶۶' ۶۱' ...

تمام صوبوں کی آمدنی

گزشتہ سالوں میں ہندوستان کے تمام صوبوں کی آمدنی یہ تھی۔

۷۸' ۸۵' ...

۱۹۲۳-۲۴

۸۱' ۲۸' ...

۱۹۲۴-۲۵

۸۷' ۵۱' ...

۱۹۲۵-۲۶

۸۶' ۴۳' ...

۱۹۲۶-۲۷

۹۳' ۲۹' ...

۱۹۲۷-۲۸

۹۱' ۴۸' ...

۱۹۲۸-۲۹

۹۴' ۵۷' ...

۱۹۲۹-۳۰

۸۳' ۰۸' ...

۱۹۳۰-۳۱

۸۳' ۱۸' ...

۱۹۳۱-۳۲

۸۴' ۳۴' ...

۱۹۳۲-۳۳

۸۲' ۸۴' ...

۱۹۳۳-۳۴

۸۶' ۲۹' ...

۱۹۳۴-۳۵

۸۹ ' ۰۲ ' ... ' ...

۱۹۳۵-۳۶

۹۲ ' ۳۳ ' ... ' ...

۱۹۳۶-۳۷

۸۵ ' ۸۰ ' ... ' ...

۱۹۳۷-۳۸

۸۵ ' ۶۰ ' ... ' ...

۱۹۳۸-۳۹

ان اعداد سے ظاہر ہے کہ ہندوستان کے صوبوں کی سالانہ آمدنی تقریباً ۸۵ کروڑ روپے

موجودہ دستور کے مطابق صوبائی حکومتوں کے ذرائع

صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی آمدنی (اہمیت کے لحاظ سے) مالگزار، آبکاری،

عدالتی ٹکٹ (رسوم)، جنگلات، رجسٹریشن، زرعتی آمدنی، پر محصول، موٹر ٹیکس، وغیرہ ہیں۔ مگر صوبہ

کو زیادہ تر مالگزار، آبکاری اور عدالتی رسوم سے آمدنی ہوتی ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ مرکزی حکومت کے

اہم ترین ذرائع آمدنی کروڑ گیری، ریلیں اور محصول آمدنی ہے۔ ذرائع آمدنی مقرر کرنے سے آسانی

تو ہوئی مگر بعض صوبوں کو سبب شکایت کا موقع ملا۔ ظاہر ہے کہ جس صوبہ میں صنعت و حرفت اور

تجارت کی گرم بازاری ہوگی اور افراد یا کمپنیوں کی آمدنی میں خاطر خواہ اضافہ ہوگا۔ اس کا فائدہ

زیادہ تر مرکزی حکومت کو ہوگا۔ کیونکہ بڑھتی ہوئی آمدنیوں سے محصول آمدنی زیادہ وصول ہوگا۔

اس کے برعکس جو صوبہ زرعتی نقطہ نظر سے سب سے بہتر ہوگا اس کی مالی حالت بہتر ہوگی کیونکہ

مالگزار، صوبائی ذریعہ آمدنی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صوبہ بھٹی کی آمدنی سے مدر اس کے صوبہ کی آمدنی

زیادہ ہے۔ حالانکہ معاشی اعتبار سے بھٹی زیادہ تر ترقی یافتہ ہے۔ بھٹی کی صنعت و حرفت اور

تجارت مدر اس سے بہت زیادہ ہے۔ مگر محصول آمدنی اور کروڑ گیری چونکہ ذرائع آمدنی ہیں۔

اس لئے اپنے صوبہ کی گرم بازاری اور صنعت سے خود بھٹی کم مستفید ہوتا ہے۔ اسی لئے بھٹی کو

شکایت ہے اور بھٹی والوں کا یہ کہنا معقول ہے کہ بھٹی کی صوبہ داری حکومت کو محصول آمدنی

سے زیادہ حصہ ملنا چاہئے۔ اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ انسان کے بنائے ہوئے قانون اور

اس کے اختیار کئے ہوئے طریقوں کی یہ خام خصوصیت ہے کہ ان سے کسی نہ کسی کو فائدہ اور

ہم کسی کو کم فائدہ ہوتا ہے۔ نیز بھیجی کے ترقی پذیر لوگوں کو چاہئے کہ کل ہند کا خیال رکھیں۔ آخر
زی حکومت ہند بھی تو اپنی ہی ہے، اعتراض کرنے والوں میں دست نظر ہونی چاہئے۔ صوبائی
نظری ٹھیک نہیں۔

جنگ کی وجہ سے اور اس خیال سے کہ موجودہ دستور میں فی الحال ترمیم یا تبدیلی کی کوئی
ہم نہیں لوگ خاموش ہیں مگر آئندہ ذرا بچ آمدنی کی تقسیم پر ضرور سخت اختلاف ہوگا۔
امی حکومت کی آمدنی | مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کے علاوہ مقامی سرکار بھی افزا
اور گھرانوں سے ٹیکس وصول کرتی ہے۔ مقامی سرکار یا حکومت
مراد (۱) بلدیہ یا میونسپلٹیاں (۲) لوکل یا ڈسٹرکٹ بورڈ اور (۳) ہندو گاہی ٹرسٹ ہیں۔
سمجھئے کہ مالدار لوگ جو محصول آمدنی ادا کرتے ہیں وہ مرکزی حکومت کو ملتا ہے۔ مقدمہ بازی
نے والوں سے صوبائی حکومت مستفید ہوتی ہے۔ اور مکان کا ٹیکس، موٹر کا سالانہ ٹیکس وغیرہ
چالشی کو ملتا ہے۔ دیہات کی ٹیکس حلال رعایا بہر حال ٹیکس استعمال کرتی ہے اور ٹیکس کی قیمت
موصول چھپا رہتا ہے۔ رعایا کو معلوم نہیں ہوتا مگر حقوڑا حقوڑا بہت ہوتا جاتا ہے اور
مرکزی حکومت کو ٹیکس کا کل محصول ملتا ہے۔ (موجودہ زمانے میں تقریباً ۸۹ کروڑ سالانہ)
زمینوں پر کاشت ہوتی ہے اس کا لگان ادا کیا جاتا ہے یہ لگان درحقیقت محصول زمین ہے جو
امی حکومت کو ملتا ہے اور جب بیوپاری پیداوار بیچنے منڈی جاتے ہیں تو انھیں کہیں ”راستہ پٹی“
تہہ پر سے گزرنے کا محصول ادا کرنا پڑتا ہے۔ کہیں منڈی میں مال لیتے ہوئے محصول ادا کرنا
ہے۔ مویشی بیچتے ہیں تو فی جانور حقوڑا بہت محصول ادا کرنا پڑتا ہے۔ یہ ڈسٹرکٹ بورڈ کا حق
ہے۔

اسی طرح ہندو گاہوں کی سرکار چھیروں اور شتی رافوں اور چھوٹے ٹرین جہازوں سے
تہہ ہزاروں اور مختلف طریقوں سے محصول لیتی ہے۔ یہ سب ”ہمڈ ٹرسٹ“ ہندو گاہ کی حق
کو ملتا ہے۔

میونپالٹیاں | میونپالٹیوں کے متعلق جدید ترین اعداد و شمار ۱۹۳۶-۳۷ تک مل سکے۔ وہ بھی نہیں ۱۹۳۶-۳۷ کے اعداد کو پیش نظر رکھ کر ہم کہہ سکتے ہیں کہ برطانوی ہند میں آٹھ سو سے زیادہ میونپالٹیاں ہیں اور ان کی مجموعی آمدنی کروڑ ہوتی ہے۔

سب سے زیادہ آمدنی ظاہر ہے بمبئی، کلکتہ اور مدراس کی ہے۔ کیونکہ یہی ہندوستان کے سب سے بڑے شہر ہیں۔ دولت و حکومت راج اور سامراج کے یہ بڑے مرکز ہیں۔ بائریزیوں اور پریسی حاکموں کا یہاں اکثر قیام رہتا ہے۔ لہذا اور کچھ نہیں تو انہی کی خوشنودی اور حاکموں کے آرام کے لئے کم سے کم شہر کے کچھ حصوں کو بنا سجا کر رکھنا پڑتا ہے۔ ذاتی آمدنی ناکافی ہوتی ہے تو صوبائی حکومت سے امداد طلب کی جاتی ہے اور اکثر مل جاتی ہے۔ وہ بھی ناکافی ہو تو میونپالٹیاں قرض لیتی ہیں۔ قرض لے لے کر اپنے ضروری اور من مانے اخراجات کو پورا کرنے کا رواج بڑھتا جا رہا ہے۔

میونپالٹیوں کے ذرائع آمدنی یہ ہیں :-

راہداری (شہروں میں مال لینے کا محصول)

مکان یا زمین کا ٹیکس (میونپالٹی کے حدود میں مکافوں اور زمینوں کا ٹیکس)

جانوروں اور سوار یوں پر ٹیکس۔

تاجروں اور بیوپاریوں پر ٹیکس۔

راستہ ٹی (راستہ پر سے گزرنے کا ٹیکس)

ٹافوٹی (ندی کو پار کرنے کا ٹیکس)

واٹر ریٹ (پانی پہنچانے کا معاوضہ)

لایٹنگ ریٹ (بکلی روشنی کا معاوضہ)

ان محصولوں یا محصول ناماوضوں کے علاوہ میونپالٹی کے اسکولوں سے تھوڑی بہت

فیس مل جاتی ہے، حکومتوں سے تقریباً ایک کروڑ سالانہ امداد ملتی ہے، خانگی افراد اور سرکار سے قرض بھی لیا جاتا (اور) — روشن خیالی ملاحظہ ہو — قرض کو بھی آمدنی میں شامل کیا جاتا ہے۔) غرض محصول و فیس، معاوضوں اور کرایوں وغیرہ سے برطانوی ہند کی تقریباً ۸۰۰ میونپالیٹیوں کو لگ بھگ ۴۴ کروڑ ملتے ہیں۔

۱۹۲۷ء سے ۱۹۳۶ء کے اعداد و شمار یہ ہیں۔

۱۹۲۷ء میں تمام میونپالیٹیوں کی کل آمدنی

۱۹۲۸-۲۹ " " " "

۱۹۲۹-۳۰ " " " "

۱۹۳۰-۳۱ " " " "

۱۹۳۱-۳۲ " " " "

۱۹۳۲-۳۳ " " " "

۱۹۳۳-۳۴ " " " "

۱۹۳۴-۳۵ " " " "

۱۹۳۵-۳۶ " " " "

۱۹۳۶-۳۷ " " " "

اس آمدنی میں قرض بھی شامل ہے۔ قرض کی رقم کم سے کم ایک کروڑ اور زیادہ سے زیادہ ۴۴ کروڑ سالانہ ہوتی ہے۔ لہذا یہ کہنا صحیح ہے کہ میونپالیٹیوں کی حقیقی سالانہ اوسط آمدنی ۳۹ یا ۴۰ کروڑ ہوتی ہے۔

ڈسٹرکٹ بورڈ اور لوکل بورڈ | برطانوی ہند میں ڈسٹرکٹ اور لوکل بورڈوں کی کل تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہے اور ان کو مجموعی طور پر سالانہ پندرہ سو لاکھ روپیوں کی آمدنی ہوتی ہے۔

گزشتہ چند سالوں کے اعداد یہ ہیں۔

۱۵ '۵۶' ...	۱۹۲۴-۲۵	میں تمام ڈسٹرکٹ اور لوکل بورڈوں کی آمدنی
۱۵ '۹۸' ...	۱۹۲۸-۲۹	" " "
۱۶ '۳۶' ...	۱۹۲۹-۳۰	" " "
۱۶ '۵۷' ...	۱۹۳۰-۳۱	" " "
۱۵ '۵۲' ...	۱۹۳۱-۳۲	" " "
۱۵ '۵۱' ...	۱۹۳۲-۳۳	" " "
۱۵ '۹۶' ...	۱۹۳۳-۳۴	" " "
۱۶ '۱۷' ...	۱۹۳۴-۳۵	" " "
۱۶ '۲۱' ...	۱۹۳۵-۳۶	" " "
۱۶ '۲۲' ...	۱۹۳۶-۳۷	" " "

ان اعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈسٹرکٹ بورڈ کی سالانہ اوسط آمدنی پندرہ سو لاکھ

کروڑ ہوتی ہے۔

بندرگاہی ٹرسٹ | ہندستان کی بڑی بڑی بندرگاہوں میں خصوصی انتظام کرنے کے لیے بندرگاہی ٹرسٹ قائم ہیں ان ٹرسٹوں کی تعداد صرف ۵ ہے۔ یعنی کلکتہ۔ بمبئی۔ کراچی۔ مدراس اور چنایاگانگ۔ ان بندرگاہوں کی مجموعی آمدنی ہر سال تقریباً سات آٹھ کروڑ ہوتی ہے۔

گزشتہ چند سالوں کے اعداد یہ ہیں۔

۷ '۲۸' ...	۱۹۳۳-۳۴
۷ '۶۳' ...	۱۹۳۴-۳۵
۷ '۷۴' ...	۱۹۳۵-۳۶
۷ '۹۰' ...	۱۹۳۶-۳۷
۷ '۳۲' ...	۱۹۳۷-۳۸

مصر آل طولون کے عہد میں

(مسند جنوری ۱۹۴۶ء ص ۱۹۷)

از

جناب محمد جمیل الرحمن ایم۔ اے۔ پی۔ ڈی۔ سرٹایج۔ عثمانیہ یونیورسٹی، جدید آباد کئی

(۵)

مورخ اس بات پر متفق ہیں کہ احمد بن طولون عقلمند، محتاط اور سیاسی شخص تھا، دین دار تھا اور علما، و اہل دین کو عزیز رکھتا، خیرات و مبرات میں پیش پیش تھا؛ اور مصراع مسلمین ہمیشہ اُس کے مد نظر رہتے تھے۔ عقاید کے لحاظ سے وہ شافعی مذہب کی طرف مائل تھا، اور اس مذہب کے لوگوں سے عزت و تکریم سے پیش آتا تھا، عادل، جواد، اور شجاع تھا، تمام کام بذات خود انجام دینے کا عادی تھا، اور اپنی رعایا کی فلاح و بہبود کا خیال رکھتا تھا۔ چنانچہ مقریزی نے لکھا ہے کہ جہاں تک اُسے علم ہے امراء مصر میں مظلوموں کی فریاد سننے اور اُن کے مقدموں کا فیصلہ کرنے کے لئے بذات خود اجلاس کرنے والا پہلا امیر ابو العباس احمد بن طولون تھا، اور اُس نے ہفتے میں دو دن اس کام کے لئے مخصوص کر رکھے تھے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی مورخ یہ بھی لکھتے ہیں کہ وہ خون ریزی میں جلدی کرتا تھا اور جب مصر و شام کا والی ہوا تو اس نے بہت مظالم کئے اور بے حد خون ریزی کی۔ چنانچہ قضاہی کی روایت نقل کی گئی ہے کہ اُس کے قید و بند میں اور تلوار سے اٹھارہ ہزار انسانوں کا خون ہوا تھا۔ مگر ابو صلیح الارمینی نے

خطبہ ابن خلدون ج ۲ ص ۳۰۴، ابن کثیر ج ۲ ص ۱۱۲، ابن الاثیر ج ۲ ص ۱۳۶، ابن خلدون ج ۱ ص ۵۵۔

خطبہ ابن خلدون ج ۲ ص ۳۰۴۔

جس کی تاریخ ۶۵۲ھ میں لکھی گئی ہے، ان مقتولین کی تعداد صرف دو ہزار بتائی ہے۔^{۱۲۲}

لیکن یہ حالات پڑھتے وقت اس کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے کہ احمد بن طولون ایسے زطلے میں گذرا ہے جب کہ کوئی شخص جو اپنی قوت مجتمع کرنا اور بڑھانا چاہتا ہو خون ریزی سے گریز نہیں کر سکتا تھا، بلکہ اس سے محترز رہنا خودکشی اور مکمل تباہی کے مترادف تھا۔ اس افزائش کے زمانے میں ہمیں متعدد شخصیتیں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں احمد بن طولون کی تمام خوبیاں مفقود اور تمام برائیاں موجود تھیں۔ اہلی میما جس سے ہمیں احمد بن طولون کے کارناموں کو جانچنا چاہئے یہ ہے کہ اس سولہ برس کے عرصے میں اہل مصر اس کی حکومت پر کہاں تک بھروسہ کرتے تھے۔ ہم نے دیکھا کہ جب وہ مصر آیا ہے تو وہاں ہر طرف فساد پھیلا ہوا تھا اور بالخصوص عسکریوں کی شورش جاری تھیں۔ ان فسادوں اور شورشوں کو اُس نے فرو کیا۔ اس کے بعد صرف اس کے بیٹے عباس کی وجہ سے مصر میں ایک مرتبہ فساد پھیلا۔ اہل مصر کے لئے بہت ہی اچھا موقع تھا کہ اگر وہ احمد بن طولون کی حکومت اور اس کے طرز عمل سے نالاں ہوں تو عباس کا ساتھ دے کر حکومت تبدیل کر دیں۔ لیکن واقعات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اہل مصر نے اس بغاوت سے کوئی کچھ نہیں لی اور مجبوراً عباس کو مصر کے باہر ہمدرد تلاش کرنے پڑے۔ بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ اس کی ناکامی کا بڑا سبب یہی تھا کہ اہل مصر اس سے بالکل الگ رہے اور بقیۃ العمر سے قید و بند میں گزارنی پڑی۔ اس مدت میں بھی اہل مصر کی طرف سے کوئی کوشش عباس کو چھڑانے یا اپنے آپ کو احمد بن طولون کے پنجے سے نجات دلانے کے لئے نہیں ہوئی۔ عباس کی بغاوت بہت خطرناک بن سکتی تھی۔ اس نازک وقت میں احمد بن طولون کی کامیابی کے دو اسباب تھے: ایک اہل مصر کا اس شورش سے الگ رہنا اور دوسرے اُس کی فوج کی وفاداری۔

حقیقت میں دیکھا جائے تو احمد بن طولون کی تمام کامیابیوں کا دار و مدار اُس کی فوج پر تھا اور یہ فوج نہایت ہی تندہی اور فرست سے جمع اور مرتب کی گئی تھی۔ یوں تو خلیفہ معصوم کے

زمانے ہی سے مصری فوج میں ترکی عنصر بڑھنا شروع ہو گیا تھا اور پھر ایشیائے کوچک کے حاکم مقرر ہونے سے سیاست اور شہری حکومت میں بھی ترکوں کو اثر و نفوذ حاصل ہو گیا تھا۔ لیکن ۱۸۰۵ء میں جب عرب امراء آنے بند ہو گئے اور ترکوں نے ان کی جگہ ملی قویہ تبدیل کی مکمل ہو گئی۔ ۱۸۰۵ء میں جب احمد بن طولون نے وادی نیل میں قدم رکھا ہے قویہ تبدیل شدہ حالات مصری زندگی کا جز بن چکے تھے اور کوئی حوصلہ مند باطن نظر حاکم ان ترکی عناصر کی مدد سے وہاں ایک مستقل جگہ پیدا کر سکتا تھا۔ اس کی خوشنمائی تھی کہ مصر میں آنے کے بعد بہت جلد خلیفہ کے حکم سے اُسے مستقل فوج مرتب کرنے کا موقع مل گیا اور مصر کے خزانے سے ضروری اخراجات کی پابجائی کر دی گئی تھی۔ اس سے احمد بن طولون نے پورا فائدہ اٹھایا۔ مقریزی کے الفاظ سے مترشح ہوتا ہے کہ اُس نے مصری فوج کی بالکل نئی تنظیم کی تھی۔ یہ فوج چوبیس ہزار ترک غلاموں کے علاوہ چالیس ہزار سودانی غلاموں اور سات ہزار مرتزق سپاہیوں پر مشتمل تھی۔ چالیس ہزار سودانی غلاموں میں غالباً یونانی (رومی) غلام بھی شریک تھے جن کا ذکر مقریزی نے ایک موقع پر کیا ہے۔ غلام ہونے کی حیثیت سے ممکن ہے کہ سودانیوں اور یونانیوں کو تنخواہیں نہ ملتی ہوں، گو ان کے تمام اخراجات حکومت برداشت کرتی تھی۔ لیکن سات ہزار مرتزق سپاہی یقیناً تنخواہ دار تھے۔ ان کے علاوہ ضرور ہے کہ اس نئی فوج میں مصر کے قحطی زدہ بہت عرب بھی شریک کئے گئے ہوں، لیکن ان کی تعداد بیان نہیں ہوئی اور حقیقت یہ ہے کہ فوج میں عربی اور مصری عناصر کو احمد بن طولون کے بیٹے خاویہ نے شریک کیا تھا۔ یہ فوج نا آزمودہ کار تھی اور اس قابل نہیں تھی کہ میدان جنگ میں بھیجی جائے۔ مگر حسن اتفاق سے ابن الشیخ کے غلام کوئی جنگ پیش نہیں آئی اور اس نئی مرتب شدہ فوج کا کوچ محض ایک سناورہ ثابت ہوا۔ احمد بن طولون نے صرف فوج جمع کرنے پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ سپاہیوں سے علف لیا کہ وہ ہر حالت میں اس کے وفادار رہیں گے۔ اس کے بعد جب جس کی بغاوت ہوئی تو ایک مورخ کے مطابق

ایک لاکھ سپاہی بھرتی کئے گئے۔ اگر یہ تعداد محض ایک اندازہ ہی تصور کیا جائے تب بھی یہ تو یقیناً معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے اپنی فوج میں اس موقع پر مستعد بہ اضافہ کیا تھا۔ اس کے علاوہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ احمد بن طولون نے جب الموفق سے جھگڑا مول لیا ہے تو اُسے پورا اندازہ ہوگا کہ اگر جنگ کی قوت آئی تو وہ حریف کا مقابلہ بلا کھٹکے کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ فوج کی وابستگی اور وفاداری کا سب سے اچھا مظاہرہ اس سے ہوتا ہے کہ تمام عہد امارت میں کہیں یہ پڑھنے میں نہیں آتا کہ مصری فوج میں کبھی کسی قسم کا غدور ہوا ہو، یا احمد بن طولون کو اپنی فوجوں پر ذرا شبہ بھی ہوا ہو۔ اس کے برعکس مرکز خلافت کی فوجوں کا حال ہم اوپر پڑھ آئے ہیں کہ الموفق کے اشارے سے جب موسیٰ بن بغا اُس کے خلاف فوجیں لے کر روانہ ہوا ہے تو رقم کی کمی کی وجہ سے آگے نہ بڑھ سکا، اور فوج کے غدار و فساد سے یہ فوجت بنیجی کہ موسیٰ بن بغا کے کاتب کو جان بچانے کے لئے روپوش ہونا پڑا۔ فوج کے سپاہی منتشر ہو گئے، اور یہ زبردست ناکامی آخر موسیٰ بن بغا کی موت پر ختم ہوئی۔

اس زمانے میں فوج کے سپاہیوں کے دلوں میں جوش و خروش پیدا کرنے، ضبط و تنظیم برقرار رکھنے اور اُن میں وفاداری کے جذبات ابھارنے کے لئے دو چیزوں کی ضرورت تھی۔ اول تو یہ کہ سپاہیوں کو معلوم ہو کہ جس کے لئے وہ اپنی جانیں دے رہے ہیں وہ انھیں کی طرح جفاکش ہے، تمام تکلیف و آسائش میں اُن کا رفیق ہے، اور سپاہی ہونے کی حیثیت سے کسی طرح ان سے کم نہیں۔ احمد بن طولون ابتدائی زمانہ میں خود مولیٰ سپاہی کی زندگی بسر کر چکا تھا، اور تمام نشیب و فراز سے واقف تھا۔ یہ بھی جہن معلوم ہے کہ وہ ہر ہم میں اپنی فوج کے ساتھ رہا تھا، اور ہر نرم و گرم تجربے میں سپاہیوں کا برابر کا حصہ دار تھا۔ دوسرے ضروری چیز یہ ہے کہ ان کی تنخواہیں باقاعدہ ملتی رہیں اور ان کے آرام و آسائش کا پورا خیال رکھا جائے۔ اس کا انتظام احمد بن طولون نے قطائع کی تعمیر سے کر دیا۔ ہم اپنے گزشتہ مضمون میں بیان کر چکے ہیں کہ جب شطاط کی تحفظ کی گئی ہے تو ایک خطہ الخراج النقصیٰ کہلاتا تھا۔ خواہ یہ کسے امر، مصر اسی خطے میں رہتے تھے، لیکن کوئی دارالامارۃ

نہیں تھا، بلکہ وہ اپنے گھروں میں رہتے تھے۔ ۱۳۳ھ میں مردان ابجدی کی تلاش میں سودہ مصر آئے ہیں تو یہ خط تباہ ہو گیا۔ لیکن امراء مصر اب تک وہیں قیام کرتے رہے۔ پہلے جمالی امیر مصر صلح بن علی الہاشمی نے وہاں ایک دارالامارۃ تعمیر کرایا۔ ابو عون عبد الملک حاکم مصر (۱۳۳ھ سے ۱۳۴ھ اور بار دوم ۱۳۴ھ سے ۱۳۵ھ) نے اپنے ساتھیوں کو وہاں مکانات بنانے کی اجازت دی، اور اب یہ خط "عسکر" کہلانے لگا، اور عسکر اور فسطاط مل کر "مدینۃ الفسطاط والعسکر" ہو گیا۔ یزید بن حاتم (۱۳۵ھ سے ۱۳۶ھ) کے عہد امارت تک عسکر ہی امراء کا قیام گاہ رہا۔ لیکن ۱۳۶ھ میں ایک بغاوت کی وجہ سے خلیفہ منصور نے حکم دیا کہ یزید فسطاط میں منتقل ہو جائے۔ ۱۳۵ھ میں جب احمد بن طولون مصر آیا ہے تو صالح بن علی کے تعمیر کردہ دارالامارۃ میں جو عسکر میں تھا، ٹھیرا تھا۔ لیکن ابن الشیخ کے مقابلے کے لئے جب نئی فوج بھرتی کی گئی اور اس میں برابر اضافہ ہوتا گیا تو عسکر اس فوج کے لئے کافی نہ ہوا، اور احمد بن طولون کو کسی ایسی جگہ کی تلاش ہوئی جہاں وہ خود اور اس کی نئی فوج اطمینان اور آرام سے رہ سکیں۔ ۱۳۵ھ میں پائینجہ (سرخ اہل) کے مقام کو پسند کر کے اس نے حکم دیا کہ وہاں یہودیوں اور عیسائیوں کا قبرستان منہدم کر دیا جائے۔ اس جگہ کو اس نے مختلف خطوں میں تقسیم کیا، اور وہیں اپنا قصر تعمیر کرایا۔ اپنے اصحاب غلمان اور اتباع کو اجازت دی کہ اس میدان میں اور قصر کے گرد اپنے مکانات بنالیں، یہاں تک کہ یہ عمارتیں فسطاط سے ملحق ہو گئیں۔ اس کے بعد قطائع بنائے گئے۔ ہر قطیعہ کا نام ان لوگوں پر رکھا گیا جو اس میں رہتے تھے۔ مثلاً قطیعۃ النوبہ، قطیعۃ الروم، قطیعۃ السودان وغیرہ۔ ان تمام عمارتوں، قصر، اور قطائع کو ملا کر "میدان" کہتے تھے۔ اس کی مساحت میل در میل تھی۔ رفتہ رفتہ میدان ایک مستقل شہر بن گیا، جو دمشق سے زیادہ آباد اور خوبصورت تھا۔ گلیاں اور سڑکیں بن گئیں، اچھی اچھی مسجدیں تعمیر ہو گئیں، پن چکیاں، حمام اور تنور قائم ہو گئے، مختلف بازاروں کے باقاعدہ نام رکھے گئے، اور ہر حرفت کے لئے ایک بازار مخصوص کر دیا گیا تھا۔ مثلاً سوق الیاسین، سوق الخبزین، سوق البقالین وغیرہ۔ یہاں بولو کھیلنے کا میدان بھی تھا۔ پورے میدان کی کیفیت ایک جی

بھاؤنی کی تھی۔ قصداً ہی نے بیان کیا ہے کہ میدان ہی میں فوجی قواعد اور مظاہرے کے لئے ایک منظر تعمیر کیا گیا تھا، اور یہ فوجی قواعد (عمر بن الخیل) اسلام کے چار عجائبات میں سے ایک عجیبہ تھا۔ حفاظت کے لئے میدان کے گرد ایک فصیل کھینچی گئی تھی جس میں آٹھ دروازے تھے۔ سال میں صرف تین مرتبہ یہ فوجی قواعد اور صدقہ کے دن یہ تمام دروازے عوام کے لئے کھولے جاتے تھے۔ باقی ماندہ دنوں میں صرف ضرورت کے لحاظ سے فصیل کے دروازے کھلتے اور بند ہوتے تھے۔ قصر میں ایک بلند نشست گاہ تھی، 'یوم العرض اور یوم الصدقہ کو احمد بن طولون خود بیٹھتا تھا، تاکہ آئندہ روئندہ کو دیکھ سکے۔ باب السباع پر ایک اور نشست گاہ تھی جہاں وہ صرف عید کی رات کو غلمان کا معائنہ کرنے اور ان کی حاجتیں پوری کرنے کے لئے بیٹھتا تھا۔ اس تمام تعمیر پر ابن تغری بروی کی روایت کے مطابق 'اسی ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ احمد بن طولون کے دو بیٹوں خسارویہ اور ہارون کے زمانے میں میدان کی چہل پہل برقرار رہی، بلکہ نئی عمارتیں بنائی گئیں اور آبادی میں بھی اضافہ ہوا گیا۔ ۶۹۷ھ میں جب محمد بن سلیمان الوائلی کا تب نے خلیفہ یکتفی کے حکم سے آل طولون کا خاتمہ کیا ہے تو ان قطائع کو بھی برباد کر دیا اور قصر کو مسمار کر کے اس کی بنیادیں نیک کھود ڈالیں۔ اس کے بعد میدان پھر کبھی آباد نہیں ہوا۔ میدان کے اندرونی انتظام کے متعلق افسوس ہے کہ مزید اطلاعات نہیں ملتیں۔

احمد بن طولون سے قبل 'مورخ متفق ہیں کہ مصر کی معاشی زبون حالی انتہا کو پہنچ چکی تھی اور علم طور پر احمد بن الممدبر کو اس کا ذمہ دار قرار دیا جاتا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ خلافت عباسیہ کی ۳۱۷ھ دیکھو ابن تغری بردی ج ۲۔ ص ۶۷۷۔ قضاہی نے لکھا ہے کہ: 'باقی تین عجائبات مکہ کا رمضان، طرس کی عید اور بغداد کا جمعہ تھے۔ ان میں سے دو یعنی مصر کی فوجی قواعد اور طرس کی عید خود قضاہی کے زمانے میں ہی ختم ہو چکے تھے۔ اس لئے ابن تغری بردی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ قضاہی کے بعد بغداد کا جمعہ بھی ختم ہو گیا تھا جب ہلاکو نے بغداد فتح کیا ہے اور خلیفہ مستعصم کو قتل کر دیا ہے۔ اس کے بعد عراق سے شہر اسلام نصرت ہو گئے۔ اب صرف مکہ کا رمضان رہ جاتا ہے۔ یہ معلوم اس وقت اس کا کیا حال تھا؟

۳۱۷ھ الکندی ص ۲۱۵ + خط ج ۱، ص ۳۱۳-۳۱۶ + قلعہ ذی ج ۳، ص ۳۳۵، ۳۳۶ + ابن تغری بردی ج ۲، ص ۱۲۰

ابتدا ہی سے اس زبون حالی کا آغاز ہو چکا تھا، اور اس کی تمام ذمہ داری مرکز خلافت برہمنی، نہ کہ کسی خاص شخص پر۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بنو امیہ کے آخری زمانے میں عبید اللہ بن الحجاب نے مصر کے محال اور راضی کی آخری تنظیم کی تھی اور اس تنظیم کے بعد اس نے ستائیس لاکھ تیس ہزار آٹھ سو اثنائیس دینار بطور فاضل آمدنی دینی بھیجے تھے۔ لیکن قبل اس کے یہ تنظیم پوری طرح بار آور ہو، اور اس سے کچھ نتائج مترتب ہوں مشرق کے انقلاب سے مصر کے حالات بھی تبدیل ہو گئے۔ عباسیوں نے معلوم ہوتا ہے کہ مصر کے ساتھ ہمیشہ سوتیلے بچوں کا سا سلوک کیا۔ مسئلہ کے واقعات میں بیان کیا گیا ہے کہ خلیفہ منصور نے محمد بن الاشعث بن عقبہ کو مصر پر علی الصلاۃ والخراج مقرر کیا، اور جب اُس کے قدم وہاں جم گئے تو نوفل بن الحفراٹ کو وہاں بھیجا کہ وہ محمد بن الاشعث کے سامنے خراج مصر کا ضمان پیش کرے۔ اگر وہ اُسے منظور کرے تو حسب دستور صاحب الخراج کے فرائض انجام دیتا رہے، ورنہ نوفل بن الحفراٹ ان فرائض کا جائزہ لے لے۔ محمد بن الاشعث نے ضمان قبول کرنے سے انکار کیا اور نوفل نے خلیفہ کے حکم کے مطابق دو ادین کا جائزہ لے لیا۔ اس کے بعد محمد بن الاشعث خراج کے ہاتھ سے نکل جانے پر برابر پچھتا تا رہا۔ یہ پہلا موقع ہے کہ مصر میں ضمان کا ذکر آیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ تھا کہ اخراجات کی تکمیل کے بعد ایک مقررہ رقم ہندو کے سرکاری خزانہ میں داخل کرنے کی ضمانت دی جائے۔ اب یہ حالت ہو گئی کہ جو شخص صاحب الخراج مصر مقرر ہو وہ اس مقررہ رقم کی پابجائی کرتا رہے، اور اپنے لئے بھی کچھ نہ کچھ رقم پیدا کر لے، اور ان لوگوں کی خواہش اور مطالبات بھی پورے کرے جو اُس کے ساتھ مصر آئے تھے، اس کے بعد ایک اور قدم آگے بڑھا یا گیا، اور اس مقررہ رقم کے متعلق ایک تحریری عہد نامہ ہونے لگا۔

۱۳۸ھ خوب مصر میں رسالیت (مجد آادکن) جولائی ۱۳۹ھ +

۱۳۸ھ ابن تبری ہری ج ا۔ ص ۳۸۶، ۳۸۳ +

۱۳۸ھ بکر ص ۱۳۸ +

یاد رہے کہ یہ ضمان ہے تقبیل نہیں۔ مصر کی معاشی زبوں حالی کا آغاز یہاں سے ہوا۔
 ۱۲۳۱ھ میں محاسل کی رقم میں اضافہ ہوا اور حمید بن قحطبہ کے عہد امارت میں اٹھائیس لاکھ
 چونتیس ہزار پانچ سو دینار وصول ہوئے۔ پھر موسیٰ بن عیسیٰ کے زمانے میں جو ۱۲۸۰ھ تک
 تین مرتبہ مصر کا والی مقرر ہوا تھا، یہ رقم اخراجات کی منہائی کے بعد کہیں لاکھ آتی ہزار ہو گئی۔ ۱۲۸۵ھ
 میں عبد اللہ بن طاہر بن حسین کو جب مصر کا والی مقرر کیا گیا ہے تو محاسل کی مقدار میں لاکھ دینار
 تھی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ محصول اراضی میں برابر اضافہ ہو رہا تھا۔ چنانچہ مقرئہ نے لکھا
 ہے کہ خلافت مامون اور اس کے بعد کے دور میں فی خدان (ایکڑ) دو دینار لگان عاید کیا جاتا
 تھا۔ ۱۲۸۵ھ میں جب مصر کے نظم و نسق میں پھر ایک دور اس تبدیلی ہوئی۔ اس سال مامون نے
 اپنے بھائی معتصم کو مصر کا مالک مقرر کیا۔ اب جاگیرداروں کا ایک سلسلہ شروع ہوا۔ ایشناس،
 ایتاخ، منتصر فتح بن خاقان، بایکباک اور یار جوخ اسی سلسلے کی مختلف کڑیاں ہیں۔ ان میں سے
 معتصم اور اس سے قبل عبد اللہ بن طاہر بن حسین دو ایسے شخص ہیں جو مصر میں تھوڑی مدت کے
 لئے رہے تھے۔ باقی ماندہ لوگوں کے لئے مصر کی حیثیت ایک دور افتادہ جاگیر سے زیادہ نہ تھی،
 جس سے وہ صرف مالی فائدہ اٹھانے کے متوقع تھے اور بس۔ اس تبدیلی کے شروع میں بھی مصر کا
 صاحب الخراج خلیفہ ہی کی طرف سے براہ راست مقرر ہوتا تھا۔ لیکن زمانہ مابعد میں اس کا بھی پتہ
 نہیں چلتا۔ گوصاف اور صریح روایات ہم تک نہیں پہنچیں لیکن یہ سمجھنا ہرگز بعید از قیاس نہیں کہ
 خالص آمدنی میں اب مرکزی خزانہ اور جاگیردار دونوں حصہ دار ہوتے ہوں گے، اور اس کے

۱۲۳۱ھ بیکر (منقول از فون کریمر) ص ۱۳۸ +

۱۲۳۱ھ خط ج ۱ ص ۹۹ +

۱۲۳۱ھ ابن تبری بردی ج ۱ ص ۶۱۰ +

۱۲۳۱ھ خط ج ۱ ص ۹۹ +

۱۲۳۱ھ ابن تبری بردی ج ۱ ص ۱۶۶۔ وكان الخراج للخليفة يولوا عليه من شأني هذا كالسنين۔

علاوہ صاحب الخراج بدستور باقی رہا۔ ۲۵۱ھ میں سات لاکھ پچاس ہزار دینار بطور باج مرکزی خزانہ میں ادا کئے گئے، کیونکہ اس رقم کو اب باج کہنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اس طرح عربوں کی فیض رساں حکومت کے اٹھ جانے اور ترکوں کے مسلط ہو جانے سے ملک کا نظم و نسق خراب ہو رہا ہے۔ مذکورہ بالابتدیلیوں کی وجہ سے ملازموں کی رشوت ستانی اور بد اطواری بھی بڑھ رہی ہوگی۔ محصول اراضی میں برابر اضافہ ہوتا جاتا ہے، یہاں تک کہ ۲۵۲ھ میں ایک فدان پر چار دینار عائد کئے گئے ہیں۔^{۱۲۷} ان سب باتوں کا نتیجہ معاشی زبون حالی کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا؟

اس موقع پر ۲۵۲ھ میں خلیفہ منصر نے احمد بن المدبر کو مصر کا صاحب الخراج مقرر کیا۔ اُس نے مصر آکر یہاں کے حالات کا مطالعہ کرنے کے بعد فیصلہ کیا کہ آمدنی بڑھانے کے نئے وسائل دریافت کئے جائیں، اور اُس نے تین نئے محاصل عاید کئے۔ یہ سب غیر قانونی محاصل تھے، اور معاون و مرافق کہلاتے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ان کی وجہ سے عوام پر سختیاں ضرور ہوں گی۔ مگر زمانہ مابعد میں ابن المدبر کی معزولی کے بعد بھی ان محاصل کو مکمل طور پر سوخ نہیں کیا جاسکا۔ چنانچہ مقریزی نے اعتراف کیا ہے کہ چراگا ہوں، نظرون اور ماہی گیری کے محاصل مستقل (استمرار) ہو گئے تھے۔

یہ حالات تھے جب ۲۵۲ھ میں احمد بن طولون مصر پہنچا، اور اُس کے ساتھ مصر کے بھلے دن بھی لوٹ آئے۔ مگر ۲۵۶ھ تک، معاشی معاملات میں اس کا کوئی دخل نہیں ہوا۔ کیونکہ یہ محکمہ حسب سابق احمد بن المدبر کے زیر اقتدار تھا۔ اس سال جب احمد بن المدبر کو شام میں منتقل کیا گیا تو اُسے شہری اور مالی حکومت کا پورہ جائزہ ملا۔ جس طرح مورخ احمد بن طولون نے قبل مصر کی زبون حالی پر متفق ہیں۔ اسی طرح اُس کے عہد میں ملک کی خوش حالی کے متعلق

^{۱۲۷} بیکر (منقول از کاربلگ) ص ۱۴۱+ کاربلگ نے یہ نہیں لکھا کہ کس پیداوار پر چار دینار فی فدان وصول کئے جاتے تھے۔ کیوں کہ مختلف پیداواروں کے محاصل بھی مختلف تھے۔ لیکن بیکر کا قیاس ہے کہ گہوں کی پیداوار پر یہ محصول عائد کیا گیا تھا۔

ایک زبان ہیں۔ اس سلسلہ مدت میں جو عام امن و امان ملک میں رہا وہی یہ ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے کہ ملک خوش حال تھا۔ مزید براں ہیں اس کا بھی علم ہے کہ اس مدت میں کبھی ایسا موقع نہیں آیا جب احمد بن طولون مالی مشکلات میں مبتلا ہوا ہو۔ بلکہ وہ آسانفہ چھوڑ گیا تھا کہ خوارہ یہ کی فضول چیزوں کی وجہ سے معاشی حالات پھر خراب ہونے شروع ہوئے۔ اس سے ہم یقینی طور پر کہہ سکتے ہیں کہ احمد بن طولون کا مالی نظم و نسق ضرور قابلِ تعریف ہو گا۔ لیکن افسوس ہے جب ہم اس نظم و نسق کی تفصیل معلوم کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں مایوس ہونا پڑتا ہے کیونکہ اس کے متعلق ہماری معلومات بہت ہی تشنہ ہیں۔ مقررہ کی گئی ہے کہ ابن المدبر کے زمانے میں جب مصر کی مالی حالت تباہ تھی تو صرف آٹھ لاکھ خراج وصول ہوا تھا۔ پھر جب احمد بن طولون کو مالیات مصر پر تصرف حاصل ہوا ہے اور اس نے مصر کو خوشحال بنانے کی کوشش کی ہے تو سترہ^{۲۲} میں خراج تینتالیس لاکھ تک پہنچ گیا تھا۔ اس سے قبل صرف ایک مرتبہ عبید اللہ بن الجحاج کے زمانے میں خراج مصر میں اتنا معتد بہ اضافہ ہوا تھا۔ پھر یہ اضافہ اس طرح بھی نہیں ہوا تھا کہ عوام پر کسی طرح کی سختی گزری ہو، بلکہ دس اردب گیہوں کی قیمت ایک دینار اور دس رطل روٹی کی قیمت صرف ایک درہم تھی۔ اس کے علاوہ محاصل میں اضافہ کرنے یا نئے محمول لگانے کے بجائے وہ تمام غیر قانونی محاصل (کوس) جو ابن المدبر نے عائد کئے تھے، فسخ کر دئے گئے تھے۔ مورخوں نے اس کے اخراجات کی مدت بھی بیان کی ہیں جنہیں مختصر طور پر لین پول نے یک جا جمع کر دیا ہے۔ سترہ^{۲۳} میں صاحب الخراج نے سات لاکھ پچاس ہزار دینار بطور خراج خلیفہ کے پاس بھیجے تھے، اور چار سال میں اس خراج کی مقدار بائیس لاکھ دینار تھی۔ قطائع پر اسی ہزار دینار جامع ابن طولون پر ایک لاکھ بیس ہزار دینار ماہتان پر اسی ہزار دینار اور قلعہ روضہ پر بھی اسی ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ اس کی مایمانہ خیرات

^{۲۲} خط ج ۱۔ ص ۹۹ + ابن تفری بردی ج ۱۔ ص ۴۹ + ابن ابیاس ج ۱۔ ص ۴۰ +

^{۲۳} بیک (بحوالہ ویرتن فیلڈ) ص ۱۹۶ +

^{۲۴} تاریخ مصر عبید و سطلے (انگریزی) ص ۶۵، ۶۶،

ایک ہزار دینار اور مطیع کار و زانہ خرچ ایک ہزار دینار تھا۔ اس کے علاوہ علماء و فضلا کے انعامات کی زبردست فوج، لاتعداد خانگی ملازمین اور فوجی کھانا سے مختلف قلعوں کی دیکھ بھال کے اخراجات تھے۔ ابن ایاسؒ نے لکھا ہے کہ اُس نے دس لاکھ طلائی دینار، جو اہرات کے موضوعات، اتعداد و فروش و تحائف ترکے میں چھوڑے تھے۔ ضیاع و املاک اور باغ اس کے علاوہ تھے۔ بن پول لکھتا ہے کہ یہ تمام اخراجات صرف تینتالیس لاکھ دینار سالانہ محاصل سے پورے نہیں ہو سکتے تھے، اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ قبیلوں سے زبردستی رقیں وصول کرتا تھا، جیسا کہ میرانی و رنوں نے بیان کیا ہے۔ لیکن اُس نے نہ کسی عیسائی مورخ کا حوالہ دیا اور نہ کسی مسلمان مورخ کا۔ جو ذرائع معلومات ہمارے پیش نظر ہیں ان سے بھی احمد بن طولون پر یہ الزام عائد نہیں ہوتا۔ وہ مسلمانوں یا عیسائیوں سے اس معاملے میں سختی کرتا تھا۔ مصری مورخوں نے جس طرح اپنے ایسوں کے تمام عیوب و محال بلا کم و کاست بیان کر دئے ہیں انھیں دیکھتے ہوئے یہ ناممکن معلوم ہوتا ہے کہ وہ احمد بن طولون کے متعلق یہ لکھنا بھول جاتے کہ اس نے قبیلوں کو لوٹا تھا، غیر معمولی سختیاں ان پر روا رکھی تھیں۔

ایک روایت مقرریریؒ نے ابن الدایہ (جامع السیرۃ) سے نقل کی ہے جس سے احمد بن طولون کے عہد کی معاشی حالت پر روشنی پڑتی ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ جب خلیفہ معتمد نے مصر و رتنورانشامیہ کا خراج احمد بن طولون کے سپرد کیا تو اس نے تمام اعمال میں معاون و موافق فروغ کرنے اور متقبلیں کو مزاحمت کے پٹے فسخ کرنے کی ضمانت کرنے کا ارادہ کیا۔ مگر سر کے معاون و موافق فروغ کرنے سے قبل اُس نے عہد امتدین و سومر سے جو اُس وقت ابراہیم ناخت الودیر صاحب الخراج کا متولی (امین) تھا، اس بارے میں مشورہ کیا۔ ابن و سومر نس و بدلیت شخص تھا۔ اس نے مشورہ دیا کہ نہ صرف معاون و موافق کو فروغ نہ کیا جائے، بلکہ صرف مصر (قطاع) سے ایک لاکھ دینار سالانہ اُس میں وصول ہوتے ہیں، بلکہ چونکہ

یہ خشک سالی کا زمانہ ہے اس لئے متقبلین کے اجازت نامے اور امراء کی ضیاع بھی شروع کر دئے جائیں، تو اس سے ملک کی آمدنی میں بہت اضافہ ہوگا۔ احمد بن طولون نے اس شورے کو فوراً قبول کرنے کے بجائے، جس سے فسخ شدہ اجازت ناموں کے بجائے زیادہ شرح پر نئے اجازت نامے جاری کرنا مقصود تھا، غور و فکر کیا۔ رات کو اس کے طرس والے زاہد دوستوں میں سے ایک زاہد اُسے خواب میں نظر آیا، جس نے ہدایت کی کہ وہ عبد اللہ بن دسومہ کے شورے پر عمل نہ کرے، بلکہ جو فیصلہ کر چکا ہے اس پر بلا تامل کار بند ہو۔ اللہ اُسے اس کا عوض دے گا۔ صبح کو اس نے معاون و مرافق کی مشورتی کا حکم دے دیا، اور ابن دسومہ کو اس کی اطلاع دی۔ ابن دسومہ نے اب بھی اس کی مخالفت کی اور کہا کہ تم نے زندہ کی بات نہ مانی اور مردہ کے کہنے پر عمل کیا۔ لیکن اگلے دن صبح کو احمد بن طولون چند غلاموں کے ساتھ مصر صید روانہ ہو گیا۔ صحرا میں اس کے ایک غلام کے گھوڑے کا پاؤں ریت میں دھس گیا۔ تحقیق پر معلوم ہوا کہ وہاں ایک دینہ ہے۔ خلیفہ کی اجازت سے یہ دینہ مارتان پر خرچ کیا گیا۔ اسی قسم کے ایک اور دینہ سے جامع ابن طولون تعمیر ہوئی۔ ابن دسومہ کو اس نے پھر بلایا، اور کہا کہ مردے کی بشارت کی یہ پہلی برکت ہے۔ اگر میں وعدہ نہ کر چکا ہوتا تو تجھے قتل کر دیتا۔ چند روز کے بعد لوگوں کی شکایت پر کہ وہ ان پر بیجا سختیاں کرتا ہے، ابن دسومہ کو قید کر دیا گیا، اور مال و اسباب ضبط کر لیا گیا۔

ہم اوپر دیکھ چکے ہیں کہ خلیفہ منصور کے زمانے میں ہی ضمان کا طریقہ رائج ہو چکا تھا۔ مقررہ کی کے مطابق بعد کے زمانے میں ایک اور برابر رائج پڑ گیا تھا کہ ضمان میں ایک بارگی تبدیلی

خط ۵، ص ۸۴، قال لما انتهى الى المأمون ما يعتمد في الدواوين من قبول الزيارات وقبض عهود العمانات وانتزاعها من كابد فيها المشقة والتعب وتسلیمها الى ياذل الزيادة من غير كلفة ولا نصب انكر ذلك ومنع من ارتكابها ونهى عن الولوع في بابيه وخرج امرأه باعفاء الكفا جمعین والضمان والمعاملين من قبول الزيادة فيما يقتضون فيه وليستولون عليه ما داموا مغفلين وبقا لهم قائمين فمن ذلك منشور قری فی الجامعين الازهر بالقاهرة والتحقيق بمصر بقية حشره آئندہ ملاحظہ ہو

کر دی جاتی تھی، اور تمام معاملہ اس شخص کے سپرد کر دیا جاتا تھا جو زیادہ رقم ادا کرنے کا وعدہ کرے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ شخص تنکلیف اٹھاتا تھا، اور ابتدائی اخراجات برداشت کرتا تھا وہ اس سے فائدہ اٹھانے سے باز رکھتا جاتا تھا، اور کوئی دوسرا شخص اس کے کام سے مستفید ہوتا تھا خلیفہ الامر کے وزیر مامون کو جب اس طرز عمل کا علم ہوا تو اس نے اسے بہت بُرا سمجھا، اور حکم دیا کہ اُسندہ ایسا نہ کیا جائے، اور ضمناء و معاملین سے ان زمینوں کے متعلق جن پر وہ متصرف ہیں زیادہ رقم کا مطالبہ اُس وقت تک نہ کیا جائے جب تک کہ وہ اپنے ضمان پر قائم ہیں اور اقساط باقاعدہ ادا کرتے ہیں۔ ابن وُسومہ نے جو مشورہ احمد بن طولون کو دیا تھا وہ درحقیقت یہی بدعت سیئہ تھی۔ لیکن یہاں بھی مقریزی نے صرف ضمان کا ذکر کیا ہے، تقبیل کا عمل مامون کے زمانے میں بھی نہیں ہے۔ اب احمد بن طولون کے زمانے میں دوئی باتیں سننے میں آتی ہیں: ایک تقبیل اور دوسرے ضیاع الاموال۔ ہم فی الحال نہیں کہہ سکتے کہ تقبیل کا طریقہ کب وجود میں آیا۔ تقبیل اور ضمان میں تمیز ابی سافوق ہے۔ مگر تقبیل کے بعد حکومت مالیات میں اتنا دخل نہیں دے سکتی تھی جتنا کہ ضمان کی صورت میں۔ اس لئے مستقبل اپنی ذاتی منفعت کی بنا پر مزارعین کے پٹوں کو ضیع کر کے زمین کسی اور کے حوالے کر سکتا تھا جو اُسے زیادہ رقم دے۔ حالانکہ مستقبل کی وجہ اب الادا رقم مقررہ تھی، اور اس میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی تھی۔ پھر ضیاع الاموال ہیں۔ خود مقریزی نے لکھا ہے کہ الپ ارسلان اور ملک شاہ کے زمانے میں سب سے پہلے نظام الملک طوسی نے ضیاع تقسیم کئے تھے۔ لیکن یہاں مصر میں احمد بن طولون کے عہد ہی میں ضیاع الاموال موجود ہیں، گو یہ تصفیہ کرنا مشکل ہے کہ امراء سے مراد یہاں فوجی افسر ہیں، جن کی خدمات کا صلہ ضیاع کی صورت میں دیا جاتا تھا، یا شہری امراء ہیں۔ بہر حال ابن وُسومہ کے مشورے کو قبول نہ کر کے احمد بن طولون نے مصر کو ایک بہت

(بقیہ صفحہ گزشتہ) و دلبان المجلس و الخصاص الامین سعید بن و نسختہ بعد التصدیق یہاں مامون سے مراد محمد بن ابی شجاع البطاحی المامون وزیر خلیفہ الامر فاطمی سے ہے، اور یہ تنسیخ خلاصہ میں مل میں آئی ہے جب المامون کو الفضل کے تنقل کے بعد الامر نے وزیر مقرر کیا ہے۔

یہ سب سبھی انقلاب بلکہ معاشی تباہی سے بچایا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ مصر میں یہ بدعت آخر جاری ہو گئی تھی۔ جسے وزیر المامون نے منسوخ کیا۔

اب صرف یہ رہ جاتا ہے کہ ابن ایاس کی روایت نقل کر دی جائے کہ جب احمد بن طولون کے حالات منتقل ہو گئے تو اُس نے مصر کو آباد کرنے اور خوشحال بنانے کی طرف خاص توجہ کی، اور اس غرض سے اُس نے پہلے (مصر و قناطر) تعمیر کرائے، نہریں (دجلان) کھدوائیں اور تالابوں کے بند بندھوائے۔ ان کاموں کا نتیجہ یہ ہوا کہ مصر کی بد حالی ختم ہو گئی اور خوش حالی کا دور شروع ہوا۔^{۲۶۱} میں مصر سے چار کروڑ تین لاکھ دینار وصول ہوئے۔ ضیاع الامراء اس کے علاوہ تھے۔ ابن تغری برک نے لکھا ہے کہ ۲۵۹ھ میں احمد بن طولون نے خلیفہ متوکل کے مقیاس انیل کی، جس کی تعمیر ۲۴۲ھ میں ہوئی تھی، ایک ہزار دینار خرچ کر کے مرمت کرائی تھی۔ اس سے زیادہ ہم احمد بن طولون کے مالی انتظامات اور دوسری تبدیلیوں کے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتے۔

(۶)

احمد بن طولون کی بعض عمارتوں کا جو اُس نے مصر میں تعمیر کرائی تھیں، اور پرانے مقیاس کی مرمت کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔ یہ عمارتیں زیادہ تر سرکاری اغراض کے لئے بنائی گئی تھیں لیکن ان کے علاوہ مصر میں اور اُس کے باہر احمد بن طولون نے رفاہ عام کے بہت سے کام انجام دیے تھے، اور زبردست عالی شان عمارتیں تعمیر کرائی تھیں، جن کی وجہ سے اُس کا نام ہمیشہ باقی رہے گا۔ یہاں ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ ان عمارتوں پر اثری نقطہ نظر سے بحث کی جائے، اور ان کی تیری خصوصیات پر نظر ڈالی جائے۔ ان امور کی کافی تفصیل کاربٹ،^{۱۵۱} یوسف احمد اور خصوصاً کریبول نے

۱۵۱۔ اٹلج الزہرہ - ج ۱ - ص ۳۶ + ۱۵۲۔ دیکھو ابن تغری بردی ج ۱ - ص ۲۹ +

۱۵۳۔ انجم الزاہرہ - ج ۱ - ص ۲۳ + ۱۵۴۔ تصاویر کے لئے دیکھو کریبول تصویر کش - ج ۱ +

۱۵۵۔ ٹائف اینڈ ورک آف احمد بن طولون - از آئیس۔ کے۔ کاربٹ۔ جرنل رائل ایشیائیک سوسائٹی ص ۵۲۷ - ۵۵۶ +

۱۵۶۔ جامع ابن طولون - از یوسف احمد۔ ۱۵۷۔ اری ملہ آرکیٹیکچر - ج ۲ - ص ۲۲۲ +

اپنی تازہ ترین تصنیف میں کر دی ہے، اور نقشوں، خاکوں اور تصویروں کے ذریعے ان کی خصوصیات کو واضح کر دیا ہے۔ لہذا ان باتوں کا یہاں اعادہ کرنا تحصیل حاصل ہوگا۔

مصر کے باہر احمد بن طولون کی صرف دو عمارتوں کا پتہ چلتا ہے۔ ان میں سے ایک عسکری بندرگاہ ہے۔ مقدسی کا واداء اس عمارت کا ہندس اور تعمیر کنندہ (البناء) تھا، اور اسی جزا فیہ نویس نے اس تعمیر کے حالات بیان کئے ہیں۔ مقدسی کی عبارت جس نے اپنی کتاب ۳۵۰ میں لکھی ہے، ہم یہاں نقل کرتے ہیں، تاکہ اندازہ ہو جائے کہ اس قسم کی عمارتیں اُس زمانے میں کس طرح بنائی جاتی تھیں۔

عکامدینۃ حصینۃ علی البحر
کبیرۃ الجامع؛ فیہ غابۃ زیتون
تقوم بسراجہ و زیادۃ۔ ولم تکن
علی ہذہ حصانۃ حتی نہ اسراھا
ابن طولون؛ وقد کان رائی صور
و منعھا واستدارۃ الحائط علی
مہناھا۔ فاحب ان یتخذ عکامثل
ذلک المینا۔ فجمع صنائع الکوسۃ
وعراض علیہم ذلک۔ فقیل لا
یعتدی احد الی البناء فی المائۃ
ہذا الزمان۔ ثم ذکر لہ جددنا
ابوبکر البناء و قیل ان کان عند
احد علم ہذا فعندہ فکتب

عکام سائل بحیرہ قلعہ بند شہر ہے۔
یہاں کی جامع مسجد وسیع ہے۔ اس کے
صحن میں زیتون کے درختوں کا ایک
جھنڈ ہے، جس کے تیل سے مسجد کے
چراغ روشن کئے جاتے ہیں اور پھر
تیل بچ رہتا ہے۔ احمد بن طولون کے
دباں آنے تک شہر قلعہ بند نہیں تھا۔
اُس نے صور کے استحکامات دیکھے
کہ کس طرح ایک فصیل بندرگاہ کے
گرد کھینچی ہوئی ہے۔ اُس نے چاہا کہ
عکامیں بھی صور کا سا بندرگاہ (مینا)
تعمیر کرے۔ پنانچہ اُس نے صوبے کے
صنائع جمع کئے، اور اُن کے

الی صاحبہ علی بیت المقدس حق
انہضہ الیہ۔ فلما صار الیہ و ذکر
لہ ذلک، قال "هذا امر ھین"۔
علی بفلق الجمیز الخلیظۃ۔ فصفھا
علی وجہ الماء، بقدر الحصن البی
و خیط بعضھا ببعض۔ وجعلھا
باباً من الغرب عظیماً۔ فبنی علیھا
بالحجارة والشید؛ وجعل کلھا
بنی خمس د و اس ربطھا باعمدة
غلاظۃ لیشتد البناء۔ وجعلت
الفلق کلما اثلقت و نزلت حتی اذا
علم انھا جلست علی الرمل، ترکھا
حولاً کاملاً حتی اخذت قرارھا۔
ثم عاد، فبنی حیث ترک۔ و کلما
بلغ البناء الی الحائط القدیم داخلہ
فیہ و خیطہ۔ ثم جعل علی الباب
قنطرة۔ فالمراکب فی کل لیلۃ
تدخل المینا و یتجس السلسلۃ مثل
صور۔ قال فدفع الیہ الف دینار
سوی الخلع و غیرہ من المارکوب
و اسمہ علیہ مکتوب و کان العک

ساتنے یہ مسئلہ پیش کیا۔ اُس نے کہا گیا کہ ان دنوں کوئی ایسا
نہیں رہا جو بانی میں عمارت بنا سکے۔ پھر احمد بن طولون
سے ہمارے دادا ابو بکر البناء کا ذکر کیا گیا کہ اگر کسی کے
پاس اس قسم کی تعمیر کا علم ہے تو وہ ابو بکر ہی ہے۔
احمد بن طولون نے اپنے حاکم بیت المقدس کو لکھا
اور اس نے ابو بکر کو بھیج دیا۔ جب وہ احمد بن طولون
کے پاس آیا اور یہ مسئلہ اُس کے سامنے پیش کیا گیا تو
اُس نے کہا کہ یہ آسان کام ہے۔ جتنے بڑے اور
مضبوط انجیر (تجزیہ کے درختوں کے ہو سکیں لاؤ۔
انہیں اس نے سطح آب پر قطار در قطار دسمندر کی
سمت میں) فصیل شہر کی توسیع کی طرح پھیلا دیا اور
سب کو ایک دوسرے سے باندھ دیا، اور مغرب
کی سمت ایک بڑے دروازے کا راستہ چھوڑ دیا۔
ان شہتیروں پر ابو بکر نے چو نے پتھر سے ایک
عمارت اٹھانی شروع کی۔ ہر پانچ ر دوں کے بعد
اُسے مضبوط کرنے کے لئے بڑے بڑے ستون لگائے۔
اس طرح بوجھ بڑھانے سے شہتیریانی کے اندر غرق
ہونے شروع ہو گئے، جب اس نے جان لیا کہ شہتیر
ریت پر جم گئے ہیں تو پورے ایک سال تک عمارت
کو اُسی حالت میں چھوڑ دیا، تاکہ وہ مستقل طور پر ریت
میں جم جائے پھر واپس آکر جہاں چھوڑا تھا وہاں سے

قبل ذلک یغیر علی المساکب +

تعمیر شروع کی۔ جب یہ تعمیر قدیم فصیل تک پہنچ گئی تو
نئی تعمیر کو اس کے ساتھ جوڑ دیا۔ پھر (بندرگاہ کے
مغربی) دروازے پر اس نے ایک ہل تعمیر کیا، ہر رات
کو جب جہاز بندرگاہ (دینا) میں داخل ہو جاتے
تھے تو صور کے بندرگاہ کی طرح ایک زنجیر ان کے
سامنے کھینچ دی جاتی تھی۔ اس کے صلے میں اجہرین
طولون نے ابو بکر کو ایک ہزار دینار دے، غلعتیں
اور گھوڑے اس کے علاوہ تھے، اور اس کا نام مٹار
پر لکھا گیا۔ اس بندرگاہ (دینا) کی تعمیر سے قبل دشمن
ان جہازوں کو جو وہاں ٹھہرتے تھے لوٹ لیا کرتا تھا۔

حکیم ناصر خسرو نے پانچویں صدی کے نصف میں اس نواح کا سفر کیا ہے، اور اس بندرگاہ
کے مختصر حالات لکھے ہیں۔ پھر یاقوت کی کتاب معجم البلدان چھٹی صدی کی تصنیف ہے۔ وہ
مقدسی کی عبارت اسی کے حوالے سے حرف بحرف نقل کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ ابو بکر کا
نام اس عمارت پر اس وقت تک موجود تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چھٹی صدی تک یہ تعمیر
اچھی حالت میں تھی۔ لی اسٹریٹنج نے بیان کیا ہے کہ عکا کی اس بندرگاہ کے آثار اب تک
باقی ہیں گو کہ آج وہاں نے لکھا ہے کہ ستونوں کے ذریعے تعمیر کی بندشوں کو مستحکم کرنے
کی یہ پہلی مثال ہے، ورنہ عہد اسلام میں یا اس سے قبل ایسی مثال شام میں دیکھنے میں نہیں

۱۵۵ سفرنامہ ص ۲۳، ۲۴ +

۱۵۶ معجم البلدان تحت عکہ : واسمہ علیہ ملکوب الی الیوم +

۱۵۷ پلٹن انڈری سسٹمز ص ۳۲۹ +

۱۵۸ ارطاسم آرکی میچر ص ۳۶۰ +

اٹلی اسی اسٹریچ کا قتل ہے کہ حروب صلیبیہ کے دوران میں ابوبکر کے طرز تعمیر کی نقل یورپ کے معماروں نے قلعوں کی تعمیر میں اکثر کی ہے۔

مقدسی نے اس کی صراحت نہیں کی کہ یہ بندرگاہ کب تعمیر ہوئی تھی اور نہ کسی اور مصنف نے اس کا ذکر کیا ہے۔ مگر اپنی زندگی میں احمد بن طولون دو مرتبہ شام گیا تھا پہلی مرتبہ ۶۲۱ھ شعبان ۶۲۱ھ میں اور رمضان ۶۲۶ھ میں مصر واپس آیا تھا۔ دوسری مرتبہ صفر ۶۲۹ھ میں شام گیا اور ۹ جمادی الثانی ۶۳۰ھ کو مصر واپس آیا۔ ان دو سفروں میں سے ایک سفر میں عکا کی بندرگاہ تعمیر ہوئی ہوگی۔

بیرون مصر احمد بن طولون کی دوسری تعمیر یافتہ کا قلعہ ہے۔ اس کا ذکر متعدد مورخوں نے کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس سے قبل وہاں قلعہ نہیں تھا۔ مگر اس عمارت کے تفصیلی حالات نہیں مل سکے۔ عکا کی طرح یا ذہبی ساحل بحر پر واقع ہونے کی وجہ سے فوجی اہمیت رکھتا تھا اور نہ خود شہر میں کوئی خوبی نہیں تھی۔ چنانچہ یاقوت نے ابن بطالان کے ۴۳۲ھ میں لکھے ہوئے ایک رسالہ کے الفاظ نقل کئے ہیں کہ:

”وفا بالبلد القحط والمولود فیہا قل ان یعیش حتی لا

یوجد فیہا معلم للصیدیان“۔

ممکن ہے کہ احمد بن طولون نے عکا کی طرح یہاں بھی بندرگاہ تعمیر کرایا ہو، اور ممکن ہے کہ ان مورخوں نے عکا اور یا ذہ کو خلط ملط کیا ہو۔ مگر یہ محض قیاسات ہیں۔ ان دو کے علاوہ احمد بن طولون کے تمام باقی ماندہ رفاہی عمارتیں مصر میں تعمیر ہوئی تھیں۔

غالباً احمد بن طولون کا سب سے زیادہ نمایاں رفاہی کام سقاہ ہے۔ اس سقاہ کے ذریعے برکتہ العیش سے جو فسطاط کے جنوب مشرق میں خط منافر میں واقع تھا، پانی بلند کیا جاتا تھا اور اس پانی کو شمال کی طرف قرانۃ الکبریٰ (بڑے قبرستان) کے پاس ایک مسجد تک پہنچایا جاتا

۱۵۹ اکنڈی ص ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۲۴، ۲۳۱ +

۱۶۰ ابن خلدون ج ۴ ص ۳۰۴، ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۳۶ + البرقदार ج ۲ ص ۵۳ +

۱۶۱ معجم البلدان تحت یا فہ +

تھا۔ یہ سقایہ قناطر ابن طولون اور اس کے کنویں کے نام سے مشہور ہے۔ اس کی تعمیر کی وجہ قرزی^{۱۶۲} نے 'بحوالہ قضای' یہ بیان کی ہے کہ ایک مرتبہ احمد بن طولون سوار ہو کر سیر و شکار کے لئے 'نکلا' اور مسجد اقدام^{۱۶۳} کے پاس گزرا، جو خطہ مغافریں واقع ہے۔ لشکر کے آگے بڑھ جانے کی وجہ سے وہ اپنے سپاہیوں اور ساتھیوں سے الگ ہو گیا تھا، اور سخت پیاسا تھا۔ مسجد اقدام میں اسے ایک ورزی دکھائی دیا۔ اس نے درزی سے پانی مانگا۔ وہ پیالے میں پانی لایا اور ساتھ ہی یہ تاکید کی کہ زیادہ نہ پی جائے۔ یہ سن کر احمد بن طولون مسکرایا، اور خوب سیر ہو کر پانی پینے کے بعد درزی سے پوچھا کہ یہ کیا بات ہے کہ پانی بھی پلاتے ہو اور تاکید بھی کرتے ہو کہ زیادہ نہ پینا؟ درزی نے جواب دیا کہ خدا تمہارا بھلا کرے، ہمارے ہاں پانی نہیں ملتا۔ اب یہ اطمینان کر کے واقعی وہاں پانی کی قلت ہے احمد بن طولون آگے بڑھ گیا، اور قصر میں پہنچ کر مسجد اقدام کے درزی کو بلایا اور ایک ہزار دینار دے کر اس سے کہا کہ ہندسوں کو ساتھ لے جا، تاکہ وہ سقایہ کی تخطیط کریں، اور خود درزی کے لئے بھی دس دینار مانا مقرر کر دیا۔ درزی کو حکم دیا کہ جب پانی تم تک پہنچ جائے تو مجھے بھی خوش خبری سنانا۔ یہ مژدہ لانے والے کو اس نے مالا مال کر دیا۔ احمد بن طولون کو مشورہ دیا گیا تھا کہ عین ابی غلبہ المعروف بالغش سے اس سقایہ کے لئے پانی لے۔ مگر اس نے کہا کہ یہ چشمہ ہمیشہ عین ابی غلبہ ہی رہے گا، اور میرا نام کہیں نہیں ہوگا۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے ایک کنواں کھدوایا گیا اور اس کا پانی قناطر کے ذریعہ سے درب السالم تک پہنچایا جاتا تھا۔ یہ ایک خیر جاریہ تھی جس سے امیر و غریب یکساں مستفید ہوتے تھے۔

سقایہ کا مہندس ایک نصرانی تھا جس سے غالباً قبطی مراد ہے، کیونکہ اگر وہ یونانی ہوتا تو صراحت کے ساتھ رومی لکھا جاتا۔ احمد بن طولون نے اسے حکم دیا تھا کہ جب تعمیر مکمل

^{۱۶۲} سقایہ کے متعلق حوالہ جات :- مقرنی ج ۱ ص ۲۹۸ + ۲ ص ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۸ +

^{۱۶۳} اس مسجد کی وجہ تعمیر اور حالات کے لئے دیکھو خط ج ۲ ص ۲۴۵ +

ہو جائے تو اسے اطلاع دی جائے تاکہ وہ بذات خود تمام کام کا سامنا نہ کرے۔ یہ دن بھی آگیا۔ احمد بن طولون کنوئیں اور قناطر کو دیکھ کر بہت خوش ہوا۔ اتفاقاً اس کے گھوڑے نے چرنے اور اینٹوں کے ایک ڈھیر سے ٹھوکر کھائی۔ احمد بن طولون شکی مزاج تو واقع ہو اہی تھا۔ اُسے معاً یہ شبہ ہوا کہ نصرانی مہندس کی نیت بخیر نہیں۔ چنانچہ اسے فوراً گرفتار کر لیا گیا، اور اس کے کپڑے اتار کر پانچ سو چابکوں کی سزا دی گئی۔ یہ بیچارہ اتنے ہی دیناروں کے صلے کی امید میں تھا۔ اس کے بعد یہ مہندس جامع ابن طولون کی تعمیر شروع ہونے تک برابر مطبق (قید خانے) میں رہا۔

روایت ہے کہ سقایہ کی تعمیر کے بعد احمد بن طولون نے سنا کہ ایک جماعت ایسی ہے جو اس کا پانی پینا جائز نہیں سمجھتی محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رات کو اچانک انھیں امیر کے حکم سے صحرائے جایا گیا، اور خود امیر بھی وہاں مقیم تھا۔ امیر کا خادم جو میرے ساتھ تھا اُس نے بتایا کہ ممکن ہے کہ تم سے سقایہ کے متعلق کچھ دریافت کیا جائے۔ وہ وہاں پہنچے تو دیکھا کہ احمد بن طولون گھوڑے پر سوار سقایہ کے دروازے پر کھڑا ہے، اور سامنے شمع روشن ہے۔ میں نے فوراً کہا کہ آپ کا خادم مجھے ایسی تیز رفتاری سے لایا ہے کہ میں بہت تھک گیا ہوں۔ اور پانی پینا چاہتا ہوں۔ غلاموں نے پانی دینا چاہا، مگر میں نے کہا کہ میں خود ہی پی لوں گا، اور وہیں سقایہ کا پانی لے کر خوب سیر ہو کر پیا، اور امیر کو دعا دی کہ اللہ اُسے جنت کا پانی پینا نصیب کرے۔ اس پر امیر نے میری طرف دیکھا اور کہا کہ مجھے تم سے ایک کام تھا، مگر اس کا یہ موقع نہیں۔ انھیں واپس لے جاؤ۔ احمد بن طولون کا مقصد پورا ہو چکا تھا اور اب کسی کو اعتراض کی ہمت نہ ہو سکتی تھی۔

جب دولت طولونیز برباد ہوئی تو سعید القاص نے آل طولون کا ایک مرثیہ کہا۔ اس مرثیہ میں سقایہ کے متعلق کہتا ہے^{۱۶۴}۔

ضرورت پڑی گئی اس میں اضافہ ہوتا رہا۔ پھر جو عباس کے آغاز خلافت میں فسطاط کے باہر عسکر میں
 بستی بسائی گئی تو علی بن صالح الہاشمی حاکم مصر نے ۱۰۶۹ء میں وہاں ایک نئی جامع مسجد بنوائی جو
 جامع العسکر کہلاتی تھی۔ یہی ابن طولون کے وقت تک جامع مسجد کا کام دیتی رہی۔ لیکن ۱۰۶۹ء میں
 دوسری مرتبہ اسکندریہ سے واپس آنے پر احمد بن طولون نے نئی مسجد بنانے کا حکم دیا جس کی
 وجہ اوپر بیان کی گئی ہے۔ اس کی جا 'وقوع جبل' شکر پر ہے۔ یہ پہاڑ قاہرہ اور مصر (فسطاط)
 کے درمیان واقع ہے 'اور عرب قبیلہ 'یشکر بن عدیلہ یا جزیلہ کے نام پر جبل یشکر کہلاتا ہے۔
 قطع نظر اس کے یہ پہاڑی اجابت دعا کی وجہ سے مشہور تھی اور یہ بھی روایت بیان کی جاتی
 تھی کہ اللہ نے حضرت موسیٰ سے یہیں باتیں کی تھیں یہ مقام اس کام بھی آتا تھا کہ منجیقوں
 کو شعور پر بھیجنے سے قبل ان کی آزمائش یہیں کی جاتی تھی۔ فسطاط کی تعمیر کے بعد ۱۰۶۳ء میں
 جامع ابن طولون کی تعمیر پر غور کیا۔ اس پر وہ دفیئہ خرچ کیا گیا تھا جو احمد بن طولون کو تنور
 فرعون کے مقام پر ملا تھا۔ جب مسجد کا نقشہ تیار کیا گیا تو معلوم ہوا کہ اس عمارت میں تین سو
 ستونوں کی ضرورت ہوگی، اور احمد بن طولون کو بتایا گیا کہ ان کے حاصل کرنے کی صرف یہی
 ایک سبیل ہے کہ اریاف اور فیصلہ کے تباہ شدہ گرجاؤں سے انہیں لیا جائے۔ مگر اس نے
 ایسا کرنے سے انکار کیا، اور بہت دن تک اس معاملے پر غور کرتا رہا۔ آخر اس نصرانی مہندس کو
 جس نے سفایہ تعمیر کیا تھا اس کی اطلاع ہوئی۔ وہ ابھی تک مطبق ہی میں تھا۔ اس نے وہیں
 قید خانے سے احمد بن طولون کو لکھا کہ امیر کی مرضی کے مطابق میں مسجد کو بے ستونوں کے تعمیر
 کر سکتا ہوں، صرف قبیلے کے لئے دو ستون درکار ہوں گے۔ احمد بن طولون نے اسے قید خانے
 سے بلوایا اور دریافت کیا کہ کیا واقعی وہ ایسا کرنے پر قادر ہے۔ نصرانی مہندس نے کھالوں
 کے ذریعہ تمام نقشہ تیار کر کے دکھایا۔ امیر نے اپنی خوشنودی کا اظہار کیا، اور یہ فیصلہ کیا گیا کہ

۱۰۶۷ء خط ج ۲- ص ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸ + ۱۰۶۸ء الکندی ص ۲۱۶

۱۰۶۹ء خط ج ۱ ص ۱۲۵ + ج ۲- ص ۲۶۵

بجائے ستونوں کے مسجد کی چھت کھمبوں پر قائم کی جائے۔ اسی طرح مسجد کے مینار کے متعلق بھی ایک واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ احمد بن طولون کبھی کوئی کام بے کار نہیں کرتا تھا۔ ایک دن وہ کاغذ ہاتھ میں لئے ہوئے اُسے پیٹ رہا تھا کہ اچانک اُسے خیال آیا کہ یہ عبت کام ہے، مگر اُس نے فوراً مسجد کے سمار کو بلا کر حکم دیا کہ مسجد کا مینار اس شکل کا بنایا جائے۔ بہر حال اُس نے ہندس کو خلعت سے سرفراز کیا، اور ایک لاکھ دینار اس کے حوالے کئے کہ تعمیر شروع کر دے اور باقی ماندہ رقم حسب ضرورت جمیا کر دی جائے گی۔ احمد بن طولون کا خیال تھا کہ مسجد کی عمارت ایسی بنائی جائے کہ اگر شہر جل جائے یا غرقاب ہو جائے تو مسجد کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔ چنانچہ اسے منورہ دیا گیا کہ رُخام کے ستون استعمال نہ کئے جائیں، اور تمام عمارت جبر (کھربائی) اور راکھ (رماد) سے تیار کی جائے۔ کیونکہ پتھر آگ کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اصلی عمارت میں میضافہ تعمیر نہیں کیا گیا تھا۔ مسجد کے آخری حصے میں شروبات اور ادویہ کا ایک ذخیرہ رہتا تھا، اور جمعہ کے دن مسجد میں ایک طبیب مقرر تھا کہ اگر کسی نمازی کو حادثہ پیش آجائے تو فوراً اس کا تدارک کہا جاسکے۔ جب مسجد تیار ہو گئی تو تانبے کی زنجیروں میں فانوس (مفرغہ) اور قندیلیں آویزاں کی گئیں عبدالیہ اور سامانیہ چٹائیوں کا فرش کیا گیا۔ قرآن شریف کے متعدد صندوق مہیا کئے گئے، اور قرآن اور فقہا مسجد کے لئے مقرر کئے گئے۔ پہلے جمعہ کو قاضی ابوبکر بکا بن قتیبہ نے نماز پڑھائی اور ربیع بن سلیمان نے اس حدیث نبویؐ پر ایک تقریر کی :-

من بنی للہ مسجداً، ولو کمفخص فطاة، بنی اللہ لہ

بیتاً فی الجنة۔

ختم نماز کے بعد خیرات کا سلسلہ شروع ہوا، احمد بن طولون نے بہت بڑی رقم صدقہ کی اور فقراء و مساکین کو کھانا تقسیم کیا۔ ”وکان یوماً عظیماً حسناً۔“ اس پہلی نماز جمعہ کے موقع پر ایک عجیب واقعہ پیش آیا کہ ابویعقوب البغنی نے خلیفہ معتز اور اس کے بیٹے کے لئے تودعا کی مگر احمد بن طولون کو بھول گیا، اور منبریہ سے اترا آیا۔ احمد نے نسیم خادم کی طرف اشارہ کیا کہ اسے

پانچ سو چابک لگائے جائیں۔ اب خطیب کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ وہ پھر منبر پر آیا اور کہا کہ: ولقد عاہدنا الی آدم من قبل ولم یخذلہ عنہما۔ اس کے بعد احمد بن طولون کی تعریف اور دعا میں ایک پورا خطبہ کر ڈالا۔ اس پر احمد بن طولون نے نسیم کو حکم دیا کہ خطیب کو پانچ سو دینار انعام دے جائیں۔

تعمیر مسجد کے دوران میں احمد بن طولون نے دیکھا کہ ماہ رمضان میں صنایع عشاء کے وقت بھی کام میں لگے ہوئے ہیں۔ یہ دیکھ کر اُس نے کہا کہ یہ ضعیف اپنے بال بچوں کے لئے افطار کا سامان کب خریدتے ہوں گے؟ انھیں عصر کے وقت چھوڑ دیا جائے۔ رمضان گزر گیا تو اُس سے درخواست کی گئی کہ پرانا قاعدہ پھر جاری کر دیا جائے۔ لیکن اُس نے کہا کہ مجھے ان کی دعاؤں سے برکت حاصل ہوئی ہے، اس لئے رمضان کا عمل جاری رہے۔ اس کے بعد مصر میں یہ عام قاعدہ ہو گیا تھا کہ مزدوروں کو عصر کے وقت چھوڑ دیا جاتا تھا۔ مسجد کی تعمیر رمضان ۶۷۲ء میں مکمل ہوئی اور اس پر ایک لاکھ یا بقول ابن تغری بردی ایک لاکھ بیس ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ ابن حلیہ ظاہر نے بیان کیا ہے کہ جب مسجد تیار ہو گئی تو احمد بن طولون نے جاسوس مقرر کئے کہ وہ دیکھیں کہ لوگ مسجد کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ عام طور پر تین اعتراض مسجد پر کئے جا رہے ہیں۔ ایک تو کہا جاتا ہے کہ محراب چھوٹی ہے، دوسرے مسجد میں ستون نہیں اور تیسرا اعتراض یہ تھا کہ میضاۃ نہیں ہے۔ اس پر احمد بن طولون نے لوگوں کو جمع کیا اور انھیں بتایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا اور آپ نے نفیس نفیس محراب کا خط کھینچا تھا۔ رہ گئے 'ستون' میں نے یہ مسجد مال حلال یعنی دینے سے تعمیر کی ہے اور ستون کو حاصل کرنے کا صرف یہی ایک ذریعہ تھا کہ وہ کسی پرانی مسجد یا کسی منہدم شدہ گرجا سے لئے جاتے۔ لیکن میں نے اسے پسند نہیں کیا۔ میضاۃ سے مسجد میں صرف نجاست پھیلی ہے۔ اس لئے میں نے اسے تعمیر نہیں کرایا۔ اب میں

بخاری، سورۃ طہ آیت ۱۱۳ +

بخاری، انجم الزاہرہ - ج ۲ - ص ۸ +

مسجد کے پیچھے اُسے تعمیر کرا دوں گا۔^{۱۴۲}

جامع ابن طولون کی محراب کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ قبلے سے منحرف ہے۔ اس بارے میں مقریزی نے دور وایتیں نقل کی ہیں۔ ایک تو کہا جاتا ہے جب اس کی تعمیر شروع ہوئی ہے تو احمد بن طولون نے خاص طور پر ایک شخص مدینہ بھیجا تھا کہ مسجد نبوی کی سمت دیکھ کر آئے اور اُس نے اسی سمت کا اقتداء کیا تھا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواب میں دیکھا اور آپ نے نفس نفیس محراب کی تخطيط فرمائی تھی۔ بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ یہ محراب اکثر معرض بحث میں آئی تھی اور بالآخر قاضی القضاۃ عز الدین عبدالعزیز بن محمد بن جامع کے زمانے میں علما نے آخری فیصلہ کیا تھا کہ محراب واقعی قبلے سے منحرف ہے۔ مگر اس کا کوئی تذکرہ نہیں کیا گیا۔^{۱۴۳}

اس جامع کے متعلق تین روایتیں اوپر کے صفحوں میں بیان ہوئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کی تعمیر اُس دینے سے ہوئی تھی جو احمد بن طولون کو تنور فرعون میں ملا تھا۔ دوسرے ستونوں کا مسئلہ پہلے ناقابل حل معلوم ہوتا تھا اور بالآخر نصرانی مہندس نے اُسے حل کیا۔ تیسری روایت یہ ہے کہ احمد بن طولون کو محض کاغذ لیٹتے لیٹتے یہ خیال آیا تھا کہ مینار بچ کش بنانا یا جائے۔ کاربٹ اور کریسل دونوں نے ان روایات کو ناقابل اعتبار اور محض افسانہ قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک احمد بن طولون کو جامع کی تعمیر کے لئے کسی دینے کی ضرورت نہیں تھی۔ کاربٹ کا خیال ہے کہ یہ رقم ظلم و تعدی سے دھول کی گئی تھی اور لین پول نے لکھا ہے کہ اُس کے اور احمد بن طولون کی دوسری عمارتوں کے لئے

^{۱۴۲} مقریزی (خطوط ج ۲ ص ۲۶۵ + ۲۶۹) نے جامع ابن طولون کی تعمیر کے حالات اور اس کی جامع و مانع تاریخ بیان کی۔

^{۱۴۳} القلقشنیدی (ج ۳ ص ۳۴۴) نے اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا اور نہ کسی اور مورخ نے کوئی نئی بات لکھی ہے مقریزی

اور ابن زولاق ہی دو مصنف ہیں جن میں اصل حالات ملتے ہیں۔

^{۱۴۴} مقریزی (خطوط ج ۲ ص ۲۵۶ + ۲۶۴) نے مہر کی محرابوں پر تفصیل سے بحث کی ہے اور ان کے شوق و اشتیاق

واقع ہوسے ہیں ان کا ذکر کیا ہے۔

عیسائیوں کو لوٹا گیا تھا۔ ہم پہلے ہی لکھ آئے ہیں کہ یہ تمام خیالات ان مصنفوں کی ایجاد ہیں۔
ورنہ تاریخوں سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ دیکھنے کا ملنا بجائے خود اتنی اچھنبے کی بات نہیں کہ
اُسے باور نہ کر لیا جائے۔ اس کے علاوہ مصر میں کھمبوں پر عمارت کی تعمیر ضرور نئی بات تھی۔
لیکن احمد بن طولون سامرا کا رہنے والا تھا اور وہاں کی جامع مسجد میں یہ طرز تعمیر پہلے استعمال
ہو چکا تھا۔ اس کی تصدیق مقرر بنی سے بھی ہوتی ہے جس نے لکھا ہے کہ جامع ابن طولون میں
جامع سامرا کے نقشے کی نقل کی گئی تھی۔ پھر یہ بھی یاد ہو گا کہ احمد بن طولون اسی عمارت بنانا چاہتا
تھا کہ اس پر آگ اور پانی کا اثر نہ ہو اور اُسے مشورہ دیا گیا تھا کہ رُخام استعمال نہ کرے۔
مکن ہے کہ مصر میں چونکہ پہلے ایسی عمارت نہیں بنی تھی اس لئے سمجھنے اور سمجھانے میں
وقت پڑی ہو اور نصرانی مہندس نے اس مشکل کو حل کیا ہو۔ یہی حال مینار کا ہے۔ اس کا
نمونہ بھی احمد بن طولون کے وطن سامرا میں پہلے سے موجود تھا اور یہاں بھی مکن ہے کہ
مہندسوں اور مہندوں کو سمجھانے کے لئے احمد بن طولون نے کاغذ لپیٹ کر معماروں کو
تعمیر و تزئین کا سونپ دیا ہو۔

جہاں تک عیسائیوں کی تعمیر اور سیسی ہی ایک ایسا مصنف ہے جس نے لکھا ہے کہ
ابو بن طولون نے نہ صرف مصر میں بلکہ شام میں بھی عمارتیں تعمیر کرائی تھیں۔ اُس کے الفاظ یہ ہیں:-

وہاں (مصر) میں عمارتیں بنائیں	مصر و شام میں جو اور خطہ کے لئے دو جامع مسجدیں۔
لحمیہ و الخلیفۃ احمد صلی اللہ علیہ وسلم	ایک جامع مسجد عمرو بن العاص نے بنوائی تھی اور دوسری
مصر و بنی العاصی فی وسط وادی	طرف بازار میں گوی ہوئی تھی۔ یہ جامع پہلے روموں
شعبان بن علی بن جعفر و کان قنار	کا ایک گریبا تھا جسے عمرو بن العاص کے حکم سے
کناستہ المروانی بنی فی بیت العاص	مسجد میں تبدیل کیا گیا۔ دوسرے جامع مسجد
مسجد العباسیہ و مسجد العباسیہ	موفق کے اور ہے۔ اس کا بانی ابو العباس

دھو با علی الموقق۔ بناہ ابراہیم
احمد بن طولون۔ ولا احمد بن طولون
ایضاً جامع اُخری۔ بناہ فی القلۃ
وہو موضع یسکنہ العباد وحمل
من اهل الخیر والعفاف۔

یہاں اور سیسی کو مغالطہ ہوا ہے اور اس کی تصحیح ابن حوتل سے ہوتی ہے۔ اُس نے فسطاط کے حالات میں جامع عمرو بن العاص اور جامع ابن طولون کا ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ جب قاہرہ بسایا گیا تو قائد جو ہر نے ایک تیسری جامع مسجد تعمیر کرائی۔ یہ جامع الازہر ہے۔ اس کے بعد سیدۃ المعزینے قراہ میں چوتھی جامع مسجد تعمیر کرائی۔ اسی قراہ والی جامع مسجد کو اور سیسی نے احمد بن طولون کی تعمیر کردہ جامع مسجد سمجھ لیا ہے۔ مقریزی سے پتہ چلتا ہے کہ السیدۃ المعزیزہ تفرید نام ایک عرب کینز تھی، ورزان کہلاتی تھی، اور خلیفہ المعزیز باقتدار کی والدہ تھی قراہ میں اُس نے ۵۳۲ھ میں ایک جامع مسجد تعمیر کرائی تھی، اور مقریزی کے زمانے میں یہ جامع الالیاء کہلاتی تھی۔ اس سے اور سیسی کے اس بیان کی توثیق ہوتی ہے کہ یہ مسجد عباد و صاحبین کا مرکز تھی۔

احمد بن طولون کی ایک اور تعمیر کردہ مسجد تنور فرعون میں قلعہ الجبل کے عقب میں جبل مقطم کی چوٹی پر واقع تھی تنور فرعون کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ قدیم زمانے میں جب

۵۳۲ھ کتاب المساک والممالک ص ۹۷ +

۵۳۲ھ خط ج ۲ ص ۳۱۸ + یہاں یہ نام تغزید لکھا گیا ہے۔ لیکن دوسری جگہ خط ج ۲ ص ۳۵۳ (تفرید ربالغا) ہے۔ ہم نے اسی املا کو ترجیح دی ہے۔ تغزید غالباً طباعت کی غلطی ہے۔

۵۳۲ھ حالات کے لئے دیکھو خط ج ۲ ص ۴۴۴ + یہ مسجد دراصل اہل فسطاط کی نزہت گاہ تھی +

۵۳۲ھ خط ج ۲ ص ۴۵۵ + الکندی ص ۲۵۵ +

فرعون سفیر روانہ ہوتا تھا یا سفر سے اپنے دارالسلطنت کو واپس آتا تھا تو یہاں آگ روشن کی جاتی تھی تاکہ گرد و نواح کے لوگ اُس کے استقبال کے لئے تیار ہو جائیں۔ اس کے بعد حضرت یوسف کے بھائی یہود اُنے یہاں قیام کیا تھا۔ اس لئے تنور فرعون کو قابل احترام جگہ سمجھ کر ۲۵۹ء میں احمد بن طولون نے وہاں ایک مسجد تعمیر کرا دی تھی، جسے مسجد تنور کہتے تھے اور اس کے ساتھ ایک صہریج (حوض) بھی تعمیر کرایا تھا۔ مارتان اور قناطر کی طرح اس مسجد کے بھی اوقاف تھے۔ لیکن یہ مسجد زیادہ دنوں تک باقی نہیں رہی۔ احمد بن طولون کے بعد اُس کے ایک قائد و صیغ بن قاطر میز نے اس لالچ میں اُسے کھدوا ڈالا کہ اس کی بنیادوں میں مال ملے گا۔ مگر کچھ حاصل نہ ہوا اور مسجد تنور اور تنور فرعون دونوں تباہ ہو گئے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کے تبدیل سے اب بھی بھولے بھٹکے مسافر کو راستہ معلوم کرنے میں آسانی ہوتی تھی کیونکہ سید القاسم جس کے چند اشعار ہم پہلے بھی نقل کر چکے ہیں اُسی مرتبے میں کہتا ہے کہ

و تنور فرعون الذی فوق قلۃ علی شاقق عال علی جبل و غیر
بنا مسجد آفیہ یعوق بناء و حیدى به فی اللیل ان لیل
تخال سنا قندیلہ و ضیاء سہیلا اذا ملاح فی اللیل للفقہ

احمد بن طولون کی ایک اور عمارت دارالامارت ہے۔ یہ عمارت جامع مسجد کے جوار میں تھی اور اُسی کے ساتھ تعمیر ہوئی تھی۔ جامع کی طرح یہ بھی قبلے کی سمت واقع تھی۔ اس میں سے ایک دروازہ مسجد کی دیوار میں کھلتا تھا اور اس سے داخل ہو کر محراب و منبر کے پاس مقصورہ میں پہنچ جاتے تھے۔ احمد بن طولون نے یہاں ہر طرح کا ساز و سامان اور فروش اور پردے بھیا کر رکھے تھے۔ چونکہ یہ عمارت قصر اور میدان کے درمیان واقع تھی اس لئے جمعہ کے دن احمد بن طولون اپنے محل سے آکر وہیں آرام کرتا اور غزوہ کی تجدید اور لباس تبدیل کرتا تھا۔ خلیفہ المعز لدین امّہ کے افرقیہ آنے تک یہ عمارت باقی تھی اور اس میں اموال الخراج کا دفتر تھا۔ ابن زولاق نے بیان کیا ہے کہ ۳۶۳ھ میں جب المعز نے ابو الفرج یعقوب بن یوسف بن

ریکس اور سلوج بن جن کو اموال کا والی مقرر کیا ہے تو انھوں نے اسی دارالامارۃ میں اجلاس کیا تھا۔^{۱۸۱}

اب احمد بن طولون کے صرف مارتان کا ذکر کرنا باقی رہ جاتا ہے۔ مقریزی نے اس کا موقع محل بیان کیا ہے، مگر لکھا ہے کہ اُس کے زمانے میں دو ایسا برباد ہو گیا تھا کہ کھنڈر بھی باقی نہیں رہے تھے۔ یہ مارتان احمد بن طولون کے حکم سے 'الکندی کے مطابق ۲۵۹ھ میں اور صاحب السیرۃ الطولونیہ کے مطابق ۲۶۱ھ میں تعمیر ہوا تھا، اور اس پر ساٹھ ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ تکمیل کے بعد دارالدیوان 'اساکفہ' (کفشگروں کا بازار) قیام کیا اور سوق الریقہ کی آمدنی اس کے لئے وقف کی گئی تھی۔ اس سے قبل مصر میں کوئی مارتان تعمیر نہیں ہوا تھا۔ احمد بن طولون لازمی قرار دیا تھا کہ اس میں کسی سپاہی، یا ملوک یا امیر کا علان نہیں کیا جائے گا۔ اس لحاظ سے حقیقی طور پر ایک رفاہ عام کا کام تھا۔ مارتان سے متعلق دو حمام تھے، ایک مردانہ اور دوسرا زنانہ۔ قاعدہ یہ تھا کہ جب کوئی مریض اس شفا خانے میں آئے تو اپنے کپڑے اور نقدی امین مارتان کے پاس امانت رکھ دے۔ اس کے بعد شفا خانے سے اُس کے لئے کپڑے اور بستر جیا کئے جاتے تھے، اور غذا اور دوا کے تمام اخراجات بھی شفا خانہ برداشت کرتا تھا۔ اطباء معالج کے لئے مقرر تھے۔ صحت یاب ہونے پر جب بغیر معمولی کھانا کھانے لگتا تھا تو شفا خانہ سے نصرت کر دیا جاتا تھا اور کپڑے اور نقدی اُسے واپس مل جاتی تھی۔ احمد بن طولون کو اس مارتان سے اتنی دلچسپی تھی کہ وہ ہر جسم کو خود معائنہ کے لئے آتا تھا، اس کے ذخائر دیکھتا

^{۱۸۱} خط ج ۱۔ ص ۸۲، ۳۹۷ + ج ۲۔ ص ۲۶۹ +

^{۱۸۲} خط ج ۲۔ ص ۴۰۵ + تعلقتہ ج ۳۔ ص ۳۴۷ +

^{۱۸۳} مقریزی (ج ۲۔ ص ۸۶-۹۱) نے فسطاط قاہرہ کے متعدد قیاس کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے ایک قیاس یہ (ص ۹۱) احمد بن طولون کے زمانہ کا ہے اور "قیاسیہ الجامع الطولونی" کہلاتا ہے۔ یہ قیاسیہ نصر سے متعلق طائریں میں شمار ہوتا تھا اور احمد بن طولون ہی کا بنایا ہوا تھا۔ یہاں اسی قیاسیہ سے مراد لی گئی ہے جس کی آمدنی مارتان کے لئے

اطباء سے ملتا اور مریضوں سے بات چیت کرتا۔ اسی مارتان کے ایک حصے میں پاگل خانہ بھی تھا ایک جمعہ کو وہ حسب دستور معائنہ کے لئے آیا، اور ایک دیوانے نے جسے اُسی کی خواہش پر امیر کے سامنے ایک انار مہیا کیا گیا تھا، اُسے غافل پاکر انار اُسے کھینچ مارا۔ اس کے بعد احمد بن طولون نے وہاں آنا چھوڑ دیا۔ افسوس ہے کہ مارتان کے اندرونی انتظامات کی پوری تفصیل بیان نہیں کی گئی۔ مگر جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ مریضوں کے آرام و آسائش کا پورا خیال رکھا جاتا تھا۔ اس کے تقریباً چار سو برس بعد ۱۲۸۲ء (۱۲۸۲ھ) میں ملک المنصور قلاؤن نے ایک مارتان القدیم المنصور کی قاہرہ میں تعمیر کرایا تھا۔ مقررین نے اس کے حالات بہت تفصیل سے بیان کئے ہیں۔ ان کے پڑھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا ہم موجودہ زمانے کے کسی اعلیٰ درجے کے شفا خانے کے حالات پڑھ رہے ہیں اور یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اُس وقت تک مارتان اسلامی دنیا میں عام ہو چکے تھے۔

————— (۷) —————

ذکر ہو چکا ہے کہ احمد بن طولون نے وفات سے قبل اپنے موالی اور خیر خواہوں کو جمع کر کے ان کے سامنے اپنے بیٹے ابوبکیش خارویہ کو جانشین مقرر کیا تھا۔ وفات کے بعد تمام اہل دولت، جن کا سرگروہ احمد بن طولون اوسطی تھا، جمع ہوئے اور مشورہ کر کے سب نے بالاتفاق خارویہ کو جانشین بنانا منظور کیا۔ اس امر پر متفق ہونے کے بعد عباس کو جو اُس وقت تک قید میں تھا اس مجلس میں لائے جہاں خارویہ بھی موجود تھا۔ الواسطی نے رسم تعزیت ادا کی، اور پھر عباس سے کہا کہ اپنے بھائی خارویہ کے ہاتھ پر بیعت کرو۔ مگر عباس نے انکار کیا۔ اس پر موالی اس سے سعد الابرسر دیا الایس یا الاعسا اور طہار جی کھڑے ہوئے اور عباس کو قصر کے ایک کمرے میں لے گئے جہاں سے دوسرے دن اُس کی لاش ہی برآمد ہوئی۔ اس کے بعد احمد بن طولون کو دفن کیا گیا اور اور خارویہ کی حکومت مستحکم ہو گئی۔ جُنَد نے بھی اُس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ یہ ازخود مقدمہ

واقف ہے۔ قطع نظر اس کے کہ احمد بن طولون بستر مرگ پر خارویہ کو نامزد کر چکا تھا، عباس کا اپنے باپ کی جگہ لینا اس وجہ سے بھی ناممکن تھا کہ ارباب صل و عقید میں کوئی ایسا شخص نہ تھا جو عباس کی بدخوی، بدظنیتی اور مذموم عادتوں سے نالاں نہ ہو۔ بناوٹ کے دوران میں یہ مخالفت اور بھی زیادہ ہو گئی تھی۔ اس وقت گو عباس قید میں تھا، لیکن جب تک وہ زندہ تھا تمام قائد اور موالی اطمینان کا سانس نہیں لے سکتے تھے۔ اس لئے ضروری تھا کہ اس کا خاتمہ کر دیا جائے۔ احمد الواسطی خاص طور پر گزشتہ واقعات میں پیش پیش رہا تھا، اور یقیناً اسے عباس سے بدسلوکی کا خوف سب سے زیادہ ہو سکتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ اس قتل کے موافق تھا، اور حقیقت اسی کے مشورے سے عباس کا خاتمہ کیا گیا تھا۔

ان واقعات میں کہیں ان کا پتہ نہیں چلتا کہ خارویہ کی جانشینی کے متعلق مرکز خلافت سے استصواب کیا گیا ہو، یا جانشینی کے بعد بھی خلیفہ کی منظوری حاصل کی گئی ہو۔ کیونکہ احمد بن طولون کے انتقال کے وقت سیاسی حالت یہ تھی کہ اگر نویری کے مطابق اس میں اور موفق میں صلح کے متعلق گفت و شنید ہوئی تھی تو اس کی تکمیل سے قبل احمد بن طولون کا انتقال ہو گیا تھا۔ مزید برآں آئندہ واقعات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مصر میں موفق پر نعمت بھیجنے کا حکم ابھی منوخ نہیں ہوا تھا۔ جو فتویٰ کہ دمشق سے شائع کیا گیا تھا اس کے مطابق خلیفہ مجبور و مقہور تھا، اور الموفق ولی عہدی سے برطرف کر دیا گیا تھا۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ مرکز خلافت سے کسی قسم کا استصواب بے معنی تھا، اور احمد بن طولون کے جانشین اور الموفق میں قانوناً جنگ بدستور جاری تھی۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ احمد بن طولون کے بعد گفت و شنید کا سلسلہ یک نخت ہی کیوں منقطع ہو گیا، اور خارویہ سے کیوں صلح نہیں کر لی گئی۔ اس میں خارویہ کا قصور نہیں تھا، کیونکہ وہ ایک تن آسان اور آرام طلب شہزادہ تھا، اور اسی وقت لڑتا تھا جب اسے جنگ پر مجبور کر دیا جائے۔

یہ زیادہ قرین قیاس ہے کہ بنداد میں اس وقت یہ سمجھا جاتا تھا کہ طولونہ کو ختم کرنے کا وقت اب آگیا ہے، اور خارویہ کی ناجتجربہ کاری اور آرام طلبی کی وجہ سے یہ کام اور بھی آسان معلوم ہوتا تھا۔ یہی سبب تھا کہ خارویہ کو باپ کا جانشین ہونے کے بعد ہی ان معاملات کی طرف توجہ کرنی پڑی۔ یاد ہو گا کہ جب اسحاق بن کنداج نے خلیفہ معتد کو مصر جانے سے روکا ہے تو اُس کے صلے میں اُسے باب الشماسیہ سے برقہ تک تمام علاقوں کا حاکم مقرر کیا گیا تھا، اور اس طرح احمد بن طولون کو معزول کر دیا گیا تھا۔ یہ حکم ابھی تک منسوخ نہیں ہوا تھا۔ جب تک احمد بن طولون زندہ رہا اسحاق بن کنداج اُس کے علاقوں پر قابض اور متصرف ہونے کی ہمت نہ کر سکا۔ لیکن اب خارویہ کو اُس نے قابل اعتناء سمجھا، اور محمد بن دیوداد المعروف بہ ابن ابی اسحاق حاکم کو ذہک ساتھ ملا کر شام فتح کرنے کا ارادہ کیا۔ دونوں متحدین نے موفق سے اس کی اجازت چاہی، اور الموفق نے نہ صرف اجازت دی بلکہ مدد کا بھی وعدہ کیا۔ ابتدا میں دونوں کو بڑی کامیابی ہوئی۔ اسحاق بن کنداج اپنے مستقر سے روانہ ہو کر پہلے رقة اور عواصم گیا، اور احمد بن طولون کے عامل ابن وعباش سے یہ علاقے لے لئے، پھر حمص، انطاکیہ اور حلب آیا، اور اس کے بعد دمشق پر بھی قابض ہو گیا۔ یہ حالت دیکھ کر خارویہ نے ایک فوج تیار کی اور الواسطی کی سرکردگی میں اُسے شام روانہ کیا۔ اس کے ساتھ ہی ایک اور فوج سعد الابسر کی ماتحتی میں ۶ ہزاری ہجرت ۳۷۱ء کو براہ بھر روانہ کی۔ اس دوران میں الواسطی نے جو فلسطین میں مقیم تھا، اس خوف سے کہہیں خارویہ اپنے بھائی عباس کا بدلہ اُس سے نہ لے، الموفق سے خط و کتابت شروع کی، اور خارویہ کے متعلق یقین دلایا کہ اگر اُس کے خلاف نقل و حرکت کی جائے تو اُس کا خاتمہ کروینا آسان ہو گا۔ بہر حال خارویہ کی فرستادہ فوج کو اتنی کامیابی ہوئی کہ دمشق پر دوبارہ قبضہ کر لیا گیا، اور وہاں کا نقض عہد کرنے والا حاکم فرار ہو گیا۔ پھر لشکر شیزر گیا۔ اس مقام پر اسحاق بن کنداج اور ابن ابی اسحاق قابض تھے، اور الموفق کی موعودہ مدد کا انتظار

کر رہے تھے۔ لیکن چون کہ سردی کا موسم شروع ہو چکا تھا اس لئے خمارویہ کی فوج شہر کے گھروں میں منتشر ہو گئی۔ اس اثنا میں ابو العباس احمد بن الموفق کی سرکردگی میں جو بعد کو معتضد کے لقب سے خلیفہ ہوا عراق کا لشکر وہاں پہنچ گیا اور خمارویہ کے سپاہیوں کو جن جن کر قتل کرنا شروع کیا۔ بقیۃ السیف نے نہایت بری حالت میں دمشق میں پناہ لی۔ مگر معتضد تعقب میں تھا اور خمارویہ کے سپاہی دمشق میں بھی محفوظ نہ رہ سکے۔ شعبان ۳۵۷ھ میں معتضد نے دمشق پر قبضہ کر لیا۔ اب خمارویہ کی فوج رملہ میں ٹھہری اور خمارویہ کو صورت حال کی اطلاع دی۔ معتضد اب تک ان کا تعقب کر رہا تھا۔ ادھر خمارویہ بذات خود مصر سے لشکر لے کر روانہ ہوا۔ اس دوران میں ایک نیا واقعہ یہ پیش آیا کہ اسحاق بن کنداج اور ابن ابی اساج جنہوں نے الموفق کی مدد کی امید پر جنگ شروع کی تھی اس وجہ سے الموفق سے بے زار ہو گئے کہ الموفق نے ان پر بزدلی کا الزام لگایا تھا۔ ایک طرف تو ان دونوں ترک امراء کی عراقی فوج سے علیحدگی اور دوسری طرف یہ خبر کہ خمارویہ بہت بڑی فوج لے کر مصر سے آرہا ہے، معتضد کو بے چین کر دینے کے لئے کافی تھیں۔ اُس نے چاہا کہ عراق واپس ہو جائے۔ مگر یہ ممکن نہ ہو سکا۔ آخر کار خمارویہ اور معتضد کی فوجوں کا مقابلہ رملہ میں نہر بطنس (یا بطنس) کے کنارے اُس جگہ ہوا جہاں بن چکیاں تھیں اور اسی وجہ سے یہ جنگ واقعہ طواہین کہلاتی ہے۔ خمارویہ کی فوج کو تعداد میں ستر ہزار تھی اور معتضد کے پاس صرف چار ہزار سپاہی تھے۔ لیکن مصری فوج میں زیادہ تعداد ایسے سپاہیوں کی تھی جنہیں اب تک جنگ کا تجربہ نہیں ہوا تھا۔ اس لئے پہلے ہی حملے میں اس فوج کے پیر اکھڑ گئے اور خمارویہ بے پرو سامانی کی حالت میں میدان جنگ سے ایسا بھاگا کہ پھر مصری میں آکر دم لیا۔ معتضد نے اسے اپنی فتح سمجھا اور خمارویہ کی چھاؤنی پر قبضہ کر لیا۔ ادھر جنگ سے قبل خمارویہ نے سعد الایسر کی ماتمی میں ایک فوج کیں گاہ میں مقرر کی تھی۔ سعد الایسر نے

۱۵۷ ابن الاثیر ج ۷۔ ص ۱۳۷ (حوادث شکلیہ) + ابن قلدون ج ۴۔ ص ۳۰۵، ۳۰۶ + مروج الذهب ج ۲ ص ۲۱۲

کمین گاہ سے باہر نکل کر عراقی فوج پر حملہ کر دیا۔ لیکن سعد کو خارویہ کے فرار ہونے کی اطلاع پہنچی۔ یہ حملہ بہت کامیاب رہا، اور نہ صرف خارویہ کی چھاؤنی پر دوبارہ قبضہ کر لیا گیا، بلکہ بابل تک متغصد کا تعقب بھی کیا گیا۔ متغصد نے دمشق میں پناہ لینی چاہی، مگر اہل شہر نے شہر کے دروازے نہ کھولے۔ اب سعد الایسر کو خارویہ کے میدان جنگ سے بھاگ جانے کی خبر ملی۔ اب فوج کا کوئی امیر نہیں تھا۔ اس لئے سعد الایسر نے وقتی طور پر خارویہ کے بجائی ابوالشام کو امیر فوج بنا دیا اور میدان جنگ سے آگے بڑھ کر اُس نے اور الواسطی نے دمشق پر قبضہ کر لیا۔ یہ آخری موقع ہے کہ تاریخ میں الواسطی کا ذکر آتا ہے۔ اس کے بعد معلوم نہیں کہ اس کا کیا انجام ہوا۔ دوسری طرف متغصد جب دمشق سے مایوس ہوا تو طرسوس چلا گیا۔ مگر یہاں بھی باز مار مزاحم ہوا۔ مجبوراً متغصد نے شام و فلسطین کو خیر باد کہا اور بغداد واپس چلا گیا۔ یہاں متغصد کا شام سے تعلق بھی ختم ہو گیا، اور یہ اسی فیصلہ کن جنگ تھی کہ شام و فلسطین پر خارویہ کا قبضہ مستحکم اور مستقل ہو گیا۔^{۱۸۷}

واقعہ طواہین سے بھاگ کر جب خارویہ مصر پہنچا ہے تو اُس نے کمال چالاک سے جنگ میں اپنی فتح کا اعلان کر دیا تھا۔ جب حقیقی فتح کا مژدہ اُس نے سنا تو اسے اور بھی خوشی ہوئی، اور اس نے بہت سا مال خیرات کیا۔ جو اسیران جنگ مصر آئے تھے ان کے ساتھ غیر معمولی طور پر نیک سلوک کیا گیا۔ پہلے تو خارویہ نے انھیں اپنے پاس مہمان رکھا، اور اُس کے بعد جنھوں نے واپس جانا چاہا انھیں بڑی عزت و احترام کے ساتھ واپس کر دیا۔ اب خارویہ دوبارہ ذی القعدہ ۳۷۱ھ میں مصر سے روانہ ہو کر ۷ محرم ۳۷۳ھ کو فلسطین پہنچا۔

^{۱۸۷} متغصدی ج ۱ ص ۳۲۱ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۵۲۵ + ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۳۸، ۱۴۰ + ابن بن فلدک

ج ۲ ص ۳۰۵، ۳۰۶ + مروج الذهب ج ۲ ص ۳۱۸ + الکندی ص ۱۸۳ + طبری ج ۱۱ ص ۳۲۴

۳۳۱ + الیاسی ج ۲ ص ۱۸۶ +

^{۱۸۸} ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۴۰ +

اس دوران میں یہاں یہ تبدیلی ہوئی کہ سعد الایسر نے غالباً جنگ طو اھین میں خمارویہ کے فرار کو اس کی بزدلی پر محمول کیا اور مقبوضہ علاقوں پر خود قبضہ جانے کی فکر کرنے لگا۔ یہی خبر خمارویہ کو مصر سے فلسطین لائی تھی۔ لیکن سعد الایسر زیادہ دن تک خمارویہ کا مقابلہ نہ کر سکا اور بلا کسی بڑے واقعے کے اُسے گرفتار کر کے قتل کر دیا گیا۔ اور ۷۷۷ھ محرم کو خمارویہ دمشق میں داخل ہو گیا۔ لیکن ابھی تک اسحاق بن کنداج اور ابن ابی اساج کا خطرہ باقی تھا۔ ان دونوں ترک امرا کو عراقی فوج تہ جس مدد کی امید تھی وہ جنگ طو اھین کے بعد بالکل ہی ختم ہو گئی۔ مگر خمارویہ سے ان کی مخالفت بدستور جاری رہی اور خمارویہ کو بھی ان کی طرف سے اطمینان نہیں ہوا۔ سعد الایسر کے خاتمے کے بعد ہی رافقہ کے علاقے میں باجر دان کے مقام پر اُس کا مقابلہ اسحاق بن کنداج سے ہوا۔ ایک مرتبہ پھر مصری فوج ثابت قدم نہ رہی لیکن جو کار آزمودہ سپاہی خمارویہ کے ساتھ تھے انھوں نے شکست ماننے سے انکار کیا اور خمارویہ کے ذوقی تہور سے انھیں اور بھی مدد ملی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اسحاق بن کنداج نے شکست کھائی اور خمارویہ نے شکست خوردہ فوج کا سامرا تک تعقب کیا۔^{۱۹۷}

اسحاق بن کنداج کی یہ شکست خمارویہ کے لئے بڑی کار آمد ثابت ہوئی۔ واقعہ طو اھین سے عام طور پر خمارویہ کو حقیر سمجھا جانے لگا تھا۔ لیکن اب دوبارہ اس کی ہیبت لوگوں کے دلوں میں بیٹھ گئی۔ اس طرح اپنی حالت کو مستحکم کرنے کے بعد خمارویہ نے الموفق سے صلح کرنے کا ارادہ کیا۔ اور اس معاملے میں خط و کتابت کر کے جو علاقے اُس کے سپرد کئے جائیں ان کے متعلق مال ادا کرنے کا وعدہ کیا۔^{۱۹۸} ادھر الموفق کو بھی پورا اندازہ ہو گیا تھا کہ ابھی آل طولون کو مصر سے بے دخل کرنا اگر ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ اس لئے یہ درخواست

^{۱۹۷} مقرری ج ۲۔ ص ۳۲۱ + ابن تہری بردی ص ۵۳ + الکندی ص ۲۳۶ +

^{۱۹۸} الکندی ص ۲۳۶ +

^{۱۹۹} خط ج ۱۔ ص ۳۲۱ + ابن خلدون ج ۴۔ ص ۳۰۵ + الکندی ص ۲۳۷ +

منظور کی گئی، اور جب ۶۶۲ھ میں فائق خادم خلیفہ کا فرمان لے کر فسطاط آیا جس کے مطابق خارویہ اور اُس کی اولاد کتیس برس کے لئے مصر و شام اور ثغور کا حاکم مقرر کیا گیا تھا اور عیال و خزانہ و قضا بھی اس کے پر دے کئے گئے تھے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ فرات سے لے کر برقہ تک کے تمام علاقے آل طولون کو دئے گئے تھے۔ فائق نے خارویہ کو یہ بھی اطلاع دی کہ یہ فرمان تھا، الموفق اور ابو العباس احمد بن الموفق (مستفد) نے ”تغیہ السلطانیہ“ اپنے نامہ سے لکھا ہے بخارہ کو اس عزت افزائی سے اور بھی خوشی ہوئی۔ سلخ رجب ۶۶۲ھ کو خارویہ مصر واپس آیا۔ الموفق کو ولی عہدی سے الگ کرنے کا فتویٰ واپس لیا گیا، اور اُس پر جو لعنت بھیجی جاتی تھی اُسے بھی منسوخ کر دیا گیا۔ الکندی اور ابن تغری بردی دونوں اس پر متفق ہیں کہ یہ موقع تھا کہ جب لعنت یہیجئے کا عمل موقوف کیا گیا ہے۔

خلیفہ کی اس منظوری اور خارویہ کے اس تقریب سے آل طولون کی وہی حیثیت باقی رہی جو احمد بن طولون کے وفات کے وقت تھی۔ اب خارویہ کو باغی اور غیر قانونی عامل مصر نہیں کہا جاسکتا تھا، بلکہ اُسے قانونی طور پر احمد بن طولون کا جانشین تسلیم کر لیا گیا تھا۔ صرف تیس برس ہی کے لئے کیوں نہ ہو، لیکن امارت مصر آل طولون میں موروثی قرار دے دی گئی تھی، اور اس کا امکان تھا کہ آئندہ حالات اور واقعات کے لحاظ سے اس مدت میں توسیع کر دی جائے۔ خارویہ بھی اپنے باپ کی طرح اب المفوض کے مالک مفوضہ کا محض ایک وکیل تھا۔ اس لحاظ سے سکون پر خارویہ کے علاوہ اب بھی صرف المفوض کا نام سکوک ہوتا تھا، مگر خطبوں میں المفوض اور الموفق کا نام بحیثیت ولی عہد خلافت یا جانے لگا تھا۔ اس تقریر کی منظوری کے متعلق ایک اور امر بھی قابل غور ہے۔ فائق خادم جو یہ فرمان لے کر مصر آیا تھا، اُس نے خارویہ کو اطلاع دی تھی کہ فرمان خلیفہ الموفق اور مستفد نے بدست خاص لکھا ہے۔ صرف اتنی ہی بات کو خارویہ نے اپنی عزت افزائی سمجھا تھا، اور اُسے بہت خوشی ہوئی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خلافت

عبارت یہ اس وقت بڑی حد تک اپنا سیاسی اقتدار کھو چکے تھے، اور انھیں مجبور ہو کر امراء صوبہ جات کے تغیر کی منظوریوں دینی پڑتی تھیں لیکن اسلامی سیاسی اتحاد کا تخیل زندہ تھا، اور خواہ ذاتی طور پر امراء کیسے ہی ترمذ کا اظہار کریں، مگر وہ ہر حالت میں اپنے آپ کو خلافت سے وابستہ، اور خود کو خلیفہ کا مولیٰ ہی سمجھتے تھے۔ اس سے بھی زیادہ نمایاں مثال بیکر^{۱۹۳} نے نقل کی ہے کہ اخیند نے خلیفہ متقی سے مدد کی درخواست کی تھی، اور متقی نے جو محض برائے نام خلیفہ تھا، اس درخواست کے جواب میں اُسے بجائے نام کے کینیت سے مخاطب کیا تھا، اور اخیند نے ہنسنے کی بات کو بھی اپنی عزت افزائی سمجھا تھا۔

اب خلیفہ کے اس تقرر سے اسحاق بن کنذاج اور ابن ابی اساج بھی خارویہ کے خلاف بے دست و پا ہو گئے تھے، اور قانوناً وہ یہ نہیں کر سکتے تھے کہ اُسے برطون کرنے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھیں۔ اسی صورت میں ان کا اتحاد بھی قائم نہیں رہ سکتا تھا۔ چنانچہ ابن الاثیر کے مطابق^{۱۹۴} ہی میں اُن کے آپس میں بگاڑ شروع ہوا۔ وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ابن ابی اساج تقدم حاصل کرنا چاہتا تھا، اور اسحاق بن کنذاج اس کا مخالف تھا۔ آخر کشمکش کا نتیجہ یہ ہوا کہ ابن ابی اساج نے رُخ بدل دیا، اور خارویہ سے خط و کتابت کر کے اس کی اطاعت قبول کر لی، اپنے زیر تصرف علاقے قنسرین میں اس کے نام کا خطبہ پڑھوایا، اور اپنے بیٹے دیوداد کو بطور یرغمال خارویہ کے پاس بھیج دیا۔ اس کے بدلے میں خارویہ نے ابن ابی اساج اور اس کے قائدوں کے لئے بہت بڑی رقم (حالاً جنیل^{۱۹۵}) اُس کے پاس بھجوائی۔ اس کے علاوہ خارویہ بذات خود

^{۱۹۳} بکر تراک میں ۱۸۴+

^{۱۹۴} گولڈزبر (مہرانٹے استورین ج ۲ ص ۲۶۷) نے اس بحث کی ہے کہ کسی شخص کو کینیت سے مخاطب کرنا باعث عزت سمجھا جاتا تھا۔ مثلاً خلیفہ الراث اسحاق بن ابراہیم موصی کو ہمیشہ کینیت سے مخاطب کیا کرتا تھا "رفعالہ" (راغانی ج ۵ ص ۶۰) اور یارون رشید نے ابراہیم موصی کی کینیت ابو صفوان مقرر کی تھی۔

^{۱۹۵} تاریخ کامل ج ۷ ص ۱۸۱+

شام روانہ ہوا اور یالس کے مقام پر اس کا اور ابن ابی الساج کا اجتماع ہوا۔ اب ابن ابی الساج دریائے فرات کو عبور کر کے رقتہ آیا اور اسحاق بن کنداج سے اس کا مقابلہ ہوا۔ اسحاق بن کنداج نے شکست کھائی اور ابن ابی الساج نے اس کے علاقوں پر قبضہ کر لیا۔ خوارویہ بھی دریائے فرات عبور کر کے رافقہ پہنچا۔ ابن کنداج نے ماروین بن یسناہ لی۔ ابن ابی الساج نے اس کا حاصر کیا اور ابن کنداج مجبوراً وہاں سے واصل چلا گیا پھر دونوں کا مقابلہ برقعہ میں ہوا۔ انجام کار ابن ابی الساج جزیرہ اور واصل پر قابض ہو گیا اور ان علاقوں پر خوارویہ اور پھر ابن ابی الساج کا نام خطبے میں لیا جانے لگا۔ مگر یہ کامیابی ابن ابی الساج اور خوارویہ میں بگڑا کا باعث ہوئی جس کے نتیجے میں خوارویہ پھر مصری لشکر کے ساتھ ابن ابی الساج کے مقابلے کے لئے آیا اور محرم ۱۹۷ھ میں شنیۃ العقاب میں ابن ابی الساج کو شکست دے کر اس کا جو مال قصہ میں تھا اس پر بھی قبضہ کر لیا اور اس کے تہذیب میں مدینۃ بلد تک پہنچا۔ اس بھگڑے کا آخر قاتلوں ہوا کہ ابن ابی الساج کو حالات کی طرف سے آذربائی جان کا والی مقرر کر دیا گیا۔ اسحاق بن کنداج نے خوارویہ سے سرحد کی سلامتی شروع کی اور آخر دونوں میں مصاہرت کے تعلقات قائم ہو گئے اور اس کے علاقوں میں خوارویہ کا نام خطبوں میں لیا جانے لگا۔ ابن کنداج کا انتقال ۱۹۷ھ میں مصر میں ہوا اور اس کا جانشین ابن کنداج اس کے عامل پر اس کا جانشین ہوا۔ اپنے باپ کی طرح وہ بھی مصر میں رہا۔

۱۹۷ھ تک خوارویہ اپنے تمام منصوبوں میں کامیاب رہا تھا۔ خلیفہ نے مصر و شام و شہر پر اس کو مہر و شرف و اہمیت عطا کر دیا تھا اس کے دو حریف ابن ابی الساج اور

۱۹۷ھ (۱۱۱۱ھ) ابن تغری بروری ج ۲ ص ۷۵، ۷۶ + ابن خلدون ج ۳ ص

۳۳۳ + ج ۴ ص ۳۳۳ + طبری ج ۱۱ ص ۳۳۳ +

۱۹۷ھ (۱۱۱۱ھ) ابن تغری بروری ج ۲ ص ۷۵، ۷۶ + الکندی ص ۳۳۸ +

۱۹۷ھ (۱۱۱۱ھ) الکندی ص ۳۳۳ + طبری ج ۱۱ ص ۳۳۳ +

اسحاق بن کنداج، جنھیں مرکز خلافت ہی سے اس کے خلاف آمادہ پیکار کیا گیا تھا، زیر ہو چکے تھے اور ان میں سے ابن کنداج اب اس کے دربار کا درحقیقت ایک امیر بن گیا تھا۔ اس طرح اس آل طولون کا موقف پہلے سے کہیں زیادہ مستحکم اور مستقل معلوم ہوتا تھا۔ اس کے بعد خمارویہ کو ایک اور بڑی کامیابی طرسوس میں ہوئی۔ یاد ہو گا کہ ۲۷۷ھ میں احمد بن طولون طرسوس سے بے نیل مرا واپس ہوا تھا، اور مازیا روٹاں بدستور قابض رہا تھا۔ اس دور ان میں ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ جنگ طرابلس کے بعد ۲۷۷ھ میں جب مستصد نے طرسوس میں پناہ یعنی چاہی ہے تو مازیا روٹاں اجم ہوا تھا اور مستصد کو مجبوراً بغداد واپس جانا پڑا تھا۔ اس واقعہ کے بعد خلوم ہر تائبہ کہ مازیا روٹے یہ محسوس کیا تھا کہ وہ یکہ و تنہا تمام مصائب اور حوادث کا مستطابہ نہیں کر سکتا۔ نفسیاً مستعد ہونے کے لیے خبریں، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنی نجات صرف اس میں دیکھی تھی کہ خمارویہ سے صلح کر کے طرسوس اس کے حوالے کر دے۔ فریقین میں نامہ و پیام کا بھی علم نہیں۔ ابن تغری بردی نے صرف اتنا لکھا ہے کہ خمارویہ نے اسے اپنی طرف مائل کر لیا، اور اس سے لطف و کرم سے پیش آیا۔ بطور امداد یا بطور تحائف خمارویہ نے تیس ہزار دینار پانچ سو زنگار چادریں (مطرف) پانچ سو موشی اور بے شمار اسلحہ اس کے پاس بھیجے۔ اس پر مازیا روٹے اس کی اطاعت قبول کر لی اور ثنور میں خمارویہ کے نام کا خطبہ پڑھا گیا۔ مازیا روٹے نے ان تحائف کے بدلے میں پچاس ہزار دینار خمارویہ کے پاس بھیجواے۔ الکندی کے مطابق یہ جمادی الآخر ۲۷۷ھ کا واقعہ ہے۔ اس طرح

۱۔ ابن الاثیر ج ۷، ص ۱۴۹ (حوادث ۲۷۷ھ) +

۲۔ التاجم الزاہر ج ۲، ص ۸۳، ۸۴ +

۳۔ ابن خلدون ج ۷، ص ۳۰۷ + ابن الاثیر ج ۷، ص ۱۴۶ (حوادث ۲۷۷ھ) + ص ۱۴۹ (حوادث ۲۷۷ھ) +

الکندی ص ۳۳۹ + طبری ج ۱۱، ص ۳۳۴ + ابن خلدون اور ابن الاثیر نے مطرف (چادریں چار گوشہ زنگار رہن) اور طبری نے مطر (مایل بس فی المصلیٰ یتوقی بہ) لکھا ہے۔ مگر یہاں بجائے مطرف زیادہ موزوں معلوم ہوتا ہے۔

تحائف کی تعدادیں بھی طبری اور دوسرے مورخوں میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔

بغیر لڑے خارویہ ثنور کا مالک ہو گیا۔

بہتر ہے کہ طروس کی باقی ماندہ تاریخ بھی سلسلے کی غرض سے یہیں بیان کر دی جائے۔ اس میں ہمیں سب سے زیادہ مدد ابن الاثیر اور ابن خلدون سے ملتی ہے۔ اطاعت قبول کر لینے کے بعد ۵۸۲ھ میں مازیا رصائع پر گیا جہاں زخمی ہوا اور جاں بر نہ ہو سکا۔ اس کی موت پر ابن عجیف جسے ابن الاثیر نے عجیفی لکھا ہے طروس کا حاکم ہوا اور خارویہ نے بھی اس تقریر کی منظوری دے دی۔ لیکن بعد میں اسے معزول کر کے اپنے برادر عمر او محمد بن موسیٰ بن طولون کو مقرر کیا۔ اس اثنا میں ثنور میں ایک اور تبدیلی ہوئی ۵۸۳ھ میں الموفق کا انتقال ہوا۔ اس کا ایک خادم راعب نامی نے اس کا قاتل کی وفات پر جہاد فی سبیل اللہ کے ارادے سے طروس میں متقل قیام کا ارادہ کیا۔ شام پہنچ کر راعب نے گھوڑے، مویشی اسلحہ اور خیمے تو آگے طروس بھیج دیے اور خود خارویہ سے ملنے اور اسے اپنے ارادے کی اطلاع دینے کی غرض سے دمشق چلا گیا۔ خارویہ نے سب عداوت اس کی بڑی خاطر و مدارات کی اور راعب اس سے اتنا متاثر ہوا کہ رخصت کی اجازت لینے میں اسے شرم آئی۔ دمشق میں طویل قیام کی وجہ سے اس کے ساتھیوں کو طروس میں یہ خیال ہوا کہ خارویہ نے اسے گرفتار کر لیا ہے اور وہ اس لئے اور بھی زیادہ رنجیدہ ہوئے کہ خارویہ نے ایک ایسے شخص کو گرفتار کیا ہے جس کا مقصد صرف جہاد فی سبیل اللہ تھا۔ آخر شورش ہوئی اور اہل طروس نے حاکم شہر محمد بن موسیٰ بن طولون کو یہ کہہ کر گرفتار کر لیا کہ جب تک خارویہ راعب کو نہ چھوڑے گا تو بھی قید رہے گا۔ ان لوگوں نے محمد بن موسیٰ کا گھر بھی لوٹ لیا اور اس کی عورتوں کی فیضیت بھی کی۔ خارویہ کو جب اس کا علم ہوا تو اس نے راعب کو اس سے مطلع کیا۔ راعب وہاں سے رخصت ہو کر جب طروس پہنچ گیا تو لوگوں نے اپنے امیر محمد بن موسیٰ کو ہار کر دیا۔ مگر محمد بن موسیٰ ایسا دل برداشتہ ہوا کہ وہ وہاں سے اہل طروس سے یہ کہہ کر کہ ”قیح اللہ جوادکم“ بیت المقدس چلا آیا۔ اب ابن عجیف پھر خارویہ کی طرف سے طروس کا حاکم مقرر ہوا اور ۵۸۸ھ میں

۵۸۲ تاریخ کامل - ج ۲ - ص ۱۴۹ - (حوادث ۵۸۲) +

۵۸۲ تاریخ ج ۲ - ص ۳۰۸ +

ظہیر بن جُف الفُرغانی کو صائف کا افسر مقرر کیا گیا۔ اس ترک امیر کا نام آئندہ اکثر سننے میں آئے گا۔ خاصویہ اور اُس کے بیٹے ہمیش کے مرنے کے بعد ۸۲ھ میں راغب نے طرسوں پر غلبہ پا کر ابن عجیف کو حکومت سے الگ کر دیا۔ اور ہارون طولونی کے لئے دغا کرنی بند کر کے بدر مولائی معتقد کے لئے دغا کرنی شروع کی۔ اس طرح طرسوں اور اعمال ثنور طولونی حکومت سے الگ ہو گئے۔ یہی وجہ تھی کہ ہارون نے معتقد سے ایک نیا معاہدہ کرنے کی درخواست کی تھی، جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

اس دوران میں اہم واقعات دار الخلافہ بغداد میں پیش آ رہے تھے۔ ۶ شوال ۲۷۵ھ کو الموفق نے اپنے بیٹے ابوالعباس احمد (المعتقد) کو حکم عدولی کی بنا پر گرفتار کرایا۔ معتقد سپاہیوں میں اتنا ہرول عزیز تھا کہ اُس کی گرفتاری کی وجہ سے فوج میں شورش پھیلی، اور بالآخر الموفق نے بذات خود یہ فتنہ فرو کیا۔ ۲۷۵ھ میں آخر کار الموفق نے صاحب الزنج کا فتنہ ختم کیا۔ اور ۲۷۵ھ میں ابھی معتقد معتبور اور قید ہی تھا کہ الموفق بیمار ہو کر بغداد واپس آیا۔ یہ اس کا مرض الموت تھا۔ اسی بیماری کے دوران میں الموفق کی اجازت کے بغیر معتقد کے موالی اُسے الموفق کے پاس لے آئے۔ باپ بیٹے میں دوبارہ ملاپ ہوا اور الموفق نے اُسی کو اپنا جانشین بنایا۔ ۲۲ صفر ۲۷۵ھ کو الموفق کا انتقال ہو گیا۔ اسی دن قواد اور علما نے ابوالعباس احمد کے ہاتھ پر المفوض کے بعد ولی عہدی کی بیعت کی اور معتقد اُس کا لقب

۲۷۵ھ طبری ج ۱۱ ص ۳۳۳ + ابن الاثیر ج ۴ ص ۱۴۴ (حوادث ۲۷۵ھ) +

عہدہ۔ اس مضمون کی پہلی قسط (ریاست جنوری ۱۹۵۷ء ص ۷۵) میں ہم نے بیان کیا ہے کہ الموفق کو صاحب الزنج کے خلاف فوج کشی پر مقرر کیا گیا ہے تو اسی وقت معتقد نے اُسے انامرین لند کا خطاب دیا تھا۔ لیکن نغری۔ برودی (ج ۲ ص ۸۵) نے لکھا ہے کہ یہ خطاب اُسے ۲۷۵ھ میں اُس وقت دیا گیا تھا جب اُس نے صاحب الزنج کا خاتمہ کیا ہے۔ اور یہی زیادہ قرین قیاس حلوم ہوتا ہے +

مقرر ہوا۔ جمعہ کے خطبے میں پہلے معتقد پھر المنفوض اور اس کے بعد معتقد کا نام بایا گیا۔ لیکن معتقد کی ہر ولعزیزی سپاہیوں میں برابر بڑھتی چلی گئی اور مستند کو بہت جلد محسوس ہوا کہ الموفق کی موت سے اس کے موقف میں کوئی فرق نہیں پڑا، بلکہ باپ کی طرح معتقد اس پر حاوی ہے۔ آخر اس دباؤ کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۲۳ محرم ۱۳۵۹ھ کو المنفوض کو ولی عہد بنی سے خلع کر دیا گیا اور خلیفہ کا فرمان شہروں میں نافذ ہوا کہ معتقد کو براہ راست ولی مقرر کیا گیا ہے۔ جمعہ کے خطبے میں بھی اب معتقد کے بعد صرف معتقد کا نام لیا جانے لگا۔ معتقد نے بھی اپنی طرف سے تمام عمال کو اطلاع دی کہ امیر المؤمنین نے اس اپنا ولی مقرر کیا ہے اور تمام اسیروں اور ولایت و عزوں کے سپرد کر دئے ہیں۔ چند ہی عین گزرے تھے کہ ۲ ربیع الثانی کو معتقد کا انتقال ہو گیا اور ۱۳۵۹ھ میں المنفوض نے بھی وقت پٹائی۔

یہ تمام سیاسی تبدیلیاں اعمال و نصب اور باقی آخر معتقد کی خلافت کا اثر آل مولوں پر بہت گہرا پڑا۔ نیا خلیفہ اب صاحب اقتدار تھا۔ وہ بات نہیں سمجھتا تھا کہ خلیفہ مجبور و ستھور ہے اور تمام نام و پرہیز بجائے خلیفہ کے کسی دوسرے شخص سے کوئی ناپاٹ۔ معتقد کی بیعت کے بعد ہی خمارویہ نے اس کی خدمت میں تحائف پیش کئے۔ پیرانہ زمانہ کی تجدید چاہی اور یہ درخواست کی کہ اس کی بیٹی قطر الندی کا نکاح خلیفہ کے بیٹے کلمتی سے کر دیا جائے۔ مگر معتقد نے کہا کہ خمارویہ اس رشتے سے شرف حاصل کرنا چاہتا ہے اور ہم اس کے شرف میں اس طرح اضافہ کرتے ہیں کہ قطر الندی سے ہم خود نکاح کریں گے۔ یہ تالیف اور پیغام حسین بن عبد اللہ بن منصور الجعفری

تھے۔ جبری ج ۱۱۔ ص ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷ + ابن الاثیر ج ۷۔ ص ۱۴۶ (حوادث شمس)

تھے۔ جبری ج ۱۱۔ ص ۳۴۰ + ابن الاثیر ج ۷۔ ص ۱۴۹ (حوادث شمس)

تھے۔ ابوالعلا ج ۲۔ ص ۵۶ +

تھے۔ جبری ج ۱۱۔ ص ۳۴۱ + طبری نے تالیف کی کئی نہایت جلی جلی ہے

تھے۔ مروج الذهب ج ۲۔ ص ۳۲۹ +

المعروف بہ ابن ابیصالح کے ہاتھ بھیجے گئے تھے۔ دونوں درخواستیں منظور ہوئیں اور ۲۵ رجب ۱۱۸۰
 ۲۵۸۸ھ کو مستضد کا فرمان مصر آیا جس کے مطابق خمارویہ اور اس کی اولاد کو تیس برس کے لئے قسطنطنیہ
 سے برقعہ تک تمام علاقوں کا حاکم قرار دیا گیا اور صلۃ الخراج اور قضا اس کے سپرد کئے گئے۔
 ساتھ ہی یہ بھی شرط کی گئی کہ دو لاکھ دینار سالانہ گزشتہ زمانے کے لئے اوتارن لاکھ دینار آئندہ سالانہ ادا کئے
 جائیں۔ نظم و نسق کے تمام اخراجات ظاہر ہے کہ خمارویہ کو برداشت کرنے پڑتے تھے۔ فرمان
 کے جو الفاظ نقل کئے گئے ہیں ان سے اس کا پتہ نہیں چلتا کہ گزشتہ زمانے کا تعین کس طرح
 کیا گیا تھا اور خمارویہ سے کتنے گزشتہ برسوں کی رقم وصول کی گئی تھی۔ خلیفہ نے رمضان ۱۱۸۰ھ
 میں سینف خادوم کے ہاتھ بارہ خلعتیں، ایک تلوار تاج اور جوہرات کا ایک بار (دشاح)
 اس کے پاس بھجوائے۔

خلیفہ مستضد سے فطری الندی کی شادی کے حالات اکثر مورخوں نے تفصیل سے
 لکھے ہیں۔ سیوطی نے بہیز کی پوری کیفیت بیان کی ہے اور ابن تغری بردی نے دوسری
 تفصیلات بیان کی ہیں۔ شادی کے تمام انتظامات ابن ابیصالح کے سپرد تھے اور مورخ اس
 پر متفق ہیں کہ بعد کے زمانے میں اس شخص کی لاتناہی دولت کا مبداء یہی شادی تھی۔ بہیز پر کل
 دس لاکھ دینار خرچ ہوئے تھے۔ خمارویہ کا بھائی خورج، بہمن عباسہ اور ابن ابیصالح فطری الندی
 کے ساتھ گئے تھے اور یہ انتظام کیا گیا تھا کہ سفر میں جہاں کہیں فطری الندی کا قیام ہو
 وہاں فرش و فرش اور پردوں سے آراستہ اسے ایک محل تیار ملے چنانچہ ہر جگہ فطری الندی کو

۱۱۸۰ھ اس شخص کے حالات کے لئے دیکھو نوار المطافہ۔ للمنفی ص ۲۶۰-۲۶۳ +

۱۱۸۰ھ الکندی ص ۲۴۰ + خط ج ۱ ص ۳۲۱ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۵۵ + ۱۱۸۰ھ الفاتحہ ص ۱۱۰ + علی ابن محفل فی کل
 عام من المال ما لقی الف دینار من ماضی وثلاثمائة الف دینار من کل عام للمستقبل + ابوالفداء ج ۲ ص ۲۵۰

۱۱۸۰ھ الکندی ص ۲۴۰ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۵۵ + ۱۱۸۰ھ تاریخ الخلفاء ص ۲۴۷ +

۱۱۸۰ھ ابن تغری بردی ج ۲ ص ۶۸، ۶۹ +

یہ محسوس ہوتا تھا کہ وہ اپنے باپ کے محل میں بیٹھی ہے، اور پھر سفر بھی ایسے کیا گیا تھا کہ جیسے کوئی شیرخوار بچہ پنگوڑے میں لیٹا ہو۔ مصر و شام کی سرحد پر جہاں عباس کے خیمے نصب کئے گئے تھے وہاں ایک گاؤں عباس کے نام پر آباد ہو گیا۔ جو ہر قطر الہندی کے ساتھ تھا اُسے ایک لاکھ درہم انعام دیا گیا تھا۔ ۲۸۲ھ میں کوشا ہانہ قافلہ بغداد میں داخل ہوا۔ معتضد اس وقت دارالخلافت سے باہر محسوس میں تھا اس لئے قطر الہندی کو ابن صاعد کے محل میں ٹھیرایا گیا۔ ۲۸۳ھ میں معتضد واپس آیا تو اُسے خلیفہ محل میں منتقل کیا گیا۔ اس کے لئے بھی خاص اہتمام کیا گیا تھا جس کی تفصیل طبری نے بیان کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے جوہرات کا ایک بڑا حصہ قطر الہندی سے یہ کہہ کر اپنے پاس ہی رکھ لیا تھا کہ بوقت ضرورت اس کے کام آئے گا۔ مگر اس کی نوبت نہ آئی، کیونکہ پانچ برس بھی نہیں گزرنے پائے تھے کہ ۲۸۵ھ میں قطر الہندی کا انتقال ہو گیا اور اور اُسے قصر اصاف میں دفن کیا گیا۔

مورخ قطر الہندی کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ چنانچہ ابن خلدون لکھتا ہے کہ

”وكانت اكل الناء عصاها في الجمل والاداب“

اس شادی کے متعلق علی بن عباس الرومی نے کہا ہے

ياسيد العرب الذي نرفت له باليمن وبالبركات سيد الاجم

۱۱۱ھ ایاضی ج ۲ ص ۱۹۴، ۱۹۶ + خط ج ۱ ص ۲۲۲ + مقبوضی نے اس شہر کی مختصر تاریخ بیان کی ہے اور لکھا ہے،

مقام بادشاہوں کی نزعت گاہ بن گیا تھا۔

۱۱۱ھ تاریخ ارسل والملوک ج ۱ ص ۳۴۵ + ۳۴۶

۱۱۱ھ طبری ج ۱ ص ۳۶۷ + مروج الذهب ج ۲ ص ۳۲۸

۱۱۱ھ تاریخ ج ۲ ص ۳۰۷

۱۱۱ھ مروج الذهب ج ۲ ص ۳۲۲

اسعد بھاگسودھا بھاگ انہا ظفرت بما فوق المطالب والھمہ
ظفرت بملائی ناظر بھا بھجہ وضمیرھا نبلاً وکفیھا کرم
شمس الضعی رفت الی بدر الدجی فتکشف بہما عن الدنیا ظلمہ

یہاں خط کشیدہ الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں جن میں شاعر نے مقصد اور خارویہ کو مساویانہ درجہ دے دیا ہے اور ہمیں اس کا علم نہیں کہ ان الفاظ پر کوئی اعتراض کیا گیا تھا۔

اس شان و شکوہ کی شادی کے حالات صرف ایک مرتبہ اس سے قبل تاریخ اسلام میں اس موقع پر ملتے ہیں جب مامون نے حسن بن ہبل کی بیٹی بُوران سے فم الصلح میں شادی کی ہے۔ لیکن مصر کا ملک اس قسم کی فضول خرچی کا تحمل نہیں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ مورخوں نے لکھا ہے کہ اس شادی سے خلیفہ معتضد کا حقیقی مقصد ہی یہ تھا کہ آل طولون کو اس بہانے سے بالکل فقیر کر دیا جائے۔ اب یہ حالت ہو گئی تھی کہ اگر خارویہ کو ایک شمع بھی درکار ہوتی تھی تو وہ بھی اُسے دستیاب نہ ہو سکتی تھی۔ ابن تغریؒ بردی نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ ۲۸۲ھ میں خارویہ کا انتقال عین وقت پر ہوا، کیونکہ اگر اس نازک زمانے میں اتفاق سے کوئی بڑی ہم پیش آجاتی تو اموال کی کمی کی وجہ سے خارویہ اس کا انتظام کرنے سے بالکل قاصر رہتا، اور نہ آئندہ وہ اپنی فضول خرچیاں جاری رکھ سکتا تھا۔

اب خارویہ کے زمانے کا آخری واقعہ بیان کرنا رہ جاتا ہے۔ ۲۸۵ھ میں خارویہ کی طرف سے احمد بن آبا (یا احمد بن ابانی) نے اور پھر ۲۸۱ھ و ۲۸۲ھ میں خارویہ کے حاکم مشق طنج بن جُف نے یونانی سرحدیں داخل ہو کر فتوحات حاصل کیں۔ اس کے بعد ۲۸۲ھ میں قیدیوں کی فدا کے لئے

۲۸۵ھ نفرا الماخروض ۲۶۲ + اس کے علاوہ دیکھو ایاضی ج ۲ ص ۳۲۸ +

۲۸۵ھ انجم الزماہر ج ۲ ص ۹۵ :- وقال بعضهم: فمات حقا حين حاجته الى الموت لانه لو عاش اكثر من هذا حتى يلقس ما كانت جرت عادة لاستصعب ذلك عليه لو نزلت بد ملة لا تقضم۔

۲۸۵ھ ابوالغلام ج ۲ ص ۵۶ + طبوی ج ۱۱ ص ۳۲۳، ۳۲۴ +

یونانیوں اور مسلمانوں میں ایک ماحضی صلح (ہمدہ) قرار پائی۔ مگر قبل اس کے کہ یہ فدا مکمل ہو
ذیقعدہ ۲۸^ھ میں خمارویہ کو دمشق میں قتل کر دیا گیا اور فدا کی تکفیل جیش بن خاریہ کے زمانے میں
۲۸^ھ میں ہوئی۔ اس وقت پہلے جو مسلمان مرد اور عورت قید تھے آزاد کرادے گئے ان کی تعداد
دو ہزار چار سو بیچا نوے اور بروایت ابن ہرثمہ یونانیوں اور مسلمانوں میں قیدیوں کا یہ
پچھٹا تبادلہ تھا۔

خلیفہ کے ساتھ صحابہؓ کے تفہقات پیدا کر کے بعد خمارویہ کے لئے بالکل امن
چین کا زمانہ شروع ہو جانا چاہیے تھا۔ لیکن اس نے سبب میں نہ تھا۔ ہمارے دن ۸ رشتہ
۲۸^ھ کو خمارویہ تیار ہو گیا اور اسی سہریں ۲۸ روی قعدہ ۲۸^ھ کو خمارویہ اپنے بستر پر
اپنے ہی غلاموں کے ماتحت رہا۔ اس وقت ولایت بارہ سانی اٹھارہ دن ہے اور
اس نے صرف تین ہی عمر پائی۔ قتل کے اسباب کے متعلق مختلف روایات نقل کی گئی ہیں۔ مگر
ان کی تسبیل یہاں بیان کرنا ہے۔ سنیہ قوتش فی اہل ان خمارویہ کے نائب ابراہیم بن
احمد الدورانی نے دی تھی جس سے اسی غرض سے وقت سے بعد اذکار سفر صرف گیارہ دن ہیں لیا تھا۔
اس سے قبل منصفہ خمارویہ کے لئے مخالف اور ایک مطویر ابن الجصاص کو مصر روانہ کر دیا تھا۔
مگر جب خمارویہ کے قتل کی خبر ملی تو ابن الجصاص کو وہاں بلایا گیا۔ بن غلاموں پر خمارویہ کے
قتل کا الزام تھا ان کی تعداد تین تھی اور ان میں سے ایک اس میں قتل کر دیا گیا۔ اس کے قتل کے متعلق
بھی اسلاف ہے۔ ابن خلدون نے ایک روایت یہ بیان کی ہے کہ اسے حوران میں قتل کیا گیا تھا۔

۲۳^ھ کتاب التنبیہ والاعراف ص ۱۵۲ + مروج الذهب ج ۲ ص ۲۴۵ +

۲۴^ھ الکندی ص ۲۴۱ + ابن خلدون (ج ۴ ص ۳۰۸) کے مطابق قتل کی واردات ذی الحجہ میں پیش آئی تھی۔ طبری
(ج ۱۱ ص ۳۴۷) کی ایک روایت ہے کہ خمارویہ کے قتل کی تاریخ سہریں ۲۸^ھ ہے۔

۲۵^ھ طبری ج ۱۱ ص ۳۴۷ + ابن عساکر ج ۲ ص ۱۰۰ +

۲۶^ھ ابن عساکر ج ۵ ص ۱۰۸ + ۲۷^ھ تاریخ الکبریٰ ج ۵ ص ۱۷۸

لیکن ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے اس کا جنازہ تابوت میں مھر لے جایا گیا تھا اور اسے اس کے باپ کے پہلو میں دفن کیا گیا تھا۔ اسی بموجب الذکر روایت کو دوسرے مورخوں نے صحیح سمجھا ہے۔ جس دن اس کا جنازہ فسطاط پہنچا وہ وہاں اتم کا دن تھا جس میں خمارویہ کے غلمان موالی اور ہر مرد عورت نے حصہ لیا^{۲۳۸}

(۸)

خمارویہ نے دو خصائل اپنے باپ سے ورثے میں پائے تھے۔ ایک تو بذل و نوال اور دوسرے تعمیرات کا شوق۔ جہاں تک بذل و نوال کا تعلق ہے یہ چیز فضول خرچی کی حد تک بڑھی ہوئی بنتی اور اس کی ستم و مٹائیں تاریخوں میں جا بجا مذکور ہیں۔ اس معاملے میں احمد بن طولون اور ابو الجیش خمارویہ میں جو فرق تھا وہ ابن عساکر نے ایک موقع پر خوب ظاہر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ کسی نے ابن جہا جرتے پوچھا کہ احمد اور خمارویہ میں کون زیادہ وسیع النفقہ تھا۔ اس نے جواب دیا کہ خمارویہ زیادہ کثادہ دل اور وسیع النفقہ ہے۔ لیکن احمد بن طولون مناسب موقع اور محل پر خرچ کرتا تھا اور خمارویہ کے اخراجات بے نیگے ہوتے تھے۔ اس کے اخراجات کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ابن تغری برودی کے مطابق خمارویہ کی فوج کے سالانہ اخراجات نو لاکھ دینار اور مطبخ کے ماہانہ اخراجات تیس ہزار دینار تھے۔ حرم اور جواری اور ان کے متعلقات کے اخراجات اس کے علاوہ تھے۔ افسوس ہے کہ خمارویہ کی تعمیر کردہ نہ اب کوئی عمارت موجود ہے اور نہ کسی عمارت کے تفصیلی حالات ہی ملتے ہیں۔ بہر حال ابن تغری برودی نے ان عمارتوں کے نام اور بہت ہی مختصر حالات یک جا جمع کر دیے ہیں۔ اپنے باپ کے تعمیر کردہ قصر اور اس کے مہاں میں اضافہ کرنے کے علاوہ خمارویہ نے قصر کے سامنے ایک حوض (فسقیہ) بنوایا تھا جسے بجائے

۲۳۸ دیکھو حمودی۔ روج الذہب ج ۲۔ ص ۳۳۵ +

۲۳۹ ابن عساکر ج ۵۔ ص ۱۷۷۔ کان ابوالجیش اوسع صدماً و اکثر نفقۃ و احمد کان یجحد فی نفقۃ و ابوالجیش کان یھزل فیہا +

۲۴۰ النجوم الزاہرہ ج ۲۔ ص ۶۴ +

۲۴۱ النجوم الزاہرہ ج ۲۔ ص ۵۵ - ۶۴ + اس کے علاوہ دیکھو خط ج ۱۔ ص ۳۱۶ +

پانی کے پائے سے بھرا گیا تھا۔ اس کی تعمیر کی وجہ یہ ہوئی کہ خارویہ کو عین نہیں آتی تھی، اور طبیب نے یہ علاج تجویز کیا تھا کہ ایک حوض کو پائے سے بھرا جائے، پائے کو مسلسل ہلایا جاتا رہے، اور خارویہ اس حوض میں سوسے چنانچہ اس بات کا خاص طور پر انتظام کیا گیا تھا کہ پارہ متحرک رہے۔ اس حوض کا رقبہ پچاس در پچاس درج تھا اور اس پر بے انتہا مال خرچ کیا گیا تھا۔ چاندنی رات میں جب چاند اپنی پوری روشنی دے رہا ہو یہ پائے کا حوض بڑا پر لطف نظارہ پیش کرتا تھا۔ قضاعی کی روایت ہے کہ قصر کی تباہی کے بعد مدتوں تک لوگ حوض کی درازوں میں تلاش کر کے پارہ نکال کرتے تھے۔ اس کے علاوہ قصر ہی میں ایک قبتہ المحو، تعمیر کیا گیا تھا۔ اس قبتے کو ہر موسم کے لئے موزوں بنانے کے واسطے پردوں کا انتظام تھا، اور جاؤ وقوع ایسی رکھی گئی تھی کہ وہاں سے تمام محل، بستان، صحرا، دریلے نیل، پہاڑ اور پورا شہر نظر آتا تھا۔ قصر میں ان اضافوں کے علاوہ اس نے احمد بن طولون کے میدان سے بھی ایک بڑا میدان بنوایا تھا جس میں درندوں کے رہنے کے لئے ایک مقام (دار السباع) تھا۔ اس کی طرز تعمیر اور دیگر انتظامات ابن تغری بردی نے بیان کئے ہیں۔ باپ کی خواہشوں کے لئے ایک الگ محل بنوایا جس کے انتظامات اس قدر مکمل تھے کہ ان عورتوں کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوتی تھی۔ خارویہ کو مویشی اور گھوڑوں کا شوق تھا۔ ہر قسم کے مویشی کے لئے الگ الگ اصطبل اور تھان تھے، اور پرانے اصطبلوں کو بھی وسیع کیا گیا تھا۔ فسطاط کے علاوہ جزیرہ، نہیا، سفط اور طہر، میں بھی الگ اصطبل تھے۔ ان ہیناس میں سوائے قرظ کے اور کسی چیز کی کاشت نہیں ہوتی تھی تاکہ مویشی اور گھوڑوں کو برابر آؤد قیسر آتا ہے۔ یہ اصطبل تو خارویہ کے تھے۔ ان کے علاوہ خلیفہ کے گھوڑوں کے اصطبل الگ تھے جن میں گھڑ دوڑ کے گھوڑے بھی رہتے تھے اور رباط کے لئے بھی۔ ہر اصطبل کے ملازم الگ الگ تھے، اور بھی تنخواہیں پاتے تھے۔ خارویہ کو شکار اور گھڑ دوڑ سے شغف تھا۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ گھڑ دوڑ اسی منظر میں ہوتی تھی جو احمد بن طولون نے فوج کی پریڈ کے لئے بنوایا تھا۔ اس موقع پر خارویہ تمام خدم و حشم اور مسلح فوج کے ساتھ گھڑ دوڑ

ہنائی گئی تھی۔ اس پر عجیب و غریب نقش و نگار تھے۔ اس کے اندر کا حصہ بہت شاندار تھا، اور اس پر مختلف رنگوں سے نقش و نگار بنائے گئے تھے۔ اس کا فرش سنگ مرمر کا تھا۔ ستونوں سے پانی کی چھوٹی چھوٹی آبشاریں بہتی رہتی تھیں۔ خوش اسحان چیزیاں بارہ دری کی دیواروں میں کھلے گھونسلوں میں رہتی تھیں، اور بارہ دری کے اندر آزاد پھرتی تھیں۔ باغ میں جگہ جگہ مختلف قسم کے موزمرغ حبشی (دجاج الحبشی) اور ان کے علاوہ دوسرے کم یاب پرندوں کی ایک بڑی تعداد پائی رہتی تھی۔

لازمی طور پر احمد بن طولون کی طرح خارویہ نے بھی فوج کی طرف خاص توجہ کی تھی۔ حوف الشرقی کے عرب، جنھیں بنو امیہ کے زمانے میں وہاں لا کر سایا گیا تھا، اب اپنی سب روایات بھول چکے تھے، اور رہنری اور لوگوں کو اذیت دینے کا ہمیشہ اختیار کر لیا تھا۔ مگر یہ شجاعت اور ہیبت میں مشہور تھے۔ خارویہ نے حوف الشرقی کے ان عربوں کو جنھیں شناترہ کہتے ہیں، فوج میں بھرتی کیا، انھیں بڑی بڑی تلواریں دیں، اور حریر و دیباچ کی بھڑک داؤر دیا، پٹکے اور تلواریں عطا کیں۔ شناترہ کی اس نئی فوج کا نام اُس نے ”مختارہ“ (چیدہ فوج) رکھا۔ اس عمل سے اس نے ان مفدوں کی شجاعت سے بھی کام لیا اور انھیں اذیت دینے اور رہنری سے بھی باز رکھا۔ بیان کیا گیا ہے یہ شناترہ جب خارویہ کے ساتھ چلتے تھے تو کندھوں پر تلواریں رکھ کر چلتے تھے، اور جب جنگ میں شریک ہوتے تھے تو فوج کے آگے رٹتے تھے اور دوسرے سپاہیوں کے مقابلے میں واد شجاعت دیتے تھے۔ ان عربوں کے علاوہ خارویہ کی فوج میں ایک ہزار حبشی تھے۔ حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً یہ حبشی خارویہ کی ذات سے وابستہ تھے۔ سوائے تلواریں اور خودوں کے، جوان کے عماموں کے نیچے ہوتی تھیں، ان حبشی سپاہیوں کی پوری وری سیاہ ہوتی تھی، اور جب یہ فوج چلتی تھی تو یہ معلوم

ہوتا تھا کہ جیسے سیاہ سمندر میں لے رہا ہے۔ خارویہ خود بھی بلند و بالا شخص تھا اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ کسی چٹان سے اُسے کاٹا گیا ہے۔ اُس کے موب میں انتہا درجے کی خاموشی رہتی تھی، کابنا علی رؤسہم الطیور۔ کھانے اور چھینکنے تک کی آواز نہیں آتی تھی۔

انوس ہے کہ خارویہ کے وقت میں مصر کی معاشی حالت کے متعلق کوئی خاص بات نہیں ملتی۔ اس لئے قیاس یہ ہے کہ احمد بن طولون کے زمانے کے معاشی انتظامات بدستور جاری رہے تھے۔ لیکن اول تو خارویہ کی فضول خرچیاں، جن کے بعض کو اُلف اور بیان ہوئے، اور اُن کے علاوہ دو آفات سماوی ایسی چیزیں ہیں جن سے صرف یہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ مصر کی معاشی حالت اس دور ولایت میں ضرور بگڑتی گئی ہوگی۔ ۲۴۲ء میں طبری کے مطابق، مصر میں ایک زبردست زلزلہ آیا تھا جس سے مکانات کے علاوہ جامع مسجد کو بھی نقصان پہنچا تھا اور جانی نقصان کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ایک ہزار جنازے ایک دن میں شمار کئے گئے تھے۔ اس کے بعد ۲۴۵ء میں نیل میں طغیانی نہ آنے کی وجہ سے ملک میں سخت قحط پڑا تھا۔

(۹)

خارویہ کا قتل آل طولون کے خاتمے کا آغاز تھا۔ اس موقع پر اُس کا بیٹا ابو العاکر میش دمشق میں اُس کے ساتھ تھا۔ ۴۸۸ ہجری القعدہ ۱۲۸۵ء کو جیش کے ہاتھ پر بیعت کی گئی۔ ہند روز دمشق میں قیام کرنے کے بعد وہ مصر واپس آگیا اور پھر وہیں رہا۔ جیش کم ناک و مردہ کا مرکز تھا۔ وکان صبیلاً غماً۔ واقعہ یہ ہے کہ خارویہ کے انتقال کے وقت ہی بڑے بڑے زادکی ایک جماعت نے اس بنا پر جیش کو جانشین بنانے میں پس و پیش کیا تھا کہ اس کے پاس

۱۲۸۵ ابن تغری بردی ۲۵۲-۴۸۸-۱۸۸۱ مقرر کیا ج-۳۱۸۸ + دونوں مردوں کی عبارت حرف بحرف ایک ہے +

۱۲۸۵ تاریخ الملوک ج ۱۱-۳۳۱ + ۱۲۸۵ ابن تغری بردی ج ۲-۸۴ +

۱۲۸۵ ابن الاثیر ج ۴-۱۵۴ + ابن تغری بردی ج ۲-۸۴ - حاشیہ ۲ +

انعام واکرام دینے کے لئے کوئی مال نہ تھا، کیونکہ خمارویہ بیٹی کی شادی میں خزانہ خالی کر چکا تھا۔ مگر حبش ان کے ساتھ تطف و مدارات سے پیش آیا اور انھیں اپنی طرف مائل کر لیا۔ اس پر بھی بہت جلد حبش کی طرف سے سب کو بے اطمینانی ہوئی۔ حکمران ہونے کے بعد حکومت کے کاموں سے بے خبر ہو کر وہ لہو و لعب اور شراب خوری میں پڑ گیا۔ اباش لوگ اُس کے مصاحب تھے۔ ان میں ایک رومی غلام بند قوش اور دو معمولی درجے کے لوگوں خضر اور ابن البواش کا نام خاص طور پر لیا گیا ہے۔ بڑے بڑے امراء اور قواد کو چھوڑ کر انھیں ابواشوں کی صحبت کو اُس نے ترجیح دی، بلکہ ان پر علانیہ یہ ظاہر بھی کر دیا۔ اور یہ بھی کہا، اور تمام حکومت کا کام وہ انھیں کے سپرد کر دے گا۔ ان امراء کی یہ حالت تھی کہ یہ لوگ زبردست شان و شوکت کے مالک تھے، اور ان میں سے ہر ایک شجاعت اور ریاست میں یکساں تھا۔ خمارویہ نے ان کے ساتھ نیک سلوک کر کے انھیں اپنا بنا رکھا تھا۔ لیکن حبش کی کیفیت یہ ہو گئی تھی کہ ایک مرتبہ بیڈ میں مدہوش ہو کر اس نے اپنے ابواش مصاحبوں سے کہا کہ ان کتوں (ھولاء الکلاب) سے تم زیادہ تعظیم و تکریم کے مستحق ہو۔ اُس کے یہ الفاظ ان قواد تک پہنچے اور انھوں نے تصفیہ کیا کہ حبش کو حکومت سے الگ کر دیا جائے۔ مگر وہ اس پر بھی باز نہ آیا، اور قواد کو علانیہ دھکیاں دیں۔ حبش تفرج کی غرض سے مہینتا الاصبح جارہا تھا اور یہ قواد ہم رکاب تھے کہ انھیں ان دھکیوں کی اطلاع ہوئی۔ اُسی بے سروسامانی کی حالت میں اپنے اہل و عیال اور مال و متاع کو مصر میں چھوڑ کر خاقان المفلح یا البلخی، محمد بن اسحاق بن کنداج، و صیف بن صوار تلکین، بند قہ بن لمجور اس کا بھائی محمد بن لمجور اور طنج بن جف کا بھائی یمن جف، اور اسی طرح کے اور بڑے بڑے قواد تن بتقدیر تین سو غلام ساتھ لے کر خشکی کے راستے مصر سے چل کھڑے، چند روز صحرا میں سرگرداں

۳۹۹ مسعودی (مروج الذهب ج ۲۔ ص ۳۴۵) نے لکھا ہے کہ یقیناً حبش الخ المرونبہ طولونی اور سلامہ المعروف

بدوتن تھے، اور اس کے بعد سلامہ قاہرہ اور راحی دفرہ کا مقرب رہا تھا۔ حبش طولونی کا نام ہم آئندہ بھی پڑے گا۔

رہے، اور ان کی ایک جماعت پیاسی مر گئی۔ آخر ہزاروں تکلیفیں اٹھا کر وہ کوفہ کے راستے پر نکلے، معتضد کو ان کے آنے کی اطلاع ملی تو صاحب الجیش محمد بن سلیمان نے کوفہ میں ان کا استقبال کر کے ان کے نام خلیفہ کے پاس بھیجے، اور کوفہ سے ان کے لئے وظائف مقرر کئے۔ جب یہ لوگ بغداد پہنچے تو معتضد نے انہیں ہاتھوں ہاتھ لیا اور طعام و وظائف اور خیمے ان کے پاس بھیجے۔ قواد کو گھوڑے زین اور لگام اور باقی آدمیوں کو خلعتوں سے سرفراز کیا۔ اب تلف ہونے کے بعد ان کی تعداد صرف ساٹھ رہ گئی تھی۔ اس واقعے کا اثر جو آل طولون پر پڑا اس کا اندازہ ہم اس طرح کر سکتے ہیں کہ ۲۸۵ء میں جب خلیفہ مکنفی نے قرامطہ کے خلاف فوجیں بھیجی ہیں تو خاقان المفلح اور محمد بن لجور ان جنگوں میں حصہ لے رہے تھے۔ اس دوران میں مصر سے دور طنج بن جف حاکم دمشق اور ابن طغان حاکم شعور نے جیش کی اطاعت سے انحراف کیا اور اس کا نام خطبوں سے حذف کر دیا۔ یہ ۲۸۵ء کا واقعہ ہے۔ اُدھر جو قواد اور امراء مصر میں باقی رہ گئے تھے انہوں نے جمع ہو کر تمام حالات پر غور کیا، اور یہ فیصلہ کیا کہ جیش جیسا شخص سلازوں کے امور کا دالی بننے کے قابل نہیں ہے۔ لیکن کسی نتیجہ پر نہ پہنچ سکے۔ ان درباری جھگڑوں کے متعلق ابن تغری بروجی نے تین روایتیں بیان کی ہیں۔ مختصر یہ ہے کہ سب جیش کے بھی خواہ تھے۔ لیکن اس بھی خواہی کے باوجود ہر شخص اپنا بھلا کرنا چاہتا تھا۔ آخری نتیجہ یہ نکلا کہ فوج میں غدر ہوا، اور سپاہیوں نے جیش پر هجوم کر کے مطالبہ کیا کہ وہ حکومت سے برطرف ہو جائے اور اس کے چچا نصر کو اس کی جگہ حکمران بنایا جائے۔ جیش کے کاتب، یا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اُس کے وزیر، علی بن احمد المازنی نے ایک دن کی مہلت مانگی۔ رات کو جیش نے نصر اور ایک اور چچا کو قتل کر دیا، اور صبح کو جب فوج جواب کے لئے حاضر ہوئی تو ان کے سر پر کہ کر سپاہیوں کے سامنے پھینک دئے گئے کہ لو یہ تمہارے امیر ہیں۔ اس پر فوج نے یکبارگی دھوا داکر کے اُس کی والدہ کو قتل

کر دیا، اس کا گھر لوٹ لیا اور جلاؤ والا اور اُس کے بھائی ہارون کی حکومت کا اعلان کر دیا۔ پھر علی بن احمد المادرائی کی تلاش ہوئی، اور اُسے بھی قتل کیا گیا۔ حبیش کی خلع کا واقعہ ۲۸۳ھ جرماوی الآخر ۲۸۳ھ کو پیش آیا۔ چند دن کے بعد حبیش کو قید خانے میں قتل کیا گیا۔^{۲۲۲} اس کا زمانہ ولایت ۹ مہینے اور بارہ دن ہے۔

۱۔ جرماوی الآخر ۲۸۳ھ کو ابو موسیٰ ہارون اپنے بھائی حبیش کا جانشین ہوا۔ اس کی کوئی مخالفت نہیں کی گئی، بلکہ سب نے متفقہ طور پر اُسے حکمران تسلیم کیا، اور ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ فوج نے عطا کا مطالبہ نہیں کیا۔^{۲۲۳} اب احتمال ختم ہو کر پھر ایک مرتبہ ملک کو امن میں نصیب ہوا۔ ہارون بھی حبیش کی طرح ناجزبہ کا رخصتا اور تمام امور حکومت پر جعفر بن ابیالی (یا ابن ابیالی) جو احمد اور خارویہ کے زمانے میں با اختیار رہ چکا تھا، حاوی اور ستولی تھا۔ اس نے ربیعہ بن احمد بن طولون کو حکم دیا کہ وہ مع اپنے حرم اور اہل و عیال کے متفقہ اسکندریہ میں رہے۔ وہاں جزد کے اس حصے نے جو ہارون کے خلاف بخاریہ کو سمجھا یا کہ حکومت دراصل اسی کا حق ہے، اور ربیعہ بھی ان کے کہنے میں آگیا۔ باوجود ذاتی تہور کے آخر وہ گرفتار ہوا، اور اُسے چاکوں کی سزا دی گئی جس سے جاں بزنہ ہو سکا۔ اب مصر میں امن و امان تھا۔ ہارون کی حکومت متقل ہو گئی تھی۔ مگر مصر کے باہر حالات بدستور غالب ہوتے چلے جا رہے تھے۔ دمشق میں طغی بن جُف کی مخالفت جاری تھی۔ آخر ابن ابیالی نے احمد بن طولون کے غلام بدر اللطیفی

^{۲۲۲} انجم الزاہرہ ۲۵۰ ص ۹۸-۱۰۱ + ابن خلدون ج ۲ ص ۳۰۸ + طبری ج ۱۱ ص ۹۴ + طبری امداد البیضاء (۲۵۰ ص ۵۷) نے بیان کیا ہے کہ اسی ہنگامے میں حبیش قتل ہوا تھا۔ الکندی ص ۲۴۱، ۲۴۲ + مروج الذهب ج ۲ ص ۲۵۵ + حبیش کی جانشینی سے اس کی موت تک حساب لگایا جائے تو پورے نو مہینے اور بارہ دن نہیں ہوتے۔ لیکن مورخ اس پر متفق ہیں کہ اس کی مدت حکومت اتنی ہی تھی۔

^{۲۲۳} ابن خلدون ج ۲ ص ۳۰۹ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۱۰۶-۱۱۸ + الکندی ص ۲۴۲ +

اور حسن بن احمد الماذرائی کو وہاں بھیجا اور انجام کار یہ تصفیہ ہوا کہ طنج بن جف کو بدستور دمشق کا حاکم رہنے دیا جائے۔ اس کے علاوہ ان دونوں نے دوسرے اعمال پر بھی ہارون کی طرف سے عامل مقرر کئے۔ لیکن اب مصر میں ابن ابالی کی وجہ سے فتنے شروع ہوئے۔ بدرالحامی، قائل اور صانی تین امراء کو تشویش پیدا ہوئی اور وہ ابن ابالی سے بے زار ہو کر ملک کے مختلف حصوں پر قابض اور متصرف ہو گئے۔ یہ تشویش اس وجہ سے اور بڑھی کہ ابن ابالی معمولی شکایتیں کر کے ہارون کے درباریوں کو قتل کر رہا تھا۔ بالآخر ایک معمولی درجے کے قائد کو ترقی دے کر اس نے اُسے بدرالحامی کے برابر بنادیا۔ اس واقعے سے یہ لوگ اور بھی ناراض ہو گئے اور جب صانی کو مصر سے رخصت جلاوطن کیا گیا تو یہ ناراضگی بالکل مکمل اور پختہ ہو گئی۔

یہ واقعات ۲۸۵ھ کے ہیں جب انھیں امراء کی ناراضگی کی وجہ سے ہارون برابر کمزور ہوتا جا رہا تھا اور مملکت میں انحلال واقع ہو رہا تھا۔ طنج بن جف ہارون کی طرف سے ابھی تک دمشق کا والی تھا۔ طرسوس کے حالات ہم بیان کر چکے ہیں کہ کس طرح وہاں برابر انقلاب برپا ہو رہے تھے۔ ۲۸۵ھ میں یہ کیفیت ہوئی کہ اہل طرسوس نے ہارون کے والی کو نکال دیا اور یہ بھی دھمکی دی کہ جو کوئی والی ہارون کی طرف سے آئے گا اس کے ساتھ یہی سلوک ہوگا۔ ہارون نے چاہا کہ خارویہ کی طرح وہ بھی تملطف اور مدارات سے انھیں زیر کر لے۔ مگر یہ بھی ممکن نہ ہوا اور اسی سنہ میں اہل طرسوس نے حکومت (سلطان) کو لکھا کہ ان کے لئے کوئی والی مقرر کر دیا جائے۔ کیونکہ ان کے شہر میں کوئی والی نہیں ہے (ان بلد ہم بغیر والی)۔ خلیفہ معتضد نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور ۲۸۶ھ میں اہل طرسوس کی یہ استدعا منظور کر کے ابن الاختا کو وہاں کا والی مقرر کر دیا۔ اس کا

مطلب یہ تھا کہ ثنور پر ہارون کا قبضہ نہیں رہا۔ اب ہارون کے لئے اس کے سوا چارہ نہیں تھا کہ باضابطہ طور پر ثنور سے دست بردار ہو جائے۔ چنانچہ ۲۸۵ھ میں اُس نے وصیف قاطر مینر کی سرکردگی میں مصری قواد کا ایک وفد خلیفہ کی خدمت میں بھیجا اور درخواست کی کہ مصر و شام اُسے عطا کر دے جائیں اور قنسرین، عواصم، دیار ربیعہ اور دیار مصر سے وہ دست بردار ہو جائے گا۔ اس کے ساتھ بھی وہی مراعات برقی جائیں جو اُس کے باپ خمارویہ کے ساتھ مرعی رکھی گئی تھیں۔ یہ درخواست منظور کی گئی اور ہارون نے وعدہ کیا وہ سالانہ چار لاکھ سچاس ہزار دینار بغداد کے خزانے میں ادا کرتا رہے گا۔ یہ شرائط لے کر ۲۸۵ھ میں خلیفہ کے خادم بدلتعالیٰ اور عبد اللہ بن فتح مصر پہنچے۔ اسی سال ان کی تکمیل کی گئی اور ہارون کو خلعت عطا کی گئی۔ جمادی الاول میں یہ تمام باتیں تکمیل کو پہنچیں اور ۲۳ جمادی الآخر ۲۸۶ھ کو ان صوبہ جات کی حوالگی عمل میں آئی اور انھیں خلیفہ کے عمال کے سپرد کیا گیا۔ معتضد نے اپنے بیٹے علی المکتفی کو ان علاقوں کا والی مقرر کیا۔^{۲۲۷}

اب حالت یہ تھی کہ ۲۸۶ھ میں ہارون کی حکومت تو صرف مصر و شام تک محدود رہ گئی تھی، مگر سالانہ رقم ادا شدہ فی میں اضافہ کر دیا گیا تھا اور خمارویہ کے زمانے کے برعکس اس نئی درخواست کو منظور کرتے وقت یہ کہیں ذکر نہیں کیا گیا تھا کہ آل طولون کی ولایت تیس برس یا اس سے کم عرصے کے لئے برقرار رکھی جائے گی۔ لہذا آل طولون کے لئے حالات اب بہت ہی مخدوش تھے کہ ۲۸۹ھ دو اہم واقعات پیش آئے۔ اس سال ربیع الآخر میں خلیفہ معتضد کا انتقال ہوا اور علی المکتفی اس کا جانشین ہوا۔ اس سے بھی بڑا انقلاب یہ ہوا کہ ۲۸۹ھ ہی میں قرامطہ شام میں ظاہر ہوئے۔ ہارون کے والی دمشق طنج بن جفنے

۲۲۷ طبری ج ۱۱۔ ص ۳۶۳-۳۶۴ + ابو الفداء ج ۲۔ ص ۵۸ + ابن الاثیر ج ۷۔ ص ۱۶۲-۱۶۳ +

النجوم الزاہرہ ج ۲۔ ص ۱۲۵ +

۲۲۸ ابن تغری بردی ج ۲۔ ص ۱۱۶-۱۳۴ + ابن خلدون ج ۴۔ ص ۳۰۹ + ابو الفداء ج ۷۔ ص ۵۹ +

طبرستان ج ۱۱۔ ص ۳۷۷-۳۷۸ +

یہ غلطی کی کہ قرامطہ کے اس ظہور کو عربوں کا معمولی سا خروج سمجھ لیا، اور کافی تیاری کے بغیر ان کا مقابلہ کیا اور شکست کھائی۔ ہارون نے فوراً بدر الحامی اور ایک قائد کے ماتحت ایک زبردست فوج شام بھیجی۔ اس کو اتنی کامیابی ضرور ہوئی کہ انھوں نے قرامطی سردار کو قتل کر دیا لیکن فساد برابر جاری رہا، کیونکہ ان لوگوں نے مقتول سردار کی جگہ اُس کے بھائی کو اپنا سرگروہ بنا لیا۔ ۲۸۹ء اور ۲۹۰ء میں یہ جنگیں جاری رہیں اور ہر موقع پر یحییٰ بن زکریا و یہ بن مہرویہ کے قرامطہ نے حکومت کی فوجوں کو شکست دی، بلکہ خود دمشق کا بھی محاصرہ کر لیا، اور طنج بن جف ان کا مقابلہ نہ کر سکا۔ بالآخر ۲۹۰ء میں یحییٰ بن زکریا کو باب دمشق پر قتل کیا گیا۔ ۲۹۱ء بالآخر جب حالات کسی طرح نہ سنبھلے تو ۲۹۱ء میں مکتفی نے صاحب ابیہش محمد بن سلیمان کو فوج دے کر شام بھیجا اور اس فوج نے قرامطہ کی شورش فرو کی۔ اس کے بعد ۲۹۱ء ہی میں مکتفی نے محمد بن سلیمان اور قواد کی ایک جماعت کو خلعتیں عطا کر کے حکم دیا کہ وہ مصر و شام جائیں اور یہ اعمال ہارون سے لے لیں۔ آل طولون کے خلاف حالات کے اس طرح پلٹا کھانے کی کوئی وجہ صریحاً بیان نہیں کی گئی لیکن اس کے مختلف اسباب قرار دے جاسکتے ہیں۔ ابن الاثیر نے لکھا ہے کہ اس کی وجہ یہ تھی کہ ہارون قرامطہ کی شورش فرو کرنے سے عاجز رہا تھا۔ ایسا مکتفی نے بالکل صراحت سے بیان کیا ہے کہ "خرج صاحب مصر ہارون بن خمار و یہ عن الطاعة"۔ خواہ قرامطہ کے خلاف اظہار عجز ہو یا خلیفہ کی اطاعت سے انحراف دونوں اسباب ایسے ہو سکتے تھے کہ جن کی بنا پر مکتفی مصر پر فوج کشی کرے لیکن یہ بھی یاد

۲۸۹ ابن تنزی بردی ج ۲ ص ۱۱۳ +

۲۹۰ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۵ +

۲۹۱ تاریخ کامل ج ۷ ص ۱۷۵ +

۲۹۲ مراۃ الجنان ج ۲ ص ۲۲۰ +

رکھنا چاہتے کہ خلفاء عباسیہ نہ بھولتے تھے اور نہ صاف کرتے تھے۔ مستند کے زمانے سے آل طولون کے خلاف کاروائیاں جاری تھیں، مگر خلافت کے کارکنوں کو کوئی کامیابی نہیں ہوئی تھی۔ اب قرامطہ کے مقابلے میں ہارون کا عاجز رہنا کافی ثبوت تھا اس امر کا کہ انھیں برباد کر دینا آسان ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی نہیں بھولنا چاہئے کہ مصر میں دہائی سازشیں اور امراء کا مختلف گروہوں میں تقسیم ہو کر ان کی ہارون سے بے زاری بھی اس فوج کشی کا سبب ہو سکتی تھی۔ چنانچہ ابن الاثیرؒ نے لکھا ہے کہ قرامطہ کا قلع قمع کرنے کے بعد محمد بن سلیمان شام سے عراق واپس ہونے کا ارادہ کر رہا تھا کہ خالق اور بدر الحمادی کے خطوط اُسے ملے کہ وہ اگر بلاد مصر پر حملہ کرے تو مد فتح میں اُسے مدد دیں گے۔ محمد بن سلیمان نے بغداد کو اس کی اطلاع دی اور اُس نے فوراً اس سے فائدہ اٹھایا۔

محمد بن سلیمان دیار مصر کے شہر رتہ کارہنے والا تھا جو انی کے زمانے میں تلاش معاش میں مصر آیا، اور چند روز سرگرداں رہنے کے بعد احمد بن طولون کے غلام لؤلؤ کا کاتب مقرر ہوا۔ احمد بن طولون نے بھی اُس پر احسان کیا۔ لیکن جب اُسے لؤلؤ پر شبہ ہوا تو اُس نے حضرت محمد بن سلیمان بلکہ اُس کے اعزاء و اقربا کا مال و اسباب ضبط کر لیا۔ محمد بن سلیمان ملان کے خوف سے بغداد بھاگ آیا۔ یہاں اس کی ترقی مدد و نہیں ہوئی بلکہ اُس کی عزت و توقیر میں اضافہ ہوا۔ معتمد اور پھر معتضد کے زمانے میں اسے بڑی بڑی خدمتوں پر مامور کیا گیا۔ یہاں تک کہ وہ ہمیش کا کاتب مقرر ہوا، اور کنتقی کے زمانے میں "عظم قواد" میں اُس کا شمار ہونے لگا۔ اس دوران میں وہ آل طولون کو نہیں بھولا، بلکہ مسلسل خلفاء کو ان کی طرف متوجہ کرتا رہا۔ آخر ہارون کے زمانے میں اُسے موقع ملا اور اُس نے کنتقی کو آمادہ کر لیا کہ مصر پر حملہ کیا جائے۔ چنانچہ جب ۱۱۷۳ء وہ بارہ ہزار فوج لے کر بلا تباہی

۱۱۷۳ء تاریخ کامل ج ۷ ص ۱۷۶+

۱۱۷۳ء ابن خلدون ج ۴ ص ۳۱۰+

بسرعت تمام مصر روانہ ہو گیا۔ اور شام و فلسطین پرستولی ہونے کے بعد محرم ۲۹۶ھ میں حدود مصر میں پہنچ گیا۔^{۵۵} حملے کا انتظام اس طرح کیا گیا تھا کہ بری فوج محمد بن سلیمان کے ماتحت تھی اور مازیار کے غلام امیر البحر دمیانہ کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ کشتیوں کے ذریعے دریائے نیل میں پہنچ کر مصر (فسطاط) کے سامان رسد (مواد) کے راستے سدود کر دے۔ دمیانہ نے یہ فرض انجام دیا اور اہل مصر اپنی زندگی سے تنگ آ گئے۔ خائق اور بدر اسحامی پہلے ہی محمد بن سلیمان کو مدد کی امید دلا چکے تھے۔ اب اُس نے پھر اُن لوگوں سے خط و کتابت کی اور بدر اسحامی پہلا مصری امیر تھا جو اس سے مل گیا۔ اس شخص کے اس طرح محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہو جانے سے اہل مصر کی رہی ہمی امید بھی جاتی رہی، اور باقی ماندہ قواد بھی امان لے لے کر محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہونے لگے۔ یہ حالات دیکھ ہارون بھی یکم ذی الحجہ ۲۹۶ھ کو اپنی باقی ماندہ فوج لے کر فسطاط سے نکلا اور مصر و شام کے سرحدی شہر عباس میں قیام کیا۔ یہاں سے اُس نے خائق اور بدر کو لکھا کہ وہ اس کے وفادار رہیں اور وصیف قاطر میز کو خصب البربری اور حاد مائیشی کے ساتھ جنگی جہاز دے کر حکم دیا کہ وہ دریائے نیل میں دمیانہ کو روکیں۔ تینس میں وصیف قاطر میز کا مقابلہ دمیانہ سے ہوا جس میں ہارون کے امیر البحر کو شکست ہوئی اور دمیانہ نے تینس میں داخل ہو کر اہل شہر کو امان دی اور سکون پیدا کیا۔^{۵۶}

ایک طرف یہ ہو رہا تھا اور دوسری طرف ہارون اپنے اعمام اور اہل و عیال کو لئے عباس میں مقیم تھا۔ لیکن بیکاری کی وجہ سے فوج کے سپاہی روز بروز بد دل ہوتے جا رہے تھے اور لازمی طور پر شرفساد کی طرف مائل ہو رہے تھے۔ اس کے علاوہ فوج کی تعداد

^{۵۵} ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۵ + ابن خلدون ج ۴ ص ۳۱۰ + الکندی ۲۴۲ +

^{۵۶} ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۶ + ابن خلدون ج ۴ ص ۳۱۰ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۱۱۶ + الکندی

میں بھی برابر کمی ہوتی جا رہی تھی۔ لیکن ہارون دنیا و ما فیہا سے غافل لہو و لعب میں مشغول تھا۔ اب یہاں ابن تغری بردی نے تین روایتیں بیان کی ہیں۔ ہارون کے اعام کو اپنی اپنی جان کا خوف تھا۔ آخر عدی اور شیبان ابنا احمد بن طولون نے اُس کے قتل کا فیصلہ کیا اور ۲۹۲ھ کو اُسے مدہوشی کی حالت میں قتل کر دیا۔ ایک اور روایت بطن ابو زری کی کتاب سے نقل کی گئی ہے کہ جو فوج اب ہارون کے پاس باقی رہ گئی تھی اس کے سپاہیوں میں عصیت کی وجہ سے مختلف اقوام کے گرد ہوں میں فساد اور جنگ تک فوبت پہنچی۔ ہارون بذات خود اس شورش کو فرو کرنے کے لئے نکالا اور مغاربہ کے ایک سپاہی کے تیر سے قتل ہوا۔ تیسری روایت یہ ہے کہ مصر کے قریب پہنچ کر محمد بن سلیمان نے ہارون کو لکھا کہ خلیفہ مکتفی نے اسے مصر کا حاکم مقرر کیا ہے۔ اور ہارون کو دربار خلافت میں حاضر ہونے کا حکم دیا ہے۔ ہارون جنگ کا فیصلہ کر چکا تھا مگر قواد کو یہ شبہ ہوا کہ وہ آخر میں خیانت کر کے انھیں چھوڑ دے گا۔ اس لئے ایک خادم نے اُسے قتل کر دیا۔

۲۹۲ھ کو ابو المعائب شیبان بن احمد بن طولون ہارون کا جانشین ہوا اور ۲۳ کرواپس فسطاط پہنچا۔ لیکن خمارویہ کے ان قواد کو جو اب تک باقی رہ گئے تھے اور جن میں طبع بن جُف بھی شریک تھا، ہارون کا قتل ناگوار گزرا۔ انھوں نے حسین بن حمدان بن حمدون کو جو محمد بن سلیمان کے ممتاز مشیروں میں تھا، لکھا کہ ان کے لئے امان حاصل کرے اور اُسے فسطاط آنے پر آمادہ کرے۔ اب محمد بن سلیمان کے لئے رات بالکل صاف تھا۔ ایک طرف سے تو وہ فسطاط کی طرف بڑھا اور دوسری طرف سلخ صفر ۲۹۲ھ کو میانہ دریا نیل کے راستے سے فسطاط پہنچا۔ یکم ربیع الاول کو شیبان نے آخری جدوجہد کے لئے عین شمس میں

اپنی چھاؤنی قائم کی۔ لیکن اب لوگ عام طور پر امان حاصل کر کے محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہوتے جا رہے تھے۔ شیبان نے مقابلہ بے سود جان کر اپنے اور اپنے بھائیوں کے لئے امان طلب کی اور ہجرات کے دن یکم ربیع الاول ۵۹۲ھ کو محمد بن سلیمان فسطاط میں داخل ہوا۔ شیبان کی مدت حکومت صرف بارہ دن ہے۔

فسطاط میں داخلے کے بعد محمد بن سلیمان کی فوج میں جو خراسانی عرب شریک تھے انہوں نے عوام الناس کے گھروں میں گھس کر انہیں لوٹا اور ہر قسم کے جرائم و معاصی کے مرتکب ہوئے جو قیاس ہی آسکتے ہیں: "و فعلوا فی مصر ما لا یحل للہ من ارتکاب الماۃ" فتح کی خبر جب بغداد پہنچی تو وہاں سے حکم آیا کہ تمام آل طولون کو گرفتار کر لیا جائے۔ ان کی تعداد دس سے بیس تک بیان کی گئی ہے۔ انہیں بغداد لایا گیا اور ابن صاعد کے گھر میں قید کر دیا گیا۔ صرف اسی پر اکتفا نہ کر کے احمد بن طولون کا عظیم الشان میدان جلا دیا گیا۔ بدر الحامی کو دمشق کا والی مقرر کیا گیا اور ابن ابالی کو گرفتار کر کے محمد بن سلیمان نے اُس سے پانچ لاکھ دینار وصول کئے لیکن آل طولون — لم یبق بمصر منهم احد یذکر فخلت منهم الدیار وعفت منهم الآثار وتعلت منهم المنازل وحل بهم الذل بعد العز والتطرید والتشرد بعد اجتماع الشمل ونصرة الملک ومساعدة الایام

فاصبحوا لا تری الا حساکنہم کانہا من سرمان غابر ذہباً

۲۵۹ء الکندی ص ۲۴۶، ۲۴۷ + کتاب التنبیہ والاشراف ص ۳۷۳ +

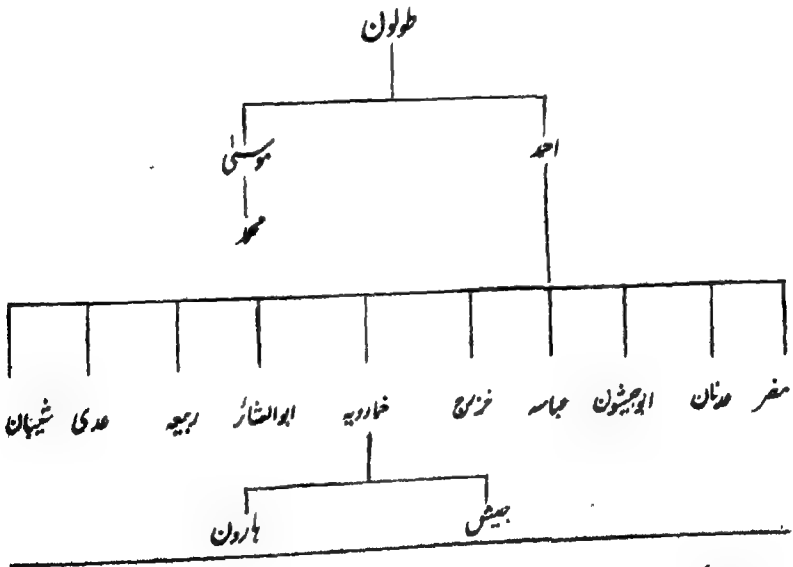
۲۶۰ء ابن تفری بردی ج ۲ ص ۱۴۵ +

۲۶۱ء ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۶۶ + ابن علدون ج ۲ ص ۳۱۰ + ابن تفری بردی ج ۲ ص ۲۴۸ - ۲۴۹ +

طبری ج ۱۱ ص ۳۹۲ +

اس طرح سینتالیس سال اور چند مہینے کی ولایت کے بعد آل طولون کا یہ عبرتناک انجام
 ۱۔ بیکر نے تعجب ظاہر کیا ہے۔ اور اس کے لئے یہ سیاسی مظہر ناقابل فہم ہے کہ کس طرح خلافت
 ہامیہ کی تباہی کے بغیر طولونی سلطنت قائم ہو گئی۔ لیکن اوپر کے صفحات میں ہم نے دیکھا ہے کہ
 طولونی سلطنت کبھی قائم ہی نہیں ہوئی، اور باوجود خلافت کی ابتر حالت کے قانون
 و سیاسی دستور برابر اپنا کام کر رہے تھے، اور آل طولون خلیفہ کے مقرر کئے ہوئے
 الیان مصر سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے تھے۔ ہر فریق خلاف قانون قدم اٹھانے
 سے محترز تھا، اور آل طولون میں خود مختاری کا شائبہ تک نہیں تھا۔ خلافت و سلطنت
 کا سوال کم از کم مصر میں پیدا نہیں ہوا تھا۔ ایسی حالت میں سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا
 ہے کہ ہم بیکر جیسے عالم کے تعجب پر تعجب کا اظہار کریں۔

آل طولون کا شجرہ نسب



لٹریچر:

ابن الاثیر، ابو الحسن علی بن عبد الکرم محمد بن عبد الکرم بن عبد الواحد
الشیبانی المعروف بہ ابن الاثیر البحرانی الملقب بعزالدین: تاریخ
کامل۔ ج ۷۔ مطبوعہ مصر۔

ابن تغری بردی، جمال الدین ابی المحاسن یوسف ابن تغری بردی الآتکی،
النجوم الزاہرہ فی ملوک مصر والقاہرہ۔ لیدن ۱۸۵۵ء۔ ج ۱، ۲ +
ابن ایاس، محمد بن احمد بن ایاس الحنفی المصری؛ بدائع الزہور فی وقائع الدہر
جلد اول بولاق ۱۳۱۵ء۔

ابن عساکر، ابو القاسم علی بن حسین بن ہیثمہ اللہ بن عبد اللہ بن حسین
ابن عساکر الشافعی: تاریخ الکبیر ج ۲، ۳، ۴، ۵۔ دمشق ۱۳۳۲ء۔
ابن خلدون، عبد الرحمن بن خلدون المغربی: کتاب العبر و دیوانہ
والنجر۔ طبع بولاق۔ ج ۳، ۴۔

ابن الطقطق، محمد بن علی بن طباطبا المعروف بہ ابن الطقطق:
الغفری۔ مصر ۱۳۳۹ء۔

ابن خلکان، قاضی احمد الشہیرہ ابن خلکان: وفيات الاعیان و انہاء
ابناء الزمان۔ ج ۱۔ مصر ۱۳۱۵ء۔

ابن حوقل، ابو القاسم ابن حوقل: کتاب الممالک و الممالک۔ لیدن ۱۸۶۲ء۔
ابن جیر: رحلتہ۔ مصحح ولیم رائٹ (ادقاف گب)
ابو الفداء، عماد الدین اسماعیل ابی الفداء: کتاب المحقر فی اخبار البشر۔
جلدین۔ مصر ۱۳۲۵ء۔

اسیوطی: جلال الدین اسیوطی اثنافنی: تاریخ الخلفاء۔ مصر
۱۳۵۱ھ۔

_____ سن المحاضرة فی اخبار مصر والقاهرة۔ جلد اول و دوم
مصر ۱۳۲۱ھ۔

الشریف الادریسی: صفة المغرب وارض السودان ومصر والاندلس۔
لیدن ۱۸۶۶ھ۔

الطباخ الحلبي، محمد راغب بن محمود بن ہاشم الطباخ الحلبي: اعلام النبلاء
بتاریخ حلب الشہداء۔ جلد اول حلب ۱۳۴۲ھ۔

الطبری، ابو جعفر محمد بن جریر الطبری: تاریخ الرسل والملوک۔ ج ۱ مطبوعہ
مصر۔ الطبعة الاولى۔

العلقشندي، ابو العباس احمد القلقشندي: صبح الالعشے۔ جلد ۳۔ قاہرہ
۱۳۳۲ھ۔

الکندی، ابو عمر محمد بن یوسف الکندی المصری: کتاب الولاة (اوقاف گب)
بیروت ۱۹۰۸ھ۔

محمد کرد علی: خطط الشام۔ جلد اول۔ دمشق ۱۳۴۳ھ۔

المسعودی: البرہان علی بن یحییٰ بن علی المسعودی: کتاب التنبیہ والاشراق۔
لیدن ۱۸۹۳ھ۔

_____: مروج الذهب ومعاون الجوہر۔ مصر ۱۳۳۸ھ۔

المقدسی شمس الدین ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر البتار الشامی المقدسی۔

المعروف بالبشاری: امن التقایم فی معرفۃ الاقالیم۔ لیدن ۱۸۵۷ھ۔

المقریزی، تقی الدین احمد بن علی عبد القادر بن محمد المعروف بالمقریزی:

کتاب المخطوط والاثار - ۲ - جلدین بولاق ۱۲۷۰ھ -

ناصر خسرو : سفرنامہ - مطبعہ کاویانی - برلین - ۱۳۲۱ھ -

الیافعی، ابو عبد اللہ بن اسعد بن علی بن سلیمان عقیف الدین الیافعی :

مرآة الجنان وعبرة الیقظان - چار جلدیں حیدرآباد دکن ۱۳۳۱ھ -

الیعقوبی، احمد بن ابی ایوب جعفر بن وحب ابن واضح الکاتب العباسی

المعروف بالیعقوبی : تاریخ یعقوبی - ج ۲ - لیدن ۱۸۸۳ء -

Becker, Carl H., Beitrage zur Geschichte

Agyptens unter den Islam. Strassburg,

1903. (Die Stellung der Tuluniden).

Creswell, K.A.C., Early Muslim Architec-

ture (Umayyads, Early Abbasids, and

Tulunids). Part II. Oxford, 1940.

Goldziher, Ignaz, Muhammedanische Studien,

2 Vols. Halle, 1890.

Lane-poole, Shanely, History of Egypt in

the Middle Ages. London, 1914.

Le Strange. Guy. Palestine under the

Muslims. London, 1890.

Weil, Gustao, Geschichte der Chaliphen,

vol. II. Mannheim, 1848.

جمہور کا زمانہ

از

جناب ڈاکٹر اکرہین خاں صاحب، پرنسپل، جامعہ ملیہ، دہلی

(یہ تقریر آل انڈیا ریڈیو سے ۲۲ جنوری ۱۹۵۷ء کو نشر کی گئی تھی)

آدمی نے اس دنیا میں جب سے قدم رکھا ہے پیٹ کی چاکری سے فرصت کبھی نہیں ملی۔ اس کی خاطر ہمیشہ طرح طرح کے جتن کرنے پڑے ہیں۔ بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ اسی جتن کرنے سے اس کی زندگی کا کوئی خاص رنگ بنتا ہے۔ اسی سے اس کی سماج کا کوئی خاص ڈھنگ قائم ہوتا ہے۔ دوسرے لوگ اسے نہیں مانتے۔ وہ کہتے ہیں کہ زندگی کی شکل آدمی کے خیالوں سے بنتی ہے۔ اس کے ارمانوں اور آرزوؤں سے بنتی ہے۔ یہ پیٹ کی فکر چاکر ہے۔ زندگی آقا ہے۔ وہ غم روزگار سے غم عشق کو اونچا درجہ دیتے ہیں۔ لیکن پھر بھی غم روزگار سے آزاد کون ہے۔ یہ پیٹ کا چکر، یہ رہنا سہنا، یہ کھانا پینا، خادم ہو کہ آقا سبب ہو کہ نتیجہ، ہیں اس کے چکریں سب۔ ہاں اس کا انداز کبھی کبھی ہوتا ہے کبھی کبھی۔ اور اس میں عام انسانوں کے میلانوں، ان کے ارادوں، ان کی عادتوں، ان کی فکروں اور بے فکرلوں، ان کی طبیعت کے جمود اور ان کے مزاج کی طغیانوں کا بڑا اثر ہوتا ہے۔

مثلاً دنیا کی تاریخ میں چند آخری صدیوں کو چھوڑ دیجئے اور سرمایہ داری سے پہلے کے دور پر نظر ڈالیئے تو آدمی کی ساری معاشی زندگی میں باوجود اس کی رنگارنگی کے ایک بات برابر نظر آتی ہے۔ وہ یہ کہ آدمی ابھی قدرتی آدمی ہے۔ ایسا جیسا کہ خدا نے اسے

بنایا تھا۔ ابھی اپنے کو اپنے سر پر نہیں سادھتا۔ نہ دونوں ہاتھوں سے دوڑتایا اڑتا ہے بلکہ اپنے پروں پر جم کر کھڑا ہوتا ہے اور ابھی انھیں سے چلتا پھرتا ہے۔ بیشک یہ بھی پیٹ کے چکر میں گھرا ہوا ہے۔ مگر اس چکر کا مرکز ابھی یہ خود ہی ہے۔ اس کے سبب سے آرتھک کاموں کا تعلق ابھی اسی کی ضرورتوں اور احتیاجوں سے ہے۔ کوئی پوچھے کہ احتیاج کی بھلا حد کیا۔ سو یہ قدرتی انسان اسی کی حد بھی یوں مقرر کر لیتا ہے کہ ہر فرقہ ان احتیاجات کا یقین نہیں کرتا بلکہ زمانے کے ساتھ وہ گروہ کر دیتا ہے جس میں اسے زندگی کا مٹی ہے۔ بس ہم چشموں کی طرح زندگی گزر جائے۔ یہ اس کا ارمان ہے۔ بیشک مختلف گروہوں کا طور طریقہ، رہن سہن الگ الگ ہے۔ امریکا اور ہے، اور شریف کا اور۔ تاجر کا اور۔ دستکار کا اور، کسان کا اور۔ مگر سب کو اپنے اپنے گروہ کا معیار بھاتا ہے۔ جسے اس سے زیادہ کالا لچ ہو وہ عام کاروبار کو اس کے لئے کام میں نہیں لاتا۔ اس فالتو دولت کی تلاش کاروبار سے باہر ہی کی جاتی ہے۔ کوئی گڑے خزانوں کے کھوج میں لگ جاتا ہے۔ کوئی جادو طلسمات اوراد و وظائف کی مدد سے دولت پانے کی راہیں نکالتا ہے۔ کوئی کیمیا بنانے لگتا ہے۔ کاروبار سے بس وہی حیثیت کے مطابق زندگی گزارنا مقصود ہے۔ کام چونکہ بس اپنی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے ہے۔ اس بے حساب کتاب کا بھی کچھ بہت زور نہیں۔ بس تقریباً یہ کام چل جاتا ہے۔ کام کی رفتار میں کچھ بدحواسی نہیں۔ مزے مزے میں آہستہ آہستہ جلدی کا کام شیطان کا۔ جھٹی کا ذرا بہانا ملا۔ اور جھٹی۔ کام چونکہ شخصیت کے ساتھ وابستہ ہے۔ اس لئے شخصی تجربہ اور روایت پر مبنی ہے۔ جیسے اوروں کو کرتے دیکھتے ہیں۔ اسی طرح کرتے ہیں جیسا بزرگوں سے ہوتا چلا آیا ہے، ویسا ہی برابر ہوتا ہے یہ نہیں کہ ضرورت بے ضرورت عقل پر زور دے دے کر نئی نئی تدبیریں سوچی جائیں۔ زندگی باوجود ساری تبدیلیوں کے ابھی قدرتی انسانی زندگی ہے۔ جو جمل، باوقار، پر سکون۔

لیکن انسانی دنیا میں اگر ساحل کا سا سکون ممکن ہے تو سمندر کا سا طوفان بھی

ن میں آسکتا ہے۔ نہ جانے کیا کیا اسباب ملے کہ معاشی زندگی کا یہ سکون بے تابی میں بدلا۔ جماعت ٹوٹی۔ اور فرو فرو ہو گئی۔ ضرورت کی جگہ نفع کا بھوت انسان کے سر پر سوار ہو گیا۔ چنگاریاں تو ظاہر ہے پہلے سے موجود ہونگی۔ مگر نہ جانے کیا ہوا چلی کہ یہ بھڑک اٹھیں روپے کا لالچ۔ خالص روپے کی آرزو۔ حوصلہ مندی، نئی نئی ایجادوں کا دلولہ، حساب کتاب پر زور، عقل کی فرما زوائی، سب لے مل کر وہ ذہنیت عام کر دی، جس نے سرمایہ داری کے نفع پرست نظام کی بنا ڈالی۔ اور اسے دیکھتے دیکھتے سفری دنیا پر مسلط کر دیا۔ روایت کی جگہ عقل نے لی۔ صنعت بھی عقلی بنی اور کام کرنے کے طریقوں میں ایک انقلاب برپا ہو گیا۔ نئی نئی کھلیں نئے نئے اسلوب کار ایجاد ہوئے۔ زندہ فطرت چونکہ نامی قانونوں کی پابند ہے۔ اس پر وقت اور جگہ کی جو پابندیاں ہیں وہ اس نئی ہر آن منقلب صنعت پر گراں گزریں تو اس نے پیل اونٹ اور گھوڑے کی جگہ بھاپ اور بجلی سے کام لیا۔ لکڑی گئی۔ کوئلہ اور لوہا آیا۔ مسروں کے تیل کی جگہ مٹی کے تیل نے لی۔ پھولوں کی جگہ عطر کوئلے سے بکھنے لگے۔ جہاں تک ہو سکا اس صنعت نے زندگی کو چھوڑ کر مردہ چیزوں سے رشتہ جوڑا۔ نفع طلبی کی ذہنیت اور اس انقلابی عقلی، غیر نامی صنعت نے ملکر دنیا کی کایا پلٹ دی۔ لاکھوں کروڑوں برس کی پونجی جو دنیا نے اپنے سینے میں چھپا رکھی تھی وہ اس نے کھود نکالی اور ساری دنیا میں بکھیر دی۔ آدمیوں کی تعداد میں اتنا اضافہ ہوا کہ یقین نہیں آتا۔ تجارت کو وہ فروغ ہوا کہ عقل حیران ہے۔ پہاڑ کٹے سمندر نپ گئے، ہوا پر قبضہ جم گیا۔ نفع کمانے کے لیے جس انہماک سے تریاق بیچا گیا اُسی سے زہر جیسے بیاروں کو تندرست بنانے کا سامان بنا۔ اسی طرح زندوں کو مارنے کے لیے اسلحہ۔ پھر اس خیال سے کہیں انسانیت کو اپنے اس جنون کا احساس نہ ہو جائے علم نے زندگی کے اس بحران کا ساتھ دیا اور تنبیہ کی دی کہ جس طرح عالم اخلاک میں سیارے اپنی راہ پر بلا روک ٹوک چلتے ہیں اور کوئی کسی سے ٹکراتا نہیں، اسی طرح انسانوں پر سے سب پابندیاں اٹھ جائیں۔ اور یہ سب اپنے اپنے نفع اور اپنی اپنی غرض کے پیچھے ہولیں

سب کی اس انفرادی خود غرضی سے ہی کل جماعت کی صلاح کا سامان ہو جائے گا۔ بے خوف اور نادان انسان کی مداخلتیں ہی اس قدر قیہم آہنگی میں خلل ڈالتی ہیں۔ چنانچہ اپنے اپنے نفع کی فکر میں افراد، امیر اور غریب سب جماعتی بہبود سے بے فکر ہو گئے۔ اور سب نے اپنے بس بھر معاشی زندگی کے اس قمار خانے میں اپنی اپنی بازی لگانے لگی۔

مگر یہ صورت زیادہ دن کیسے چل سکتی تھی جس نے کچھ کھویا اسی کو ہوش آیا۔ عوام کو جلد ہی اس کی خرابیاں بھی دکھائی دینے لگیں۔ ترقی کے ساتھ فلاکت نے بھی اپنا منہ دکھایا۔ اور اس ہم آہنگی میں مخالفتوں کی رگر بھی سنائی دینے لگی۔ انیسویں صدی کے وسط ہی میں یہ خیال عام ہو چلا تھا کہ سرمایہ داری کا یہ دیو اگر اسی طرح بے روک ٹوک اپنی تباہ کاریاں جاری رکھے سکا تو قیامت ہو جائے گی۔ نفع طلبی کے چکر میں پھرنے تو پہلے ہی سب قسم کے لوگ تھے مگر ہوتے ہوتے سرمایہ داروں اور مزدوروں کی دو الگ صفیں ہو گئیں۔ دولت پیدا کرنے کا سازو سامان چند سرمایہ داروں کے ہاتھ میں جمع ہو گیا۔ کم سرمایہ کے کاروبار برباد ہو گئے اور خود مختار دستکار اور کان بڑے سرمایہ داروں کے دست نگر ہو گئے۔ مختار تھوڑے سے رہ گئے، مجبور بے شمار ہو گئے۔ سستی مزدوری کے لیے عورتیں اور بچے بھی شینوں پر لگائے گئے۔ گھر ٹوٹے عزیز چھوٹے، بد اخلاقیوں کا ہجوم آدمیوں کے ہجوم کے ساتھ ساتھ بڑھا۔ یہ مصیبتیں تو تھیں ہی۔ اس عقل و فراست کے نظام کی بے عقلیاں بھی سامنے آنے لگیں۔ بازاروں کا چڑھنا اترنا، تجارتی بحرانوں کا تھوڑے تھوڑے عرصے بعد رونما ہونا۔ امیر اور غریب دونوں کی معاشی بنیادوں کو ہلا ہلا دیتا تھا۔ کاروبار کی دنیا گھڑی گھڑی الجھتی اور پھرنے سے بستی تھی۔ ان ہیروں پر نظر نہی تو عوام نے اصلاح کی تدبیریں بھی شروع کیں۔ مزدوروں کی انجمنیں بنیں کہ وہ سرمایہ دار کے مقابلے میں بے بس نہ ہوں۔ اتحاد باہمی کی تحریک اٹھی اور اس نے بہت معینہ کام انجام دئے۔ لیکن یہ سب جزوی تحریکیں تھیں۔ پورا مقابلہ کر سکتی تھیں۔ کل مرض کے علاج کے طور پر اشتراکیت کا نسخہ تجویز ہوا۔ شروع میں

و غلط یقین و تبلیغ سے خیالات کے سدھار کی تدبیر ہوئی۔ مگر مثل ہے ”لاتوں کے بھوت باتوں سے کب مانتے ہیں“ ہوتے ہوتے اس تحریک نے خصوصاً کارل مارکس کے زیر اثر امیر و غریب، مزدور و سرمایہ دار کے پرے باندھ دئے۔ یہ تحریک چلی تو سب ملکوں میں لیکن بڑے پیمانے پر عملی تجربے کا موقع اسے انقلاب کے بعد روس میں ملا۔ اس تجربے کی خوبیوں اور خرابیوں کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ یہاں صرف اتنا جتنا ہے کہ سرمایہ داری نظام سے عوام کی بیزاری نے ایک بہت بڑے ملک میں ایک دوسرے نظام کی بنیاد ڈال دی۔ اس عملی تجربے کے نتیجے کا صحیح اندازہ تو موانعوں اور مخالفوں کے مبالغے کی وجہ سے ذرا دشوار ہے مگر ایک بات تو صاف سامنے ہے کہ اس نظام کے ماتحت بیس سال سے کم میں روس نے اپنے کو ایسا بنالیا کہ آج جرمنی کی مہیب قوت کا نہایت بہادری سے مقابلہ کر رہا ہے۔ جرمنی کی بڑھتی ہوئی فوجوں کے سامنے یہ قوم جس طرح آہنی دیوار بن کر سینہ سپر ہوئی ہے، جس طرح اس سخت مصیبت میں بھی اس کے اندر ایک غدار (کوئزنگ) پیدا نہیں ہوا، جس طرح وہ بیس سال سے بے روزگاری کی لعنت سے محفوظ رہی، جس طرح آج بھی اسے فائے کی دھمکی نہیں دی جاسکتی، جس طرح ایک ابتدائی معاشی حالت سے اس نے اپنے کو زیادہ سے زیادہ ترقی یافتہ صنعتی ملکوں کا ہمسر بنا لیا، ان سب باتوں سے کم سے کم یہ تو ضرور معلوم ہوتا ہے کہ زندگی کرنے اور کامیاب زندگی کرنے کا بس ایک ہی اسلوب سرمایہ داری نہیں ہے۔ بلکہ اگر کوئی جماعت اپنی ضروریات فراہم کرنے کے اصول پر اپنے کو منظم کرنا چاہے اور جدید صنعت کی مدد سے اس مقصد کی تکمیل کے ورپے ہو تو وہ سرمایہ داری کی طبقہ داری تقسیم، اس کی افزائش، اس کی بے ترتیبی اور بے نظمی اور اس کے آئے دن کے بحرانوں سے الگ رہ کر ایک مضبوط معاشی زندگی کی ایسی تنظیم کر سکتی ہے جو اپنے کو اس قابل جانے کہ اس کی حفاظت کے لیے سخت سے سخت دشمن کے مقابلے میں اس کا ہر مددگار اس کا بچہ بچہ اپنی جان کی بازی لگا دے۔

سرمایہ داری کے بنیادی اصولوں پر تنقید اشتر کی خیالات کی ترویج اور پھر انقلاب

روس کے بعد اشتراکیت کے عملی تجربے نے جنگ سے پہلے ہی بہت سے ملکوں کو اپنی معاشی زندگی میں اصلاح کی طرف متوجہ کیا تھا۔ یہ ضرور ہے کہ کوئی ملک اس پر آمادہ نہ تھا۔ کہ اس نئی زندگی کے لئے رہتی جی بنائی معاشی زندگی کو پہلے بالکل تباہ و برباد کر دے۔ لیکن اب اس طرف مائل تھے۔ انقلاب بغیر مرکزی سیاسی قوت معاشی زندگی کو اپنے قابو میں لے اور عوام کے فائدہ کو مد نظر رکھ کر اس زندگی کی سمت بدلے۔ جرمنی میں یہی ہوا، اٹلی میں یہی ہوا، ریاستہائے متحدہ امریکہ میں یہی ہوا۔ دوسرے ملکوں میں بھی قانون سازی کے ذریعے سرمایہ داری کی سختیوں کو زمانہ کی کوشش مدت سے جاری تھی۔ اور اس دہکے طرح طرح سے جکڑنے کی صورتیں نکالی جا رہی تھیں۔ یہ بھی رہا تھا کہ وہ تصادم شروع ہو گیا جس کے دھماکے آج خود ہمارے ملک کے دروازے کے پاس سنائی دیتے ہیں۔ سرمایہ داری کا نظام ایک حد تک خود اس تصادم کا بھی باعث ہے کہ اس کی بے حساب توسیع کے لئے کسی کو خام اجناس درکار ہیں، کسی کو تیار مال کے لئے نئی نئی منڈیاں، کسی کو اپنا سرمایہ لگانے اور نفع کمانے کے لیے میدان۔ لیکن ایک بات اب روز روشن کی طرح ظاہر ہے اور وہ یہ کہ اب انسانیت کی آرزو اس باب میں ایک خاص شکل اختیار کر چکی ہے۔ وہ اب یہ نہیں گوارا کر سکتی کہ دنیا کی دولت آفریں قوت تو بڑھے مگر وہ بھوکے مرے۔ ایک طرف تو امیر ہوں۔ جو یہ نہ سمجھیں کہ اپنی دولت کو آخر کیسے صرف کریں۔ دوسری طرف غریب زندگی کی کمترین ضرورتوں کو ترسیں۔ زمین روز بہ روز زیادہ غلہ اگلے اور انسان بھوکوں مرے۔ کاغذی روز بہ روز زیادہ کپڑا بنا سکیں اور آدمی ننگے پھریں۔ اینٹ چوڑے سینٹ اور لوہے کے خریدار نہ ملیں۔ مگر آدمی بے گھر بے در سرگرداں و پریشان ہو۔ انسانیت یہ گوارا نہیں کر سکتی کہ کبھی کھانے کو ملے بھی تو بھوک کا ڈر برابر سر پر منڈلاتا رہے۔ وہ سمجھنے لگی ہے کہ کام سے زندگی بنتی اور سنورتی بھی ہے۔ اس کا خلا پر ہوتا ہے۔ اس لئے وہ یہ گوارا نہیں کرتی کہ کام اس کے لئے جس حد تک وبال اور جان کا جمال ہی ہو۔ غیر دلچسپ بے مقصد اور جہاں تک کام کرنے والے کی نظر میں کام کا براہ راست اس سے تعلق ہے۔ بے نتیجہ۔ وہ یہ گوارا نہیں کر سکتی۔ کہ اس کے

گنتی کے افراد دولت آفرینی کے ذریعوں پر قبضہ حاصل کر کے اسے فوج و در فوج اپنا غلام بنالیں۔ اور تم ظریفی یہ کہ یہ سب آزادی معاہدہ کی آڑ میں ہو۔ وہ یہ نہیں گوارا کر سکتی کہ وہ کام کو آمادہ ہو اور کام نہ کر سکے۔ وہ نہیں چاہتی کہ خود غرض نفع طلبوں کی غلط اندازیوں کا خیا زہ اسے بیروزگاری اور کاوازاری کی شکل میں بھگتنا پڑے۔ وہ پھر معشیت کام کر انسانی ضرورتوں کو بنانا چاہتی ہے۔ وہ پھر تخیل کی بے نہایتی سے بھاگ کر زندگی کی حدود میں آنا چاہتی ہے۔ وہ پھر نفع طلبی کے تمار خانے سے نکل کر خاندان، گاؤں، شہر، ملک اور انسانیت کی جماعتوں کو با معنی تعلقات کی دنیا بنانا چاہتی ہے۔ وہ امید کرتی ہے کہ دولت پیدا کرنے کے اہم وسائل اس طرح اور اس پیمانے پر افراد کے قبضے میں نہ رہیں گے کہ وہ دوسروں کی زندگیوں کے مالک بن جائیں۔ وہ چاہتی ہے کہ ان وسائل پر فی الجملہ ہیئت اجتماعی کا قبضہ ہو۔ بے حساب دولت اگر ہو تو بس جماعتی بیت المال میں ہو۔ ہر شخص کو اس کی ضرورت کے لائق ملے۔ اور فی السماء رزقکم کا الہی وعدہ دنیا میں نائب الہی حکومت کی طرف سے پورا کیا جائے۔

میں تو سمجھتا ہوں کہ جدید صنعت اور انفرادی نفع طلبی کے میل سے انسانیت اس درجہ اکتا گئی ہے کہ اگر کوئی صورت اصلاح کی نہ بن پڑی تو یہ اس جدید صنعت سے ہاتھ دھو کر چھوٹی چھوٹی غیر مرکزی بستیوں میں ابتدائی قسم کی زندگی گزارنے پر راضی بلکہ آمادہ ہو جائے گی۔ اگر کلوں سے کپڑا بنانے اور ٹریکٹر سے زمین جو تنے اور لوہے سے مکان بنانے کی صورت بس اسی طرح ممکن ہے کہ کچھ پنہیں کچھ ننگے رہیں، کچھ کھائیں کچھ بھوکے رہیں، کچھ قلعوں میں ہیں اور کچھ کے سر پر بس آسمان کی نیلی چھت ہو تو وہ ان کلوں پر اپنے پرانے پر خوں اور گرگھوں کو ان ٹریکٹروں پر اپنے لکڑی کے ہل کو ان لوہے اور سینٹ کے قلعوں پر اپنی پھوس کی جھونپڑوں کے پھر تزج دینا سکھ لیں گے۔ اور آپ جانتے ہیں کہ آج دنیا اس قسم کی خاص قومی تحریکوں سے خالی نہیں ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ انسانیت اپنی ذہنی فتنہ دیوں کو جو صنعت جدید سے جنم لے رہی ہے ترک کیے بغیر اگلاں سے بچنے، جماعت کی مستقل طبقاتی تعمیر کو بنانے کا ہر فرد کے لیے واجب

رہا معنی اور فرصت کو خوشگوار بنانے کی تدبیر نکال سکتی ہے۔ اس لئے کہ بہر حال یہ صنعت ایک خام
 ۷۔ اس سے کام لینے والے تو انسان ہی ہیں۔ اگر ان کا ارادہ واضح ہو جائے اور مؤثر بن جائے
 با معنی قابو میں اگر یہی صنعت انسان کی سب سے بڑی بددعا بن سکتی ہے۔ آج عوام کی معاشی
 زوؤں کو جہاں تک میں سمجھ سکتا ہوں ان کا رخ یہی معلوم ہوتا ہے اور اس لئے میرا گمان ہے
 اس جنگ کے خاتمے کے ساتھ ساتھ دنیا میں ملکیت شخصی کے تصور اور تصرف میں ایک
 بادی تبدیلی رونما ہوگی۔ معاشی زندگی میں امداد باہمی کے اصول کو اور مرکزی ریاستی کاروبار
 بہت فروغ ہوگا اور شاید بیسویں صدی میں معاشی زندگی کی یہی خصوصیت قرار پائے گی۔

کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کا ارتقا

از

پروفیسر شاہ عبدالرشید صاحب۔ ایم اے، ال ال بی شعبہ تاریخ

دسیات مسلم یونیورسٹی علیگڑہ

اس مضمون کا مقصد کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کے تاریخی نشوونما کا تجزیہ کرنا اور یہ بتلانا ہے کہ اس نوآبادی میں ذمہ دار حکومت کے اصول کس طرح تدریجی طور پر اور کم و بیش غیر محسوس طریقے سے کارفرما رہے۔

کینیڈا ۱۵۹۷ء میں انگریزوں کے ہاتھ آیا۔ اور ابتدائی چند سالوں تک اُس کے نظم و نسق کو جنرل ٹرمے نے فوجی طریقہ پر چلایا۔ ۱۶۵۹ء کے اندازہ کے مطابق وہاں کی کل آبادی ستر ہزار باشندوں پر مشتمل تھی۔ یہ سب کے سب فرانسیسی تھے، جو دریائے سینٹ لارنس کے کنارے بہت ہی قلیل تعداد میں بس گئے تھے۔ اور اُن میں سے زیادہ تر کیوبک اور مانٹریل کے بیچ کے علاقہ میں رہتے تھے۔ ۱۶۶۳ء کے عہد نامہ پیرس کی رو سے یہ ملک انگریزوں ہی کے قبضہ میں رہا مگر جو لوگ فرانس جانا چاہتے تھے انہیں اس کی آزادی دے دی گئی۔ چنانچہ سرکاری عہدہ دار تو واپس چلے گئے لیکن وہاں بس جانے والوں میں سے بہت تھوڑوں نے اُن کی تقلید کی۔ انگریزوں کی کثیر تعداد میں آمد کی وجہ سے وہاں کی آبادی تیزی سے بڑھنے لگی۔ یہ انگریز زیادہ تر امریکی نوآبادیات ہی سے آئے تھے۔ اس سیلاب کی وجہ سے ایک طرح کی افراط فری پیدا ہو گئی۔ بات یہ تھی کہ فرانسیسی آباد کار سب کے سب

رومن کیتھولک تھے اور نئے بننے والے انگریز زیادہ تر پروٹسٹنٹ فرقہ سے تعلق رکھتے تھے۔ اس کے علاوہ زبان 'قانون' اور تہذیب کے اختلافات بھی وہاں کی آبادی میں ابھرنے لگے جن سے آنے والے جھگڑوں اور الجھنوں کے اسباب فراہم ہو گئے۔

وہاں کے نظم و نسق کی تنظیم سے متعلق برطانوی پارلیمنٹ کا پہلا قانون ۱۷۷۴ء میں نافذ ہوا۔ قانون کیو بک کی رو سے گورنر کے لئے یہ لازمی قرار دیا گیا کہ وہ زیادہ سے زیادہ ۲۳ اشخاص کی ایک نامزد کردہ کونسل کی مدد سے حکومت کرے۔ اور ان اشخاص کا صوبہ ہی کے باشندے ہونا ضروری تھا۔ صوبہ کی سرحدیں بھی بڑھادی گئیں۔ اب تک کینیڈا اور 'پا' سینٹ لارنس کے جنوبی جانب تقریباً پچاس میل، اور شمالی جانب قریب ایک سو مل کے پورے علاقہ پر پھیلا ہوا تھا۔ اس قانون کی رو سے گریٹ لیکس کا پورا رقبہ اور جنوب میں کسی سپی اور اوہیو کی طرف کا وسیع علاقہ کینیڈا کی حکومت میں شامل کر دیا گیا۔ ولیم سن لکھتا ہے:-

”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ برطانوی پارلیمنٹ نے آنے والے امویکی نوآبادیوں

کی قیادت کا اندازہ کر لیا تھا کیونکہ اس فیصلہ سے شمالی نوآبادیات کو شمال کی

جانب پھیلنے سے روک دیا گیا تھا۔“

جنگ امریکہ ۱۷۷۵ء-۱۷۸۱ء کے دوران میں کانگریس نے کینیڈا کے تسخیر کی کوشش کی تھی لیکن وہ ناکام رہی۔ بہ حیثیت مجموعی کینیڈا کی آبادی برطانوی تاج کی وفادار اور منحرف نوآبادیات کے ان مہاجرین کی توجہ کا مرکز بنی رہی جنہوں نے برطانوی دولت عامہ کے شہریوں کی حیثیت سے اپنے مرتبہ کی قربانی کے مقابلہ میں جلاوطنی کو ترجیح دی تھی۔ جنگ کے ختم ہونے پر سلطنت متحدہ کے وفاداروں کی ایک کثیر تعداد شمال کی طرف ہٹ گئی اور کینیڈا کے تقریباً غیر آباد صوبوں کو بسایا۔ اس طرح جو نقصان امریکہ کو ہوا اس سے کینیڈا کو فائدہ پہنچا۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ کم سے کم ۶۰ تا ۶۰۰ ہزار باشندے

نویاستوں سے برطانوی شمالی امریکہ میں داخل ہوئے اور انہوں نے ابتدائی نوآبادی کے مغرب میں شمالی کینیڈا کی ایک نئی برطانوی نوآبادی قائم کی۔ اس توطن پذیری کی وجہ سے نوآسکوشیا اور نیو برنزوک کے علاقے بھی آباد ہو گئے۔

انگریزوں کی اتنی کثیر تعداد میں آباد کاری نے ذمہ دار حکومت کے مطالبہ کو بھی کھڑا کر دیا۔ چنانچہ پارلیمنٹ سے اس مطلب کی کمی ایک گزارشیں کی گئیں۔ تاہم کینیڈا کا مسئلہ دونوں کا مسئلہ تھا۔ ایک وہ کہ حق رائے دہی سے محروم رکھتے ہوئے دوسرے حصہ کو اس کا حق دینا بہت ہی خطرناک تھا۔ اور دونوں کو ایک ہی نیابتی مجلس میں شرکت کی اجازت دینے کے یہ معنی تھے کہ برطانوی اقلیت کو ہمیشہ کے لیے فرانسیسی اکثریت کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا جائے۔ پٹ نے اس گتھی کو سلجھانے کے لئے کینیڈا کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا اور ہر ایک حصہ کو اپنی اپنی نیابتی اسمبلی کے قیام کا حق دے دیا۔ کینیڈا کا دستور قانون ۱۷۹۱ء میں منظور ہوا۔ اس کی رو سے بالائی اور زیریں کینیڈا کے دو صوبے کر دیئے گئے اور ہر ایک میں آج کی نامزد کردہ ایک ایک کونسل اور باشندوں کی منتخب کردہ ایک ایک اسمبلی قائم کی گئی یہ بھی قرار پایا کہ ایک لفٹنٹ گورنر نامزد شدہ مجلس عاملہ کے ساتھ ہر صوبہ پر اور ایک گورنر ان چیف پورے ملک پر حکومت کرے گا۔ اسمبلیوں کو محصول بندی کا اہم اختیار تو عطا کیا گیا تاہم انھیں عاملہ کو متاثر کرنے یا اسے برطرف کرنے کے کسی راست اختیار سے محروم رکھا گیا اس قانون کے تحت کینیڈا میں تقریباً پچاس سال تک حکومت ہوتی رہی۔ ابتدا میں تو قانون کوئی بڑی طرح عمل نہیں ہوا۔ لیکن کچھ عرصہ کے بعد مشکلات شروع ہو گئیں۔ حقیقت تو یہ کہ خود قانون کی نوعیت ہی ایسی تھی کہ دشواریوں اور جھگڑوں کا پیدا ہونا لازمی تھا۔ سب سے پہلے تو یہ کہ دو صوبوں میں کینیڈا کی تقسیم کی وجہ سے عداوت اور غیر مصححہ ثقافت کا ایک جذبہ پیدا ہو گیا۔ شمالی کینیڈا کی تقریباً تمام خارجی تجارت کو جنوبی صوبہ نے گزرنا پڑتا تھا اور اس سلسلہ میں متقل جھگڑے ہوا کرتے تھے۔ گو سمجھوتہ کی متعدد دہاں کو پیش

کی گئی لیکن اس وقت تک کچھ نہ ہو سکا جب تک کہ شہنشاہی پارلیمنٹ کے ایک قانون 'قانون تجارت کینیڈا ۱۹۸۲ء' کے ذریعہ اس کو طے نہ کر دیا گیا۔ اس جھگڑے کی دوسری وجہ جنوبی کینیڈا میں قابل لحاظ برطانوی عنصر کی موجودگی تھی۔ انگریز اس کو ایک مسلمہ بات سمجھتے تھے کہ جنوبی کینیڈا کی حکومت میں صرف ان ہی کا مفاد سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ ابتدا میں تو اس طرز عمل سے زیادہ دشواری نہیں پیدا ہوئی کیونکہ فرانسیسیوں کو اپنے سیاسی مراعات سے بہت ہی کم دلچسپی تھی۔ لیکن جیسے معاشرتی مفاد بڑھتا گیا ویسے ویسے دونوں فرقوں کی مخالفت اور عداوت بھی نمایاں ہوتی گئی۔ یہاں تک کہ ۱۸۱۷ء میں اس بنا پر گورنر ان چیف کو ایک فرانسیسی اخبار نے کنا دیاں بند کر دینا پڑا۔ شمالی کینیڈا میں ان اور سلامتی نسبت زیادہ تھی۔ لیکن وہاں بھی ارضی کے متعلق ناقص حکمت عملی کی وجہ سے تھوڑی بہت بے چینی ضرور پیدا ہو گئی تھی۔ اس حکمت عملی کا نتیجہ یہ تھا کہ ثروت تانوں کو ان سے کہیں زیادہ زمینوں پر قبضہ کر لینے کا موقع مل جاتا تھا۔ انہیں وہ واقعی ترقی دے سکتے ہیں۔ ۱۸۱۵ء کے بعد شمالی کینیڈا میں ایک طرح کی نسلی فرقہ بندی پیدا ہو گئی اور اس میں سلطنت متحدہ کے وہ وفادار جنہیں اپنے مصائب کا احساس اور اپنی خدمات پر فخر تھا اور وہ نئے ہمارے جو نیپولیائی جنگوں کے بعد بہت بڑی تعداد میں نکلے ان سے آگئے تھے 'جتلا ہو گئے'۔ نیز عاملہ کی غیر ذمہ داری کی وجہ سے جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک متقل چاند سری راج نے ناجائز اثر اور اقتدار پر قبضہ کر لیا تھا 'مقتنہ' میں بغض صد کا پیدا ہو جانا لازمی تھا۔ شمالی اور جنوبی دونوں کینیڈاؤں میں عاملہ اور سبیلی کے درمیان تعطل تو عام بات ہو گئی تھی۔ اور اسے دور کرنے کے لیے عارضی چارہ کار اختیار کرنا پڑا تھا۔ مثلاً جن زقومات کو سبیلی نے رو کر دیا ہو انہیں شہنشاہی فنڈ سے ادا کیا جاتا تھا۔ ۱۸۳۲ء میں ایک قانون کے ذریعہ مصالحت کی کوشش کی گئی جس کی رو سے تاج کی آمدنی کے ۱۲ فیصد ذریعہ پر کینیڈا کی مقتنہ کو اسی امید پر اختیار دیا گیا تھا کہ اس کے بعد سولسٹ بھی

انکار کر دیا گیا اور ۱۹۸۳ء میں پاپینو کے زیر ہدایت اسمبلی نے ۹۲ قراردادیں منظور کیں جن میں اپنی شکایات پیش کی گئی تھیں اور ان کے دور کرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ ان شکایات کو ٹھکرا دینے کا نتیجہ یہ ہوا کہ پاپینو اور اس کے حامیوں نے بغاوت کر دی۔ اسی طرح شمالی کینیڈا میں بھی سیکنڈری کی قیادت میں مصلحین کی ایک جماعت اسمبلی میں منظم کی گئی اور اس نے اس کا مطالبہ شروع کیا کہ عاملہ کے وزراء کو اسمبلی کے سامنے ذمہ دار قرار دیا جائے۔ اس وقت حکومت کے حقیقی اقتدار پر سیاست کاروں کی ایک چھوٹی سی متحد جماعت قابض تھی۔ اور ان سیاست کاروں نے عاملہ اور قانون ساز مجالس کی نشستوں کا تقریباً اجارہ لے رکھا تھا۔ اسی وجہ سے یہ جماعت ایک خاندان کے لقب سے مشہور تھی۔ اُس کے مفادات لازمی طور پر رجعت پسند تھے۔ چنانچہ جب اُس نے اصلاحی جماعت کے مطالبات کی مخالفت کی تو نتیجہ آخر کار ۱۹۸۳ء میں ایک اصلاحی بغاوت کی صورت میں نمودار ہوا۔

اس طرح ۱۹۸۳ء میں شمالی اور جنوبی دونوں کینیڈا میں بغاوتیں پھوٹ پڑیں۔ فوجی کوشش کے اعتبار سے تو یہ شورشیں نہایت ہی کمزور تھیں۔ جنوبی کینیڈا میں وہ ایک ہمسے کے اندر اندر ختم ہو گئیں اور شمالی کینیڈا میں تو وہ ایک ہفتے سے کچھ ہی زیادہ چل سکیں تاہم سیاسی مظاہروں کی حیثیت سے یہ بغاوتیں موثر اور کارگر ثابت ہوئیں۔ کیونکہ ان کی وجہ سے نوآبادیاتی حکمت عملی کا مسئلہ انگلستان کے مدبروں کے لئے اہم ترین بن گیا۔ ملبورن وزارت کے جوشیلے رکن لارڈ جان رسل نے کینیڈا کے مسئلہ کی مکمل تحقیقات کی ضرورت محسوس کی اور خوش قسمتی یہ تھی کہ اُس نے انجمن آباد کاری کے ارکان کو اس طرف متوجہ کر لیا جو ویکفیلڈ، جیس بل، ٹورنس، بلر، موسوٹھ، دہشلے اور لیٹن (جو بعد میں پہلا رل آف ڈرہم ہوا) جیسے اشخاص پر مشتمل تھی۔ لارڈ ڈرہم کینیڈا اکا ہائی کمشنر اور گورنر ان چیف مقرر کیا گیا اور اس ہدایت کے ساتھ بھیجا گیا کہ وہ برطانوی شمالی امریکہ کی صورت حال کے متعلق ایک رپورٹ پیش کرے۔

کینیڈا کو لارڈ ڈرہم کا مشن غالباً تنہا واقعہ ہے جو برطانوی شہنشاہی کی تاریخ میں

سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ ہم نے اُسے "مشن" اس لئے کہا ہے کہ لارڈ ڈرہم نوآبادی کے گورنر کی حیثیت سے گیا بھی تھا تو اُس کے فرائض کا یہ پہلو شمالی اور جنوبی کینیڈا کی بے چینی کے متعلق رپورٹ پیش کرنے اور اُس بے چینی کو دور کرنے کے اہم کام کے مقابلہ میں کم اہمیت رکھتا تھا۔ پھر یہ کہ لارڈ ڈرہم صرف تنہا نہیں گیا بلکہ اس کے ساتھ انجن آباد کاری کے دو اور ساتھی بھی تھے — وکیفیلڈ اُس کی مجلس عاملہ کے رکن کی حیثیت سے اور بلر اس کے پرائیویٹ سکریٹری کی حیثیت سے لارڈ ڈرہم کے مشن کے نتائج دور رس ثابت ہوئے۔ درحقیقت اسے قلمروں میں ذمہ دار حکومت کے نشوونما کا نقطہ آغاز کہا جاسکتا ہے۔ لارڈ ڈرہم کا زمانہ حکومت کامیاب نہیں رہا۔ ایک جماعتی سازش کی وجہ سے جو اُس کے شخصی دشمن لارڈ برہم نے شروع کی تھی، اُسے سال کے ختم ہونے سے پہلے ہی مستعفی ہو جانا پڑا۔ تاہم وہ کینیڈا میں اتنا عرصہ گزار چکا تھا جو اُس کی مشہور رپورٹ کے مرتب کرنے کے لیے کافی تھا۔ اور اُسے ڈرہم نے "حکومت کو شائبہ پاکر جس سے رپورٹ پیش کرنے کے معاملہ میں جھگڑا ہو گیا تھا" انگلستان جاتے ہی چھپوا دیا۔

اکثر یہ سمجھا جاتا ہے کہ ڈرہم رپورٹ نے کینیڈا کے لیے مکمل ذمہ دار حکومت کی سفارش کی تھی۔ اس لئے یہاں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ یہ مفروضہ صرف جزوی طور پر درست ہے۔ لارڈ ڈرہم اور اس کا سکریٹری چارلس بلر دونوں کینیڈا ائی مسئلہ کو ایک بنیادی مفروضہ پر جانچ رہے تھے۔ وہ یہ کہ "نوآبادیاتی حکومت اصل میں بلدی حکومت ہے یعنی وہ مقامی نظم و نسق کی ایک توسیع یافتہ شکل ہے۔" نوآبادیاتی رتبہ کا یہ تصور درحقیقت انجمن آباد کاری کے جملہ نمائندوں کی تحریروں سے اکثر و بیشتر ظاہر ہوتا رہا ہے۔ یہ غلط تصور اُس زمانے میں ایک حد تک واقعی حق بجانب بھی تھا۔ کیونکہ اس وقت کینیڈا میں کوئی قومی جذبہ اور سیاسی بیداری کا کوئی ایسا تصور بیدار نہ تھا جس کی بنا پر سیاسی تنظیم کی کسی نمایاں اسکیم میں شرکت کا مطالبہ کیا جاتا۔ ایک عرصہ کے بعد تو یہ بلدی مماثلت بلاشبہ غلط اور ناکافی

ت ہوئی لیکن اُس وقت کینڈا کے ریڈروں کے مطالبات بھی صوبائی خود اختیاری کی ایک میں شل تک ہی محدود تھے اور مستقبل کے نشوونما کا اندازہ بالکل نہیں کیا گیا تھا۔ لارڈ جان سل بالظربے شک دور رس تھی۔ تب ہی اس کا یہ ادا تھا کہ شہنشاہی اقتدار اعلیٰ صرف اُسی صورت میں محفوظ رہ سکتا ہے جب کہ جملہ اختیارات کا مرکز پارلیمنٹ ہو۔ ورنہ "ایسے ملک کو ایک فوج خود اختیاری دے دینے کے بعد جو اس قدر دور ہو کہ اُس پر موثر پابندی عاید نہ کی جاسکتی ہو" وہ قومی آزادی ہی کی شکل اختیار کر لے گی۔ "ڈزریلی کی بھی" جو ایک بے تحیل ملک کا صاحب تحیل مدبر تھا یہی رائے تھی۔ اُس نے ۱۸۵۱ء میں لارڈ ڈربی کو ایک خط میں لکھا تھا کہ نوآبادیاتی مصلحین

"صرف بلدی اصول میں منہمک ہیں اور ایک امپائر کا اس غلط فہمی میں خاتمہ کر رہے ہیں۔ جسے وہ مقامی حکومت کہتے ہیں۔"

واقعہ یہ ہے کہ برطانوی شہنشاہی کے کسی تابع میں بھی ذمہ دار حکومت کے قیام کی نوعیت ہی ایسی ہے کہ اُس سے دوسرے تعلق کا اظہار ہوتا ہے۔ ایک تو گورنر اور نوآبادیاتی وزارت اور پارلیمنٹ کا تعلق دوسرے یہ مجموعی طور پر نوآبادیاتی حکومت اور برطانوی حکومت کا تعلق۔ لارڈ ڈرہم نے اپنے آپ کو صرف پہلے ہی تعلق کے غور و خوض اور اس کے متعلق سفارشات پیش کرنے تک محدود رکھا تھا اور دوسرے پہلو پر اس نے کبھی غور ہی نہیں کیا۔

جب تک گورنر کو اپنے دور حکومت کی پالیسی پر قابو رہا، اس وقت تک نوآبادیاتی اختیارات کا عام سوال اپنی انتہائی شکل میں شاذ و نادر ہی پیدا ہوا کیا۔ مگر جب گورنر نے اسمبلی کے مطالبات کی مخالفت کی تو سبائے نوآبادیاتی محکمہ کے اُس پر حملے

شروع ہو گئے۔ حالانکہ اُسے اُن کے مطالبات کو تسلیم کر لینے کا کوئی حقیقی اختیار حاصل ہی نہ تھا۔ اگر وہ اسمبلی کو اس دائرہ میں قدم رکھنے کی اجازت دیتا جو شہنشاہی فیصلہ کے لیے مختص تھا، تو اُسے فوراً واپس بلایا جاتا۔ اس طریقہ کو ختم کر دینے کے لیے لارڈ ڈرہم نے سفارش کی تھی کہ گورنر کو یہ ہدایت کی جائے کہ وہ ایسے وزراء کو چُنے جن پر نوآبادیات کی اسمبلی کو اعتماد ہو اور اپنی حکمت عملی میں اسمبلی کا تعاون حاصل کرے۔ اس طریقہ کے خاتمہ نے نئے مسائل پیدا کر دیے۔ جب پالیسی کے تعین کا حق گورنر سے وزراء کے ہاتھ میں چلا گیا تو انھوں نے گورنر کی بجائے اسمبلی کی تائید اور منظوری کو مقدم قرار دیا اور اس کے بعد تو اُن امور پر بھی یکے بعد دیگرے حلے شروع ہو گئے جو شہنشاہی حکومت کے لئے مختص تھے۔ نوآبادیات آہستہ آہستہ تو میں بننے لگیں اور قومی اقتدار و اختیارات کا مطالبہ شروع کر دیا۔

اپنی رپورٹ کے تیار کرنے میں ڈرہم نہ صرف اس دوسرے تعلق کو سمجھنے سے قاصر رہا بلکہ پہلے تعلق کے متعلق بھی اس کی بصیرت ادھوری اور غیر سائنٹفک تھی۔ اس کی یہ سفارش بہت ہی عام اور غیر معین تھی کہ اسمبلی کے ساتھ گورنر کا تعلق ویسا ہی ہونا چاہئے جیسا برطانیہ عظمیٰ میں تاج کا پارلیمنٹ کے ساتھ ہے لیکن انگلستان میں پارلیمنٹ سے تاج کا تعلق ہر زمانے میں بدلتا رہا ہے۔ مسئلہ میں یہ سمجھا جاتا تھا کہ تاج کو غیر واضح حالات میں حکومت کو برطرف کر دینے کا اختیار ہے لیکن اب اُسے ایسا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے اس کے علاوہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ڈرہم کے پیش نظر انگریزی نمونہ کی متحدہ "کابینہ" نہیں بلکہ ایک ایسی وزارت کا تصور تھا جو سرشتوں کے ذمہ دار حکام پر مشتمل ہو۔ انگلستان کے موجودہ کابینہی طریقہ حکومت کے مقابل میں گورنر کو سرشتوں کے اعلیٰ حکام کی ایک ایسی کمیٹی میں زیادہ مواقع حاصل تھے جس کا ہر رکن اپنے فرائض کی انجام دہی کے لئے اسمبلی کے آگے جوابدہ تھا۔ مگر اس مسئلہ کے ذمہ داری کا پابند نہ ہو، جو صرف روکنے اور ٹٹانے کے زمانے سے شروع ہوئی تھی۔

لارڈ ڈورہم نے وزارتوں کی تشکیل میں جماعت داری تنظیم کی صحیح اہمیت کا اندازہ نہیں لگایا۔ یہ درست ہے کہ جب ڈورہم نے اپنی رپورٹ لکھی تھی اس وقت اور اس کے بعد بھی چند سالوں تک کینیڈا کی پارٹیوں کا ارتقا پورے طور پر عمل میں نہیں آیا تھا، تاہم ڈورہم کے منشاء کے متعلق لارڈ جان رسل کی یہ تعبیر نا واجب نہیں معلوم ہوتی کہ وہ گورنر سے، جو اسمبلی کے پسندیدہ وزراء کو خود منتخب کرتا اور ان کے ذریعہ حکومت کرتا ہو، یہ توقع رکھتا تھا کہ اس کے طرز عمل میں مصلحت آمیز غیر جانبداری زیادہ شامل رہے گی۔

بہر حال ڈورہم کی رپورٹ غیر معمولی اہمیت کا ایک دستاویز ہے۔ یہ اس اصول کا پہلا اور مکمل اظہار ہے جو مختلف ترقی پسند لوگوں کے دماغ میں بہت ہی مبہوم طور پر کام کر رہا تھا۔ یہ واضح رہے کہ ڈورہم نے اپنی کوئی ذاتی سفارشات پیش نہیں کیں۔ دونوں صوبوں کے اتحاد کی تجویز ۱۸۶۷ء ہی میں ڈیوک آف کینیٹ نے پیش کی تھی۔ نوآبادیات میں دہرہ دار حکومت کا ایک زمانے سے مطالبہ ہو رہا تھا اور کئی سال سے وکیفیلڈ مصلحین اس کی حمایت کر رہے تھے۔ ڈورہم کا سب سے بڑا کارنامہ ان تجاویز کو صرف عملی سیاست کے میدان میں لانا تھا جنہیں پہلے نا عاقبت پیش زمینوں کے بے ربط اور غیر ممکن خیالات سمجھا جاتا تھا۔ اس تبدیلی کی اہمیت کا اندازہ صرف ان اعتراضوں کے مطالعہ سے کیا جاسکتا ہے جو لارڈ ڈورہم کی رپورٹ پر اس وقت کے ذمہ دار لوگوں اور اخباروں نے کئے تھے۔ کوآرٹری ریویو نے "اس کے برخود غلط حملات" اس کی طفلانہ نظریہ پرستی اس کے مسخ شدہ واقعات، غلط استدلال اور لغو تناقضات پر روشنی ڈالی تھی۔ جان بل نے اسے "ڈورہم کی حماقت" کا لقب دیا تھا۔ یہاں تک کہ ٹائمز بھی اس عام لے دے میں شریک تھا۔ صرف انتہا پسند طبقہ نے رپورٹ پر ابھی رائے کا اظہار کیا تھا۔

آج ہم بھی ڈورہم رپورٹ پر تنقید کرتے ہیں لیکن اس کے وجوہ دوسرے ہی ہیں۔ ہم اس پر اظہار افوس کرتے ہیں کہ اس رپورٹ میں فرانسیسی آبادکاروں کی بڑی طرح مذمت کی گئی،

ہیں شہنشاہی اور نوآبادیاتی دائرہ عمل کی اس قسم سے بھی اختلاف ہے جو ڈورہم نے تجویز کی ہے۔ اس وجہ سے کہ عملاً ایک دفعہ کال ذمہ دار حکومت کے عطا کردہ جملے پر نوآبادی کے باشندوں نے بتدریج متعلقہ امور کو بھی اپنے قبضہ میں کر لیا اور برطانیہ غلطی کی حیثیت ایک مقتدر طاقت سے گھٹ کر ایک مساوی حصہ دار کی ہو گئی۔ لیکن اس وقت جھگڑا یہ تھا کہ آیا نوآبادیات پر جو کہ ہر لحاظ سے ماتحت ریاستیں تھیں، ذمہ دار حکومت کے نظریہ کے اطلاق کی گفتگو مناسب ہے یا نہیں۔ لارڈ جان رسل نے لکھا ہے کہ

”انگلستان کا دستور ایک طویل جدوجہد اور بنیادی کامیابی کے بعد ایک ایسی طرز حکومت اختیار کر چکا ہے جس میں تاج کا خصوصی اختیار سلسلہ ہے گو وہ بغیر شورہ کے کہیں استعمال نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ لیکن اگر ہم ایسے رواج کا اطلاق ایک نوآبادی پر کرنا چاہیں تو یہ ہماری غلطی ہوگی۔۔۔۔۔ ہو سکتا ہے کہ گورنر کو ملکہ اور مجلس عاظمیٰ سے جو کہ ایک دوسرے سے کلیتہً اختلاف رکھتے ہیں، ایک ہی وقت میں ہدایتیں اور شورہ ملے۔ اگر وہ انگلستان سے آنے والی ہدایتوں کی تعمیل کرے تو دستوری ذمہ داری کی مثال ختم ہو جاتی ہے اور اگر برخلاف اس کے، وہ اپنی کوشش کے شورہ پر چلے تو پھر وہ ماتحت افسر نہیں رہتا بلکہ ایک آزاد مقتدر حاکم ہو جاتا ہے۔“

اس کے باوجود ڈورہم کے نتائج کو تسلیم کر لیا گیا اگرچہ کہ باقاعدہ طور پر اور فوراً تسلیم نہیں کیا گیا۔ پہلا قدم لارڈ سنڈہم نے اٹھایا جسے لارڈ ڈورہم کے استعفیٰ پر کینیڈا کا گورنر جنرل مایا گیا تھا۔ فروری ۱۸۷۱ء میں شمالی کینیڈا کی اسمبلی نے ذمہ دار حکومت کا سوال کھڑا کر دیا۔ گورنر جنرل ایسے وقت عوام کے نمایندوں سے ایک طویل بحث میں الجھتا نہیں چاہتا تھا جو کہ پچھلے کالوں کے باعث بہت ہی نازک ہو گیا تھا۔ اس لئے اس نے ایک مبہم اور عام جواب یہ دے دیا کہ

”اُسے ملک معظم کے یہ احکام ملے ہیں کہ ان صوبوں کی حکومت کو عوام کی نیک خواہش

کئے جائیں ان کا وہی احترام کرے جن کے وہ بجا طور پر مستحق ہیں۔“

اس میں ۱۶ اکتوبر والے لارڈ جان رسل کے ایک مراسلہ سے اور اضافہ ہوا جس سے یہ نتیجہ نکلتا تھا کہ اگر عاملہ کو اسمبلی کی اکثریت سے ہمدردی نہ ہو تو وزیر اعلیٰ میں تبدیلی کی جائے گی۔ ۳۰ ستمبر ۱۹۷۱ء کو کینیڈائی حکومت سے متعلقہ پالیسی کو ایک اور باقاعدہ شکل عطا کی گئی۔ اُس دن رابرٹ بالڈون نے اس موضوع پر غور و خوض کے لیے اسمبلی کے سامنے کئی ایک قراردادیں پیش کیں جن میں پورے اور واضح طور پر نوآبادیاتی حکومت خود اختیاری کے نظریہ کی وکالت کی گئی تھی۔ یہ قراردادیں اُن حدود سے بہت آگے نکل گئی تھیں جہاں تک گورنر جنرل یا شہنشاہی حکومت جانا چاہتی تھی۔ چنانچہ لارڈ ڈنڈنہم نے مسٹر جے ہیرسن کو ہدایت کی کہ کونسل میں قراردادوں کے ایک اور سلسلہ کے ذریعہ اُن قراردادوں میں ترمیم پیش کرے۔ یہ قراردادیں بہ اتفاق آراء منظور ہوئیں۔ اور وہ یہ تھیں :-

”۱۔ یہ کہ صوبہ کی عاملانہ حکومت کا صدر اپنی حکومت کی حدود میں بادشاہ کا نمائندہ ہونے کی وجہ سے صرف شہنشاہی اقتدار کے آگے ذمہ دار ہے۔ تاہم ہمارے مقامی معاملات کو وہ صوبہ کے ماتحت عہدہ داروں کے توسط اور مدد، مشورہ اور اطلاع ہی سے چلا سکتا ہے۔“

”۲۔ یہ کہ صوبائی پارلیمنٹ کے مختلف شعبوں کے درمیان اُس ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کی غرض سے جو صوبہ کے اس ’بہبودی اور اچھی حکومت کے لئے ناگزیر ہے‘ بادشاہ کے نمائندوں کے وہ اعلیٰ مشین جن سے بادشاہ کے ماتحت صوبائی حکومت کی تشکیل ہوتی ہے، ایسے اشخاص ہونے چاہئیں جنہیں عوام کے نمائندوں کا اعتماد حاصل ہو۔ اس طرح اس کا یقین ہو جائے کہ عوام کی اُن خواہشات اور مفادات کی کُنج کا ہمارے ہر بان بادشاہ نے اعلان کیا ہے، ہر موقع پر دیانت داری کے ساتھ نیابت اور وکالت ہوتی رہے گی۔“

”۳۔ یہ کہ اس صوبہ کے باشندوں کو صوبائی حکومت سے یہ توقع رکھنے کا

حق ہے کہ وہ شہنشاہی اقتدار کو دستور کی حدود کے اندر اور اُن کی نیک خواہشات اور مفادات کے عین مطابق استعمال کرنے کی پوری کوشش کرے گی۔“

پھر بھی یہ تجاویز بہت مبہم اور غیر واضح تھیں۔ اسی وجہ سے وہ آئندہ بھی ایک حد تک نزاع کا باعث بنی رہیں۔ اُن کی تعبیر جہاں لارڈسٹنہم کے جانشین سر چارلس بیگٹ نے یہ کی کہ وہ حقیقی ذمہ دار حکومت کے نشوونما کی اجازت دیتی ہیں وہیں خود سر چارلس بیگٹ کے جانشین سر چارلس سٹاکٹ نے انہیں رجعت پسندی اور جہود کی حکمت عملی کا آلہ کار بنا دیا۔ مثلاً جب ۱۹۴۲ء میں اسمبلی کی اکثریت مسٹر ڈیرپیر کی قدامت پسند اخلاقی حکومت کی مخالفت ہو گئی تو سر چارلس بیگٹ نے ان تجاویز کی شرائط کی رو سے اپنا یہ فریضہ سمجھا کہ مخالف گروہ کو حکومت سنبھالنے کی دعوت دے حالانکہ وہ شخصی طور پر اس کی پالیسی کا حامی نہ تھا۔ اُس نے اپنی کونسل کے اجلاسوں کی صدارت تک چھوڑ دی اور وزیر ادا کو کلیتاً اس کا اختیار دے دیا کہ وہ معاملات کو خود اپنے ہاتھ میں لے لیں۔ لیکن جب ۱۹۴۲ء میں سر چارلس سٹاکٹ گورنر جنرل مقرر ہوا تو اُس نے فوراً ہی وزراء کے دعوؤں کی تردید شروع کر دی۔ اس کی دلیل تھی کہ لارڈسٹنہم کا نشانہ ہرگز یہ نہ تھا کہ حکومت کو مجلس عاملہ کے قبضہ میں دے دیا جائے اور یہ کہ عمومیت اپنی پوری اور مکمل شکل میں انگلستان میں تو بالکل درست ہے لیکن ایک نوآبادی میں اس کے لئے کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ اُس نے اپنی پند کے مطابق تمام پارٹیوں کے بعض لوگوں کی ایک کونسل ترتیب دیدی۔ لیکن اس تجربہ کا نتیجہ خوش گوار نہ نکلا۔ ستمبر ۱۹۴۳ء میں جوں ہی اسمبلی کا اجلاس ہوا، کونسل اور اسمبلی کے تصادم کے آثار نمایاں ہونے لگے۔ سوائے ایک کے جملہ ارکان کونسل یکے بعد دیگرے استعفیٰ ہو گئے۔ گورنر جنرل نے اس کی انتہائی کوشش کی کہ اپنی شرائط پر کوئی عمومی وزارت قائم کی جائے لیکن وہ ناکام رہا اور دو سال کے صبر آزما اور نازک دور کے بعد وہ بالآخر دسمبر ۱۹۴۵ء میں کینیڈا سے چلا گیا۔

اس اصول کو بروئے عمل لانے کا پورا پورا موقعہ لارڈ بلجن کو دیا گیا۔ برسرِ عہدہ آتے ہی اُس نے اس بات کی کوشش کی کہ موجودہ وزارت کو مختلف اضافوں اور تبدیلیوں کے ذریعہ مستحکم کرے لیکن جب اس میں ناکامی ہوئی تو اُس نے بالآخر اسمبلی ہی کو برخاست کر دیا۔ آئندہ انتخابات میں حکومت کو شکست ہوئی اور جب ایوان کا اجلاس ہوا تو عدم اعتمادی کا دوٹو منظور ہو گیا اور اس طرح پرانی وزارت کو مستعفی ہونا پڑا۔ لارڈ بلجن نے مخالف گروہ کے قائدوں کو طلب کیا اور نئی وزارت تشکیل دینے کی خواہش کی اور کہا کہ ”اگر وہ اعتدال اور استحکام سے کام لیں تو ایسی حکومت تشکیل دینے کے اچھے امکانات ہیں جس پر پارلیمنٹ کو اعتماد ہو“ اور یہ کہ وہ اس سے ہر مناسب امداد اور تعاون کی توقع رکھ سکتے ہیں۔ غرض اس طریقے سے کینیڈا کی سیاست میں ذمہ دار حکومت کا اصول مکمل طور پر ظاہر ہوا۔

ذمہ دار حکومت فوراً ہی انہیں مل گئی۔ نو آبادی کے باشندے ایک عرصہ سے برابر سرگرمی کے ساتھ اس کا مطالبہ کر رہے تھے کہ داخلی معاملات میں انہیں پورا اختیار دیدیا جائے۔ قابل ذکر اور دلچسپ بات تو یہ ہے کہ یہ اہم تبدیلی — اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ تبدیلی نہایت اہم تھی — خاموشی کے ساتھ اور بغیر کسی قانون سازی کے عمل میں آئی۔ ذمہ دار حکومت سرکاری طور پر کبھی عطا نہیں کی گئی۔ اور جیسا کہ پروفیسر کیتھ نے اپنی کتاب ”فلرون میں ذمہ دار حکومت میں بیان کیا ہے“ اس کا انحصار محض رواج اور عمل پر رہا، اس کی محرک قوت گورنر کا طریقہ کار تھا۔ اور گورنر کی حد تک بے شک اس کا امکان تھا کہ ایک طرف تو شہنشاہی حکومت اُس کو واپس بلائے اور دوسری طرف یہ بھی ممکن تھا کہ مقننہ کے اس کے ساتھ کام کرنے سے انکار کر دینے کی وجہ سے اس کی حیثیت غیر مستحکم ہو جائے۔

بہر حال ذمہ دار حکومت کو تسلیم کر لینے سے اصول کا تصفیہ تو ہو گیا لیکن اس کے گوناگوں مضمرات کو عملی جامہ پہنانا ابھی باقی تھا۔ خوش قسمتی سے لارڈ بلجن کینیڈا میں اتنا عرصہ رہ سکا تھا جو اس نئے نظام کو ایک مضبوط بنیاد پر قائم کرنے کے لیے کافی تھا۔

ذمہ دار حکومت کے اصول کا منشا سب سے پہلے گورنر کے مرتبہ میں تبدیلی سے ظاہر ہوا۔ ذمہ دار نظام حکومت کے تحت گورنر نہ تو حکومت کا حقیقی صدر رہ سکتا تھا اور نہ سرپرستی کا ذریعہ بن سکتا تھا جیسا کہ وہ اب تک تھا۔ حالانکہ اُسے اس بنیادی رعب و اب میں مبتلا ہونے کی ضرورت ہی نہ تھی۔ لارڈ الیمین نے اس کو اچھی طرح محسوس کر لیا۔ اس لئے وہ چاہتا تھا کہ ”صوبہ میں ایک اخلاقی اثر ایسا پیدا کیا جائے جو اس اقتدار کے نکل جانے کی تلافی کر دے“ جسے مقامی پارلیمنٹ کے آگے ذمہ دار عامل کے حوالے کر دینا پڑا تھا۔ وہ ایک حد تک اس میں کامیاب بھی ہو گیا۔ اُس نے یہ اخلاقی اثر ”پارٹیوں کے جھگڑوں سے بلند ہو کر — ایک ایسے عہدہ کی وجہ سے جو اس کے وزراء کے مقابلہ میں زیادہ مستقل تھا۔ اور اُن لوگوں کے مفاد کے سوا جن کے معاملات کے انصرام کی غرض سے وہ مامور کیا گیا تھا جملہ سیاسی اغراض سے بے نیاز ہو کر حاصل کیا۔ اس نے آئندہ کے گورنر کے لئے راستہ صاف کر دیا جس کی حیثیت مادر وطن اور نوآبادی کے درمیان زیادہ تر ایک واسطہ کی بنی جا رہی تھی اور جو ملک کے حقیقی حکمران کی بجائے نوآبادی کی حکومت کا ایک بلند مرتبہ مشیر بننا چاہتا تھا۔

ملک کی حقیقی حکومت اُن وزراء کے ہاتھوں میں آگئی جنہیں اسمبلی میں اکثریت کی تائید حاصل تھی۔ اس کا اظہار پوری طرح اُن واقعات سے ہوتا ہے جو ۱۹۴۷ء سے ۱۹۴۹ء کے مسودہ نقصانات بناوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن وفادار باشندوں کو شمالی کینیڈا کی ۱۹۳۷ء والی بناوت سے نقصان پہنچا تھا ان میں پچھلی حکومتوں نے اس کا معاوضہ دلوا یا تھا۔ چنانچہ موجودہ حکومت نے بھی یہ مناسب سمجھا کہ جنوبی کینیڈا کے وفاداروں کو جن کی آبادی زیادہ تر فرانسیسی تھی، اسی قسم کا معاوضہ دلایا جائے۔ مسودہ نقصانات بناوت میں بطور معاوضہ ۹۰ ہزار پونڈ کی گنجائش رکھی گئی تھی۔ یہ رقم دونوں ایوانوں میں بڑی اکثریت کی تائید سے منظور ہو گئی۔ لیکن ٹوریون نے مسودہ کی شدت کے ساتھ مخالفت شروع کر دی۔ اور برابر اپنے آپ کو کینیڈا میں انگریزی راج کے خاص حامی ظاہر کرتے رہے۔ اسی بنا پر

دو گورنر سے ہمیشہ اس بات کی توقع رکھتے تھے کہ وہ اس کے معاوضہ میں ان کے ساتھ خاص سلوک روار رکھے گا۔ انھوں نے لارڈ ایلچن سے دیوانہ واریہ درخواست کی کہ وہ یا تو سودہ کو منظور کرنے سے انکار کر دے یا اسے ڈال رکھے۔ لیکن لارڈ ایلچن کا اندازہ زیادہ صحیح تھا۔ وہ جانتا تھا کہ اس کے وہ وزراء جنہوں نے سودہ پیش کیا تھا اپنے جملہ اعمال کے لئے عوام کے سامنے ذمہ دار اور جوابدہ ہیں اور چونکہ یہ معاملہ خالص کینیڈائی معاملہ تھا اس لئے اس نے یہ مناسب نہ سمجھا کہ اس کے فیصلہ کا بار شہنشاہی پارلیمنٹ پر ڈالاجائے۔ چنانچہ اس نے سودہ منظور کر لیا۔ ٹوری غصہ سے بے قابو ہو گئے۔ اور تشدد کا نہایت ہی شرمناک مظاہرہ کیا۔ انھوں نے پارلیمنٹ کی عمارت لوٹ لی اور خود گورنر پر حملہ کر کے اس کی توہین کی لیکن اس دوران میں لارڈ ایلچن خاموش ہی رہا۔ اور یہ ابال بھی آہستہ آہستہ اتر گیا۔

اس واقعہ کے نتائج بڑے اہم نکلے۔ اس کی وجہ سے مستقل اور قطعی طور پر یہ اصول مسلم ہو گیا کہ گورنر پر لازم ہے کہ وہ اپنے ذمہ دار وزراء کے مشورہ کو قبول کرے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پارلیمانی اکثریت کی وہ آواز جو ذمہ دار وزراء کی حمایت میں ہو، با اثر و فاداروں کی بیرونی جماعت سے کہیں زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔ اور یہ کہ آئندہ سے نظم و نسق کو متاثر کرنے یا اس پر نگرانی رکھنے کا فیصلہ کن ذریعہ عوام کی منتخب شدہ مقننہ ہی ہوا کرے گی۔ ضمناً اس واقعہ کا بہت ہی اہم نتیجہ یہ نکلا کہ پُرانی دنیا کا تنفر اور فرقہ واری بندھنیں ٹوٹ گئیں اور کینیڈا میں صحت بخش قومی سیاسی جماعتوں کے ارتقاء میں مدد ملی۔ حکومت کے روایتی طریقہ کے تحت 'گورنر' با اثر لوگوں کو پارٹی کے اہم حصہ سے علیحدہ رکھتے اور انھیں ایک وفادار ٹوری پارٹی سے وابستہ کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ اور اس پارٹی نے واقعی ایک خاندان کی حیثیت اختیار کر لی تھی اس طرح کہ یہ انتہا پسند ٹوری ہر معاملہ میں گورنر کی تائید کرتے اور گورنر اس کے بدلے انھیں ایک مستقل ذی اثر مرتبہ اور اقتدار کا اجلاہ دیدیا کرتا تھا۔ اس واقعہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ انتہا پسند ٹوری صرف اسی وقت تک گورنر کی

حمایت کا دم بھرتے رہے جب تک کہ پورے صوبہ کا اثر و اقتدار ان کے اختیار میں رہا۔ اس واقعہ کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ خاندان سیاسی اعتبار سے مفقود ہوتا چلا گیا اور اس کے خاتمہ نے صحت بخش قومیت کی ترقی کی راہ کھول دی جس میں فرانسیسی اور انگریز دونوں شریک تھے اور اُس سے زیادہ فطری بنیاد پر جو پہلے کبھی ممکن تھی 'سیاسی پارٹیوں کے نشوونما کے ذرائع جہیا ہو گئے۔ بالواسطہ یہ واقعہ مادر وطن اور نوآبادی کے تعلقات میں ایک نئے انداز کے آغاز کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ ٹوری مخالفت اور لارڈ ملٹن کی منظوری کے پورے معاملہ کو شہنشاہی پارلیمنٹ میں زیر بحث لایا گیا۔ لارڈ رسل نے دارالعوام میں اور ارل گرے نے دارالامرا میں ایجن کی پالیسی کی پُر زور تائید کی اور اس معاملہ میں کینیڈا کے حق قانون سازی کو تسلیم کر لیا۔

ذمہ دار حکومت کے اصول کی ترقی کا دوسرا دور ۱۸۵۷ء میں شروع ہوا۔ اور ۱۸۵۹ء تک بالکل نمایاں ہو گیا۔ کینیڈا کے قانون غلہ ۱۸۴۳ء کی رو سے وہاں کے گیہوں کو برطانوی مارکٹ میں ترجیح حاصل ہونے کے تین سال بعد یعنی ۱۸۴۶ء میں برطانیہ عظمیٰ نے آزاد تجارت کا فیصلہ کیا۔ اہل کینیڈا نے گیہوں کی برطانوی طلب کو پورا کرنے کی غرض سے شیشی کی فراہمی پر پہلے ہی سے کافی رقم صرف کر دی تھی۔ لیکن اپیل کے ۱۸۴۶ء والے آزاد تجارت کے موازنہ نے کینیڈا کی تجارت کو تباہ کر دیا۔ کیونکہ کینیڈا ممالک متحدہ سے مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کینیڈا کو بڑے معاشی مصائب سے دوچار ہونا پڑا۔ اور اس کے بعد برطانیہ نے خلاف عام بے اعتمادی کی لہر دوڑ گئی۔ یہاں تک کہ ممالک متحدہ سے اسحاق کی ایک پُر زور تحریک شروع ہو گئی۔ اس تحریک کے خطرہ کو محسوس کرتے ہوئے گورنر نے شہنشاہی حکومت کو مشورہ دیا کہ کینیڈا کی تجارت کو بحال کرنے کی غرض سے دو تجاویز اختیار کرے۔ ایک تو ۱۸۴۹ء کے قانون جہاز رانی کی منسوخ دوسرے ۱۸۵۴ء میں ممالک متحدہ سے تجارتی لین دین کے معاہدہ کی تکمیل۔ ان کارروائیوں سے یہ صاف ظاہر ہو گیا کہ برطانوی پارلیمنٹ اگر واقعی شہنشاہیت کی پناہ چاہتی ہے تو اب وہ اپنی پالیسی سے نوآبادیات کے معاشی مفادات کو

مارج یا نظر انداز نہیں کر سکتی۔

لارڈ ڈوڈرہم نے خارجی تجارت کی نگرانی کو صریحاً یا مختصاً اس نادر کہ کروڑ گیری کا معاملہ صوبہ جاتی نہیں بلکہ قومی معاملہ ہے اور نوآبادیات کو زیادہ سے زیادہ صوبے کہا جاسکتا ہے۔ لیکن حالات کے تقاضہ نے شہنشاہی حکومت کے اس اجارہ کو ختم کر دیا۔ ابتدا میں تو کینیڈا نے اصولاً اس کو تسلیم کر لیا کہ شہنشاہی حکومت ہی شہنشاہیہ لی کروڑ گیری کا انتظام کرے۔ لیکن اب بحری تجارت اور ممالک متحدہ سے داخلی تجارت میں رق کیا جانے لگا۔ رفتہ رفتہ یہ محسوس کیا گیا کہ کینیڈا کی خوش حالی کا دار و مدار تائینی کروڑ گیری ہی پر ہے۔ اور چاہے انگلستان کی مالی پالیسی کچھ ہی ہو اُسے چاہیے کہ اپنے مفادات کے پیش نظر اپنی مالی پالیسی کا تعین خود ہی کرے۔ چنانچہ ۱۹۵۹ء میں باوجود اس کے کہ انگلستان زائد تجارت کا قطعی طور پر وعدہ کر چکا تھا، کینیڈا کے وزیر مالیہ الکنڈر گالٹ نے صنعتی شیا پر محصول بڑھا دیا جس کی وجہ سے برطانوی کاروبار پر بھی بُری طرح اثر پڑا۔ ایوان تجارت و شفیڈ کے صناعتوں نے وزیر نوآبادیات سے احتجاج کیا۔ اور وزیر نوآبادیات نے ہل کینیڈا سے ان کی غیر دانشمندانہ پالیسی کی شکایت کی۔ اس شکایت کے جواب میں کینیڈا کے وزیر نے ایک یادداشت بھی تیار کروائی جس میں اُس نے اپنی حکومت کی حکمت عملی کی پُر زور حمایت لی تھی۔ اس میں لکھا تھا

..... لیکن کینیڈا کی حکومت جو کینیڈا کی مقصد اور اُس کے باشندوں

کی جانب سے کام کر رہی ہو، احترام کے اُن احساسات کے باوجود جو شہنشاہی ارباب اقتدار کے لئے وہ رکھتی ہے، کسی طرح بھی محصول بندی کی نوعیت اور اس کی حدود دونوں کے متعلق کینیڈا والوں کے اپنے آپ تصفیہ کرنے کے حق سے نہ تو بہت بڑا چمکتی ہے اور نہ اُسے گھٹا سکتی ہے۔ صوبہ کی وزارت مقصد کے طرز عمل کے اسباب بتلانے کے لئے ہر وقت تیار ہے کیونکہ وہ بھی اس میں شریک ہے۔ تاہم ملکہ منظر سے

مشعلق اپنے فرض اور وفاداری کے تابع اس کو پالیسی کے جملہ عام مسائل میں صوبہ ہی کی حکومت کے سامنے ذمہ دار ہونا چاہئے۔ کیونکہ اسی کے اعتمادی بنا پر وہ ملک کے معاملات کا انتظام کرتی ہے۔ اور محصولات کے عاید کرنے میں تو حکومت اور عوام کا اس بات پر متفق ہونا نہایت ضروری ہے کہ اول الذکر مقامی مقننہ کے دائرہ سے ہٹ کر نہ تو ذمہ داری قبول کرے اور نہ منظوری کی طالب ہو۔ اگر شہنشاہی حکومت کی رائے کو اہل کینیڈا کی رائے پر ترجیح دی جائے تو حکومت خود اختیاری خاک میں مل جائے گی۔ اس لئے مقننہ کینیڈا کے اس حق کی صریح طور پر تائید کرنا موجودہ حکومت کا فرض ہے کہ وہ عوام کے محصولات کا انتظام جس طرح مناسب سمجھے کر سکتی ہے۔ وزارت کی برہمی ہی کیوں نہ مول لینا پڑے۔ ملکہ معطلہ کو ایسی کارروائیوں کے نام منظور کرنے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔ تاوقتیکہ ان کے شیر نوآبادی کے باشندوں کی خواہشات کا لحاظ کئے بغیر وہاں کے معاملات کے نظم و نسق کو اپنے ہاتھ میں لینے کے لئے تیار نہ ہوں۔ کینیڈا کے قرضوں اور اقراناموں کے لئے شہنشاہی حکومت ذمہ دار نہیں ہے۔ اور نہ وہ اس کی عدالتی، تعلیمی اور سیول خدمات کے مصارف برداشت کرتی ہے۔ ملک کی داخلی حکومت میں وہ کوئی مدد نہیں کرتی۔ ان تمام ضروریات کا انتظام صوبائی مقننہ ہی کو ایک وزارت کے توسط سے کرنا پڑتا ہے جو راست اس کے سامنے ذمہ دار ہوتی ہے۔ اس لئے ہر کام یہ دعویٰ لازمی ہے کہ لوگوں پر جو بار عائد ہو اس کی نوعیت اور وسعت میں اُسے پورا اختیار حاصل رہے۔“

اس غیر معمولی دستاویز میں جو دعوے کئے گئے ہیں ان سے شہنشاہی حکومت نے کبھی انکار نہیں کیا۔ اور نوآبادی کی تجارتی مشاغل پر قبضہ کی جملہ مزید کوششیں ترک کر دی گئیں۔ یہ واضح ہے کہ صرف کروڑ گیری کا اختیار ہی ایک ایسا معاملہ نہ تھا جسے لارڈ ڈوہم نے

شہنشاہی حکومت کے لئے مختص کر دیا تھا۔ اس کی پوری تجویز ”آزادی نہیں بلکہ خود اختیاری“ کی تھی۔ اس لئے اُس نے ”دستور کی تبدیلی“ امور خارجہ، دفاع، خارجی تجارت، اور تاج کی اراضیات کے انتظام کے اختیار کو قطعی طور پر شہنشاہی حکومت کے لئے محفوظ کر دیا تھا۔ ان محفوظات کا تذکرہ ڈرہم رپورٹ میں نہیں کہیں بہم طور پر اور بنیر کسی تفصیل کے کیا گیا ہے لیکن بُلترنے اپنی کتاب ”نوابادیات کے لئے ذمہ دار حکومت“ میں انھیں صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان کی پوری طرح تعریف کی ہے۔ مگر یہ تمام پابندیاں ذمہ دار حکومت کے تجربہ کے ابتدائی دور ہی میں ختم ہو گئیں۔ ان میں سے ایک یعنی شہنشاہی بندوبست اراضی کے اغراض کے لئے پبلک اراضیات پر شہنشاہی نگرانی تو رپورٹ ہی میں دم توڑنے لگی۔ وہ تو ذمہ دار حکومت کے ابتدائی اصولوں ہی کے منافی تھی۔ دوسری پابندیاں نسبتاً بعد میں اٹھتی گئیں۔ ہم نے دیکھا ہے کہ ۱۸۵۹ء ہی میں تجارت پر شہنشاہی حکومت کی نگرانی ختم ہو چکی تھی۔ یہ دراصل اس تجارتی نظریہ کا ایک لازمی جز تھا جس پر انیسویں صدی کی ابتدا میں برطانوی حکومت کا ربنہ تھی۔ خارجی پالیسی اور دفاع پر شہنشاہی اختیار کو ٹرنٹ کے واقعہ کی وجہ سے سخت دھکے پہنچا۔ اور بعد میں تو یہ اختیار بھی اپنی فطری موت مر گیا۔ سب سے آخری تحفظ یعنی کینیڈا کے دستور کی نوعیت کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ گو وہ اصولاً ۱۹۳۱ء کے قانون دست منسٹر کی منظوری تک قائم رہا، تاہم تجربہ میں آکر وہ بھی مقامی اختیار کے تابع ہو گیا۔

ذمہ دار حکومت کے آغاز ہی سے کینیڈا کے تمام دستوری قواعد کی تشکیل میں کینیڈا کی آزاد پوری آزادی کے ساتھ بلند ہوتی اور اپنا کام کرتی رہی ہے سچ تو یہ ہے کہ دستور کینیڈا کے تحریری عناصر، اکثر اوقات کینیڈا کے احساسات ہی سے بنتے رہے حالانکہ اُن کی تشکیل زیادہ تر شہنشاہی پارلیمنٹ ہی میں ہوئی تھی سنہ ۱۸۶۷ء کے قانون اتحاد کا مودہ دراصل جنوبی کینیڈا کے چیف جسٹس اسٹورٹ ہی کا تیار کردہ تھا۔

جسے شمالی کینیڈا کے رائے دہندوں کی تائید سے لندن بھیجا گیا تھا۔ ۱۸۶۷ء کے برطانوی شمالی امریکہ کے قانون کی شرائط تقریباً پوری طرح کینیڈائی تدبیر کا نتیجہ تھیں اور اس کی تمام ترمیمات (یعنی ۱۸۷۱ء، ۱۸۷۵ء، ۱۸۸۶ء، ۱۹۰۷ء اور ۱۹۰۵ء کی ترمیمات) اڈاواہی میں تیار ہوئی تھیں اور شہنشاہی پارلیمنٹ سے برائے نام اس طرح منظور ہوئی تھیں کہ انہیں بجا طور پر مقامی قانون سازی ہی کا کارنامہ سمجھا جاتا ہے۔

۱۸۶۷ء کے برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون کی منظوری کے طریقہ کار والی کامیابیوں پر مختصر ا ذکر کیا جاتا ہے۔ ۱۸۶۷ء کا قانون اتحاد تجربہ سے کارآمد ثابت نہیں ہوا۔ اس نے انگریزوں اور فرانسیسیوں کے نسل شعور کو بیدار کر دیا اور نسلی رقابت اور اغراض کے تصادم کا باعث بنا۔ اسمبلی میں ان دونوں قومیتوں کی نظریں ایک دوسرے پر جمی رہیں اور کسی ایک صوبہ میں پیلاک کاموں پر ضروری مصارف کی تلافی کے لئے دوسرے صوبہ میں بھی اسی قسم کے مصارف برداشت کرنے پڑے چاہے وہ ضروری ہوں یا نہ ہوں۔ اس کا تنہا علاج یہ محسوس کیا گیا کہ عہدید (کنفیڈریشن) جیسا زیادہ آزاد اور غیر پابند اتحاد قائم کیا جائے جس میں قومی اغراض کے لئے تو تعاون ہو لیکن مقامی معاملات کے لئے صوبائی علیحدگی پر عمل کیا جائے۔ چنانچہ اسی ضرورت کے باعث عہدید کی تحریک بڑی سرعت سے پھیلنے لگی۔ آزاد اور قدامت پسند پارٹیوں کے لیڈروں کے دوسرے کے سخت مخالف تھے اس معاملہ میں ساتھ ہو گئے۔ انہوں نے ایک مشترک وزارت تشکیل دی اور ۱۸۶۷ء میں عہدید کے مسئلہ پر غور کرنے کی غرض سے ایک کانفرنس طلب کی۔ اس کے بعد کینیڈا کے ساحلی صوبوں کی طرف متوجہ ہوا۔ اور انہیں تعاون عمل کی دعوت دی۔ یہاں مقامی وفاق کی تحریک پہلے ہی سے موجود تھی۔ انہوں نے اپنی کانفرنس کو ملتوی کر کے اپنے نمائندے کیونک کے جلسہ میں روانہ کئے۔ ٹے مارتھ کے دربار کے کانفرنس

نے ۱۹۳۷ء قرار دیا کہ جن میں اس تجویز کا خاکہ پیش کیا گیا تھا۔ اور بالآخر یہ تجویز یکم جولائی ۱۹۳۷ء کو برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون کی شکل میں برطانوی پارلیمنٹ سے منظور ہو گئی۔

بینڈ اولوں نے اس کا جو مسودہ پیش کیا تھا اس میں سوائے اس کے کوئی تبدیلی نہیں کی کہ مجوزہ الفاظ ”سلطنت کینیڈا“ کو ”قلمرو کینیڈا“ سے بدل دیا گیا۔

وفاق کینیڈا نے برطانوی سلطنت میں ایک نئے عنصر کو داخل کر دیا جس میں سردار حکومت کا وہ تصور شامل تھا جو برطانوی شہنشاہیت کے دوسرے ملکوں کے متوری ارتقا کو آگے بڑھا سکتا تھا۔ وفاق کا مقصد یہی ہے کہ مرکزی حکومت اور صوبوں کے کاموں میں تفریق اور ان کے باہمی تعلقات میں ہم آہنگی پیدا کی جائے۔

صوبائی حکومتیں مقامی صوبہ جاتی قانون سازی کے ایسے محدود اختیار کے ساتھ قائم ہیں جس کا تعلق صوبائی ملکیت، صوبائی اراضیات، صوبائی اغراض کے لئے قرضہ جات، ست صوبائی محصول بندی، صوبائی کیٹیو کی تشکیل اور پبلک اداروں کی دیکھ بھال ہے تھا۔ قلمروی اہمیت کے جملہ امور قلمروی حکومت کے تفویض کر دے گئے مثلاً قرضہ ماہ، وڈ گیری اور آبکاری، تجارت، ریلوے، بحری، فوجی اور سیول خدمات کا انضام، ون فوجداری، شادی اور طلاق کی نگرانی، زربنگ، کرنسی اور دیوالیہ کا انضام اینز بہ اختیارات یعنی ایسے جملہ اختیارات جنہیں صراحت کے ساتھ صوبائی حکومتوں کے لئے مختص با گیا ہو، قومی حکومت کے قبضہ میں رہے۔ پہلے کی طرح مرکزی اور صوبہ جاتی حکومتوں کا کہ برطانوی نمونہ ہی پر تیار کیا گیا۔ قلمرو کو ایک گورنر جنرل کے زیر حکومت کر دیا گیا جو تاج طرف سے مامور ہوتا تھا۔ اور یہ گورنر جنرل قلمرو کے مختلف صوبوں کے لئے لفٹنٹ گورنر رکھتا تھا۔ اس کے مشورہ اور امداد کے لئے ایک پریوی کونسل ہوتی تھی جو قلمروی حکومت، ایسے ارکان پر مشتمل ہوتی تھی جنہیں قلمرو کی مقننہ میں پارلیمانی اکثریت حاصل ہوتی تھی۔

دی مقننہ کے ارکان میں قلمرو کے

ہوتے، دوسرے ایوان عام جو اُن ارکان پر مشتمل ہوتا تھا جنہیں عوام، آبادی کے لحاظ سے مقررہ حلقوں سے منتخب کرتے تھے۔ ایوان عام انگلستان کی طرح یہاں بھی جملہ امور میں زیادہ اہمیت رکھتا تھا۔ گورنر جنرل کی طرح صوبہ کے لفٹننٹ گورنر کو بھی ایک ایسی مجلس وزرا، مشورہ دہی تھی جو صوبائی مقننہ میں پارلیمانی اکثریت رکھتی ہو۔ یہ امر صوبوں کے صوابدید پر چھوڑ دیا گیا تھا کہ چاہے وہ ایک ایوانی مقننہ قائم کرے یا دو ایوانی۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون کے ذریعہ ذمہ دار حکومت کے بنیادی اصول کا تحفظ، خاص برطانوی طریقہ پر عمل میں آیا تھا۔ ذمہ دار حکومت کے دائرہ کے تعین کی کوشش نہیں کی گئی۔ یقیناً یہ تعجب کی بات ہے۔ ۱۸۳۹ء میں ذمہ دار حکومت کی تعریف اس لئے نہیں کی گئی تھی کہ اس وقت اس کا کوئی موقع نہ تھا۔ اس وقت سے بتدریج اور باقاعدہ طور پر، مگر بحث و جدت کی ایک طویل جنگ کے بعد، ذمہ دار حکومت کا دائرہ بلاشبہ وسیع ہوتا گیا۔ لیکن اس کے باوجود آئندہ کے امکان کو برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون میں بنیادیں وضع نہ کی گئیں۔ کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کی بنیادی طور پر یہ ”غیر تحریری“ خصوصیت، جسے برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون میں بحال رکھا گیا، یقیناً غیر معمولی ہے۔ اسے لارڈ ڈورہم کی پیش آگاہیوں کے جواز کے طور پر پیش کیا گیا۔ لارڈ ڈورہم نے اسی امکان کے تصور کا ذکر اپنی رپورٹ میں اس طرح کیا ہے۔

”علاج کے لئے نہ تو اس کی ضرورت ہے کہ اصول حکومت میں کوئی تبدیلی کی جائے

اور نہ اس کی کہ کوئی نیا دستوری نظریہ ایجاد کیا جائے۔۔۔۔۔ یہ تبدیلی محض ایک مراسلہ

کے ذریعہ جس میں یہ ہدایتیں موجود ہوں، عمل میں لائی جانی چاہئے۔“

رفتار عالم

یورپ پچھلے ہینوں میں سردی کے موسم کے سبب سے خیال تھا کہ روس میں جنگی سرگرمیاں ذرا ٹھنڈی رہیں گی لیکن ایسا نہیں ہوا۔ روسیوں نے بڑی بہادری اور جرأت سے جرمنوں کے سیلاب کو پیچھے ڈھکیلنے کی کوشش کی اور بڑی حد تک اس میں کامیابی بھی حاصل کی۔ اب اس وقت بھی اسمولنسک کے قریب بڑی غضبناک لڑائی ہو رہی ہے۔ اس زمانہ میں برف پگھلنے کی وجہ سے روس کے میدانوں میں اتنی کچڑ ہو جاتی ہے کہ کوئی بڑا جنگی اقدام کرنا دشوار ہے۔ چنانچہ جرمنوں کا اقدام توڑک گیا لیکن موسم کی خرابی روسیوں کی جنگی سرگرمی میں کوئی خلل نہیں ڈال سکی۔ اگر آئندہ تیس چار ماہ میں روسی اپنے حریف کو روکے رہے تو اس کا بڑا اثر اس اثر ہو گا۔ لیکن ہے کہ مغربی سرحد پر انگلستان دوسرا محاذ قائم کر دے اور جس خطرہ سے جرمنی بچنا چاہتا تھا وہ پیدا ہو جائے۔ یورپ کی جنگ ہماری رائے میں فیصلہ کن صورت اسی وقت اختیار کر سکے گی جبکہ جرمنی کو مغربی محاذ پر بھی مصروف کر لیا جائے گا۔ اور ایسا ہونا جلد ضروری ہے تاکہ روس کی موجودہ صورت حال سے پورا فائدہ اٹھایا جاسکے۔

جرمن لوگ بھی مغربی محاذ کے خطرہ کی پیش بندی کر رہے ہیں۔ چنانچہ پچھلے ہفتہ میں فرانس میں جو صورت حالات پیدا ہوئی ہے وہ اسی کے ضمن میں ہے۔ موسیلا وال کے فرانسیسی کابینہ میں آجانے سے حکومت فرانس اور بھی زیادہ جرمن اثر میں آگئی ہے۔ چنانچہ یہ خبریں بھی موصول ہوئی ہیں کہ فرانس نے اپنا بحریہ جرمنی کے حوالہ کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ اگر ان میں کچھ صداقت ہے تو یہ خبریں بڑی تشویش ناک ہیں۔ فرانسیسی جہازوں کی بدولت بحر روم میں بحری

قوت کے توازن پر زبردست اثر پڑے گا۔ عام طور پر یہ بھی خیال کیا جا رہا ہے کہ شمالی افریقہ میں رومل کو جو مدول رہا ہے وہ فرانس اور اس کی نوآبادیوں کے توسط سے مل رہی ہے۔ فرانس کی مشرقی ریلوے لائن بھی اس وقت کم و بیش جرمنوں کے تصرف میں ہے جس کو فوجی نقل و حرکت کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے۔ اگر انگریزوں نے جرمنی کے خلاف اپنا مغربی محاذ فرانس میں قائم کیا تو اس کا بھی اندیشہ ہے کہ ہمیں فرانسیسی فوجیں جرمنوں کے دوش بدوش فرانس کی مدافعت کے بہانہ سے نہ لڑیں۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام خطرے برطانوی مدبروں کے سامنے ہیں جن کے باعث وہ مغرب میں دوسرا محاذ قائم کرنے میں جتن لگاتے ہیں۔ اگر انگریزوں کو یہ قوی اندیشہ ہو کہ فرانس کھیتہ جرمنی کا ساتھ دے گا تو ممکن ہے وہ ناروے یا دوسرا محاذ قائم کریں اگرچہ اس میں ان کے لئے فاصلہ کی دشواریاں ضرور ہیں۔ اور اگر دیکھا گیا کہ فرانس پہلے ہی سے جرمنی کے ساتھ پوری طرح تعاون کر رہا ہے اور برطانوی مفاد و مقاصد کو جو نقصان پہنچا رہا ہے اس سے زیادہ نقصان پہنچانا ممکن نہیں تو ممکن ہے فرانس ہی میں دوسرا محاذ قائم کیا جائے جیسا کہ سینٹ نازیر اور بوہلین پر حال میں فوجیں اتارنے سے مستقبل کے متعلق کچھ اشارہ ملتا ہے۔ حال ہی میں ہٹلر نے جنرل رنس ٹڈ کو جو فرانس بھیجا ہے اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ جرمنی برطانوی اقدام کے خلاف روک تھام کرنا چاہتا ہے اور اس کی پوری کوشش یہ ہو گی کہ اہل فرانس کو انگریزوں کے خلاف جنگ شروع کرنے کے لئے آمادہ کرے۔ دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ہٹلر ایک پرانے جواری کی طرح اپنا آخری پانسہ پھینکے کی تیاری کر رہا ہے یعنی جون یا جولائی میں وہ انگلستان سے فیصلہ کن قسمت آزمائی کرنا چاہتا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ ایسی حالت میں کامیابی کے ساتھ انگلستان پر حملہ کر سکے گا جبکہ اس کی فوج کا بہت بڑا حصہ روس میں پھنسا ہوا ہے اور اس طور پر پھنسا ہوا ہے جیسے سانپ کے منہ میں جیسچو نذر کہ بنے وہ کھل سکتا ہے اور نہ باہر نکال سکتا ہے۔ لیکن اس سے کوئی بات بھی بعید نہیں ہے۔ انگلستان کے ارباب مل و عقد یہ جانتے ہیں اور اسی لئے ہر ناگہانی صورت

کے لئے تیار ہیں۔

ہندوستان | سر اسٹیفورڈ کراپس برطانوی کابینہ کی تجاویز ہندوستان لے کر آئے اور تیس ہفتے نئی دہلی میں رہ کر انگلستان واپس جا چکے ہیں۔ ان تین ہفتوں میں نئی دہلی تمام دنیا کی نگاہوں کا مرکز بن گئی تھی۔ وجہ ظاہر ہے۔ ہندوستان کا سیاسی مسئلہ اب تمام دنیا کے لئے اہمیت رکھنے لگا ہے۔ اور بڑی مدت تک یہ کہنا درست ہو گا کہ مشرق کی جنگ کا فیصلہ ہندوستان کے تعاون عمل پر منحصر ہے۔ پھر ابھی حال میں ملایا اور برما میں جاپان جو کامیابیاں حاصل ہوئی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کو ان ملکوں کے باشندوں کا عملی تعاون نہ حاصل ہونے کے سبب سے بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا۔ لہذا جاپان کے خلاف جنگ جیتنے کے لئے لابی ہے کہ حکومت ہند اور ہندوستان کے باشندوں میں پوری طرح تعاون عمل کی کوئی نہ کوئی صورت پیدا ہو۔ روس اور چین کے تجربوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اب جنگ صرف پیشہ ور سپاہ کی مدد ہی سے نہیں لڑی جاتی بلکہ عوام کی بھی اس میں براہ راست حصہ لے سکتے ہیں۔

سر اسٹیفورڈ کراپس کی تجاویز کا مقصد بھی یہی تھا کہ فی الحال ایک مارضی سمجھوتہ کے ذریعے ہندوستان میں ایسی سیاسی صورت حال پیدا کر دی جائے کہ اہل ہند موجودہ جنگ میں محض کرایہ کے ٹوکی حیثیت سے حصہ نہ لیں بلکہ اپنے قومی وقار اور قومی آزادی کی خاطر جوش اور تندہی سے اس میں شرکت کریں۔ سر اسٹیفورڈ کی تجاویز دو حصوں پر مشتمل تھیں۔ ایک وہ حصہ جس کا تعلق جنگ کے بعد کے حالات سے ہو گا۔ یعنی یہ کہ جنگ کے ختم پر ہندوستان کو قلمروئی نوعیت کی مکمل آزادی حاصل ہو جائے گی اور اس کو یہ حق بھی ہو گا کہ چاہے تو برطانوی دولت مشترکہ سے علیحدہ ہو جائے۔ ہندوستان کا آئندہ دستور خود اہل ہند اپنے منتخب شدہ نمائندوں کے ذریعہ سے وضع کریں گے۔ اس کا امکان بھی ہو گا کہ مختلف علاقہ جاتی وحدتیں یا منطقے اپنے یونین الگ الگ قائم کر لیں۔ اس طرح ہندوستان میں دو یا اس سے زائد یونین

قائم ہو سکیں گے جو اپنے تمام اندرونی اور بیرونی معاملات میں آزاد ہوں گے۔
 برطانوی کابینہ کی تجاویز کا دوسرا حصہ موجودہ انتظامات کے متعلق تھا۔ چونکہ جنگ کے
 سبب سے اس وقت کوئی بنیادی دستور تبدیلی ممکن نہیں تھی اس لئے توجہ کی گئی تھی کہ مرکز میں
 ایک قومی حکومت قائم ہو جائے گی جو اس ملک کے مختلف سیاسی عناصر پر مشتمل ہوگی تاکہ جنگ
 کے انتظام میں پبلک کا زیادہ سے زیادہ تعاون حاصل ہو سکے۔ یہ قومی حکومت دائرہ کے
 آگے جو ابدہ ہوگی۔ رکن دفاع کے اختیارات محدود ہوں گے تاکہ کمانڈران جیٹ متحدہ
 اقوام کی جنگی تدابیر کے بر جب ہندوستان کی مدافعت کر سکے۔ انڈیا کی جنگی کابینہ میں
 ایک ہندوستانی ذمہ دار رکن شرکت کرے گا تاکہ ہندوستان اور برطانیہ کے جنگی مقاصد میں
 اس کے توسط سے ہم آہنگی ممکن ہو سکے۔

سراشیفورڈ نے ان تجاویز کے متعلق ملک کی تمام سیاسی جماعتوں سے گفت و شنید کی
 اور آخر تک کچھ ایسا اندازہ ہوتا تھا کہ مفاہمت کی کوئی کوئی شکل ضرور نکل آئے گی۔ لیکن بعض
 بنیادی اختلافات کے سبب سے یہ صورت نہ نکل سکی۔ گفتگو کی طوالت اور بعد میں ناکامی کا سبب
 یہ تھا کہ کانگریس ملکی دفاع کو پوری طرح ناسندہ ہندوستانیوں کے تحت کرنا چاہتی تھی اور مرکز میں
 قومی حکومت کے قیام پر وہ بہت زور دے رہی تھی تاکہ دائرہ کے منتخب شدہ نمائندوں کی
 کابینہ کے سامنے جو ابدہ ہو جائے۔ دراصل ملکی دفاع کو کلیتہً منتخب شدہ ہندوستانیوں کے تحت
 اسی وقت کرنا ممکن ہو گا جبکہ مرکز میں قومی حکومت قائم ہو جائے۔ لیکن ایسا کرنا اس وقت تک
 کیسے ممکن ہے جب تک کہ بنیادی دستوری تبدیلی نہ کی جائے۔ دستوری تبدیلی کے لئے ضروری
 ہے کہ ہندوستان کے مختلف سیاسی عناصر اس امر کے متعلق کوئی مفاہمت کر لیں کہ اگر نیرودے
 ہندوستانیوں کو جو اختیارات منتقل ہوں گے انھیں وہ آپس میں کس طرح سے تقسیم کریں گے
 تاکہ ایسی دستوری صورت حالات پیدا ہو جائے کہ کوئی ایک گروہ یا فریق دوسرے پر
 ظلم و زیادتی نہ کر سکے۔ کیا یہ صورت حالات محض نئی دستوری روایات کے ذریعہ سے وجود میں

آ سکتی ہے جیسا کہ کانگریسی لیڈروں کا خیال ہے! دراصل ہندوستان کا دستوری مسئلہ اس وقت تک قابل اطمینان طور پر حل نہیں ہو سکتا جب تک کہ کانگریس اور مسلم لیگ میں کوئی باعزت سمجھوتہ نہیں ہو جاتا۔ اس کے علاوہ ہندوستانی ریاستوں کی حیثیت بھی خود ان وایان ریاست کے مشورہ اور مرضی سے متعین ہو جانی چاہئے۔ غرض کہ یہ سب مسائل بہت بحث و مباحثہ چاہتے ہیں۔ اس وقت جبکہ جاپان کے ہوائی جہے ہندوستان پر شروع ہو چکے ہیں ان دستوری مباحث میں قومی وقت کو ضائع نہیں کیا جاسکتا۔

سر شیفرڈ کی لائی ہوئی برطانوی پیشکش کو ہندوستان کی سب اہم سیاسی جماعتوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے لیکن ان سب کے ایسا کرنے کی وجوہ مختلف ہیں۔ کانگریس نے ان تجاویز کو اس واسطے مسترد کیا کہ ہندوستان میں زمانہ جنگ میں قومی کابینہ حکومت کا قیام ممکن نہ تھا۔ مسلم لیگ نے اس وجہ سے ان تجاویز کو مسترد کیا کہ پاکستان کے حق کو غیر مبہم اور واضح الفاظ میں برطانوی حکومت نے تسلیم نہیں کیا اگرچہ مستقبل میں متعدد یونین قائم کرنے کے امکان سے ایک حد تک پاکستان کا مطالبہ پورا ہو جاتا ہے۔ لیکن مختلف یونین قائم کرنے کی جو تباہی پیش کی گئی ہے ان کے باعث علی اعتبار سے ان کا وجود ممکن نہ ہوگا۔ برطانوی تجاویز کو مسلم لیگ نے اس واسطے غیر تشفی بخش قرار دیا کہ ان کے بموجب مسلمانوں کو اپنی قیمت کا خود فیصلہ کرنے کا حق نہیں ملتا۔ ہندوستان کا مسئلہ بین اقوامی مسئلہ ہے۔ اس پر عظیم کے مختلف گروہوں میں اتنے اختلافات پائے جاتے ہیں کہ نہ ان پر پردہ ڈالا جاسکتا ہے اور نہ انھیں دوسری نتیجہات کے ساتھ غلط ملکیا جاسکتا ہے لیکن مسلم لیگ دوران جنگ کے لئے کمی ایسے عارضی سمجھوتہ کے لئے تیار ہے جس کی بدولت آئندہ پاکستان کے حق کو متاثر نہ کیا جائے۔

اب سوال یہ ہے کہ سر شیفرڈ کریں اور ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کے لیڈروں کی گفت و شنید کی افکاحی کے بعد کیا ہوگا؟۔ خود کانگریس کے لیڈر اس وقت چہ کہن میں ہیں۔ کانگریسی حکومت سے زمانہ سابق کی بے اعتباریوں کے باعث ان کا سمجھوتہ بہت دشوار معلوم

ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ وہ نازی اور فاشی فلسفہ حیات کے سخت مخالف ہیں۔ ہولٹس ابوالکلام آزاد، پنڈت جواہر لال نہرو اور راجگوپال چاری نے گزشتہ ہفتہ اپنی تقریروں اور بیانات میں اہل ہند کو شکست پسندی کے خیالات اپنے دلوں سے نکال دینے اور خطہ آؤ کا مقابلہ کرنے کی پرزور دعوت دی ہے۔ بعضوں کا خیال ہے کہ ممکن ہے مسٹر جانس کے ذریعہ مشرودہ وٹ کو بیچ مقرر کیا جائے گا تاکہ وہ انڈیا اور ہندوستان اور خود ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں میں کوئی سمجھوتہ کرا دیں۔ مسٹر جانس نے اہل امریکہ کی طرف سے ہندوستان سے تعاون کی توقع ظاہر کی ہے تاکہ امریکہ اس وقت ہندوستان کو جو مدد دے وہ بیکار نہ جائے۔ امید ہے کہ اس ضمن میں عنقریب کوئی نئی صورت پیدا ہوگی تاکہ ہندوستان کے سیاسی لیڈروں کے جوش و خروش کو انصرام جنگ کے لئے باعزت طور پر استعمال کیا جاسکے۔

ملایا، برما اور جزائر شرق الہند پر قبضہ ہو جانے سے جاپان اس وقت چاہے تو فوجی پیش قدمی کا رخ آسٹریلیا کی طرف پھیر دے اور چاہے تو ہندوستان کی طرف پھیر دے۔ ہندوستان پر ہوائی حملے شروع ہو چکے ہیں۔ مشرقی ساحل پر کسی وقت بھی جاپانی فوجیں اتر سکتی ہیں۔ ان حالات میں اہل ہند کا فرض ہے کہ وہ مقاومت کے لئے تیار رہیں اور اگر دشمن سے مقابلہ کی ذمہ داری آئے تو نہایت اطمینان سکون قلب اور جرأت کے ساتھ اپنے وطن کی حفاظت کریں اور شکست خوردگی کی ذہنیت کو اپنے پاس پھٹکے تک نہ دیں۔

دوسرے سائل

{ The Indian Journal of Political Science
Science
باتیہ جنوری۔ مارچ ۱۹۷۱ء۔ اس اشاعت کے
خاص مضامین یہ ہیں۔ (۱) بعض اسلامی

منظرین کے سیاسی نظریات؛ اس مضمون میں جب پروفیسر مارون خاں صاحب شروانی نے ابن
خالبی، ابن رشد، ابن طفیل، غزالی اور مالدی کے سیاسی نظریات کی تشریح کی ہے اور بتلایا ہے
کہ ان منظرین کے خیالات سے اب تک کس قدر لاپرواہی برتی گئی ہے اس ضمن میں مملکت کے
آغاز، مملکت کی ساخت، اقتدار اعلیٰ، بین الاقوامیت، غرضکہ نہایت اہم سیاسی مسائل
کی نسبت ان اسلامی منظرین کے جو تصورات تھے انھیں پروفیسر شروانی صاحب نے نہایت
وضاحت سے پیش کر دیا ہے۔

(۲) سٹریٹشیر و اتھم نے اپنے مضمون ”زمانہ جنگ میں فرد کی آزادی“ میں بعض بنیادی
مسائل کی طرف توجہ دلائی ہے۔ موصوف کا خیال ہے اور صحیح ہے کہ جنگ کے زمانہ میں آزادی
آزاد ملک میں بھی انفرادی آزادی پر محدود قائم کرنی پڑتی ہیں۔ چنانچہ انگلستان میں جنگ شروع
ہونے سے قبل پارلیمنٹ نے اگست ۱۹۳۹ء میں ایمرضی پاورس ایکٹ منظور کیا تھا جس کی
رو سے عالم کو نہایت وسیع اختیارات حاصل ہو گئے۔ ہوم سیکریٹری کو اس قانون کے بموجب
اختیار حاصل ہے کہ ایسے ضوابط نافذ کرے جو پارلیمنٹ میں پیش ہونے سے قبل ہی وہی حکم
رکھیں گے جو پارلیمنٹ میں منظور شدہ قانون کی نوعیت ہوا کرتی ہے۔ پارلیمنٹ زیادہ سے زیادہ
ہوم سیکریٹری سے درخواست کر سکتی ہے کہ وہ ان ضوابط میں سے کسی کا مسودہ دوبارہ تیار کرے۔
اس قانون کے تحت ہر قسم کا پروپیگنڈا اور قہر کے جلسے ممنوع قرار دے جاسکتے ہیں۔ مئی ۱۹۴۸ء
میں جنگ کے سلسلہ میں پارلیمنٹ میں ایک قانون منظور ہوا جس کے بموجب حکومت کو یہ اختیار

ماہل ہو گیا ہے کہ جس شخص سے چاہے اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کو کہے اور اپنے
 سب مواد بدید اس کو تنخواہ دے۔ افراد کی تمام ملکیت پر حکومت اگر ضروری سمجھے تو تصرف
 ماہل کرے۔ صنعتی اداروں پر حکومت قبضہ کر سکتی ہے اور ضروری اور منافع متعین کر سکتی ہے
 ایٹلی مایات کو جس میں بنکسہ بھی شامل ہیں اپنی نگرانی میں لے سکتی ہے۔

غرضکہ موجودہ جنگ ہمہ گیر نوعیت رکھتی ہے۔ اجتماعی مفاد کے مد نظر افراد کو اپنی
 آزادی قربان کرنی پڑتی ہے کہ بغیر اس کے جنگ کامیابی کے ساتھ نہیں چلائی جاسکتی۔

تنقید و تبصرہ

{ ایک آف نیشنز جنیوا۔ ہندوستان میں ملنے کا ۸۰ کروز
نفاست ۲۷۵ صفحات قیمت سواپانچ روپے۔ } World Economic Survey
1939-41

عوام کو کیا غصے پڑھے مکے ملکوں میں یہ یقین کیا جا چکا ہے کہ مجلس اقوام ختم ہو گئی۔ لیکن تذکرہ
بالا کتاب دیکھ کر یہ پتہ چلتا ہے کہ لیگ ختم نہیں ہوئی بلکہ اس سے بڑھ کر حیرانی یہ ہوتی ہے کہ
لیگ نہ صرف قائم ہی ہے بلکہ کچھ نہ کچھ کام بھی کر رہی ہے۔ یہ ضرور صحیح ہے کہ سیاسی حیثیت
لیگ کا خاتمہ ہو چکا ہے اور صحیح معنوں میں تو یہ خاتمہ اس وقت ہی ہو گیا تھا جب لیگ نے
منچوریا کے معاملہ میں جاپان کے سامنے ہتھیار ڈال دئے تھے اور کاری ضرب اس پر اس
ملکی تھی جب ایسے سینیالے معاملہ میں لیگ کے اراکین کے خوشنما اور دلفریب وعدوں کا
پول کھل گیا۔ لیکن باوجود اس سیاسی خودکشی کے اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے
کہ بطور ایک ثالثی ادارے کے لیگ کا کام نہایت قابل قدر رہا ہے اور اس جنگ کے
زمانہ میں ایسے بین الاقوامی ادارہ کی ضرورت تو اور بھی شدت سے محسوس ہو رہی ہے جنگ
چھڑنے کے بعد لیگ کو اکثر شعبے مجبوراً بند کرنے پڑے لیکن یہ نہایت مسرت کا مقام ہے
کہ شعبہ معاشیات اور مالیات بند نہیں کیا گیا اور اس نے اپنا مفید کام جاری رکھا۔ ۱۹۳۲ء سے
یہ شعبہ ہر سال کے اہم معاشی واقعات پر تبصرہ کی صورت میں ایک کتاب شائع کرتا ہے
اور یہ کتاب بھی اسی سلسلہ کی نویں جلد ہے۔ البتہ یہ بجائے سالانہ تبصرہ کے دو سالہ تبصرہ
ہے اس کتاب کے دس ابواب ہیں پہلے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کسی طرح امن کے زمانہ
سے عیش کر جنگ کے زمانہ کی طرف آنا پڑا۔ اس دور کی اہم تبدیلیاں کیا تھیں اور کن

مسائل کا سامنا کرنا پڑا۔ اس دور کی اہم خصوصیت یہ تھی کہ معاشیات کے وہ تمام اصول جو آزاد تجارت اور انفرادی آزادی کے کاروبار پر مبنی تھے ان پر گرجا گیا اور معیشت کو بجائے انفرادی منافع کے اصول کے حکومت کی ضروریات کے اصول پر چلانا پڑا۔ اس اصول کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ پیدائش دولت پر حکومت کی نگرانی اور جہان نگرانی سے کام نہ چلے حکومت کا قابو رکھا جائے۔ چنانچہ کتاب کے دوسرے باب میں بتلایا گیا ہے کہ کس طرح (صنعت) تجارت، زراعت اور محنت پر حکومت کا تصرف اور دباؤ رہا جب تجارت انفرادی نفع کی خاطر نہ ہو اور بازاری قیمتی طلب و رسد کے قانون کے تحت نہیں بلکہ حکومتوں کے فرمانوں کے تحت مقرر ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگ جو چیزیں چاہیں وہ نہیں خرید سکتے۔ پیدائش دولت پر حکومت کے قابو رکھنے کی وجہ سے صرف کی رسد بندی بھی ضروری ہو جاتی ہے۔ کتاب کے تیسرے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کس طرح مختلف ممالک میں رسد بندی کی گئی اور اس کا معیار رہائش پر کیا اثر پڑا؟ ہندوستان میں اس وقت صرف پٹرول کی بڑے پیمانے پر رسد بندی کی گئی ہے اور کم و بیش ہر شخص اس سے غیر مطمئن نظر آتا ہے اگرچہ جنگ کے زمانہ میں ایثار کرنے کی ضرورت کی وجہ سے اس کے خلاف آواز نہیں اٹھائی جاسکتی جب ہندوستان میں صرف ایک شے کی رسد بندی پر مبالغہ نہیں سمجھتے ہیں کہ ان کے حقوق پر چھاپا مارا گیا ہے تو ان ممالک میں صارفین کی کیا حالت ہوگی جہاں زندگی کی کم و بیش ہر ضرورت پر کڑی رسد بندی کی گئی ہے۔ محوری ممالک میں رسد بندی کا سلسلہ ۱۹۳۲ء کے زمانہ سے شروع ہے اور وہ لوگ قریباً اس کے عادی ہو چکے ہیں اس لئے ان ممالک کہ امن کے زمانہ سے جنگ کے زمانہ میں داخل ہونے میں اتنی دشواریاں پیش نہیں آتیں جتنی کہ جمہوری ممالک کو پیش آئی ہیں۔

جنگ کا دوسرا اہم اثر یہ ہے کہ حکومتوں کے اخراجات بھی بڑھ گئے ہیں جنگ کے شروع میں حکومت انگلستان کا روزانہ خرچ قریباً آٹھ کروڑ روپے تھا اس وقت یہ خرچ قریباً

سود کرڈ روپیہ ہو گیا ہے اور شیطان کی آنت کی طرح بڑھتا ہی چلا جا رہا ہے جتنے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ مختلف ممالک میں حکومتوں کا خرچ کتنا بڑھا ہے ان بڑھتے ہوئے اخراجات کو پورا کرنے کے لئے کیا کیا محاصل عاید کئے گئے اور جب محاصل عاید کرنے سے بھی کام نہ چلا تو پھر کس طرح لوگوں سے قرضے حاصل کئے گئے۔ سود کی شرحوں اور قیمتوں کا کیا حال رہا اور قیمتوں پر قابو حاصل کرنے کے لئے کیا کیا تدابیر اختیار کی گئیں۔ کتاب کے باقی چھ ابواب میں اسی قسم کے دوسرے اہم مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ہم اس کتاب کے مطالعے کی پرزور سفارش کرتے ہیں

۱-۱- ق

صفحہ ۹۲ قیمت بارہ آنہ ملنے کا پتہ
ریزرو بینک آف انڈیا بمبئی۔

Review of the Co-operative
Movement in India,
1939-40

یہ رپورٹ مختصر مگر بہت مفید ہے جو حضرات ہندوستان میں اس تحریک کی موجودہ حالت کا پتہ چلانا چاہیں اور ان کے پاس وقت کم ہو ان کو اس رپورٹ کا خاص طور پر مطالعہ کرنا چاہیے یہ رپورٹ ہمارے طلباء کے لئے بھی بہت مفید ہو سکتی ہے۔ اس وقت ہندوستان میں انجمن ہائے امداد باہمی کی جملہ تعداد ایک لاکھ تیس ہزار ہے اراکین کی تعداد ساٹھ لاکھ اور جملہ کاروباری سرمایہ ایک سو سات (۱۰۷) کروڑ ہے لیکن اس وقت اس تحریک کی مالی حالت تسلی بخش نہیں۔ ۱۹۴۰ کے اخیر میں انجمنوں کو دیئے ہوئے قرضوں کی مقدار تیس کروڑ سے کچھ زائد تھی لیکن ان میں سے دس کروڑ کے قرضے ایسے تھے جو وقت پر ادا نہیں کئے گئے تھے، بعض صوبوں میں مثلاً بنگال، بہار، اڑیسہ اور برار میں تو یہ تحریک قریباً ناکام ثابت ہو چکی ہے۔ ریزرو بینک نے ان انجمنوں کی حالت کو درست کرنے کے لئے جو تجاویز پیش کی ہیں ان کا بغور مطالعہ ہر امداد باہمی کی تحریک کے ہمدرد کو کرنا چاہئے

میں تو اب اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ وہ لوگ جن کی معاشی حالت بہت ہے ان کے لئے "اتحاد باہمی" زیادہ مفید نہیں حالانکہ ہندوستان میں جو شاہی زرعی کمیشن قائم ہوا تھا اس نے تو کہا تھا کہ اگر ہندوستان میں امداد باہمی کی تحریک ناکام رہی تو پھر ہندوستان کی تمام امیدوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔

اتحادی حلقوں میں میرے اس بیان پر بہت نے ناک بھون چڑھائی ہے۔ اور میرے اس بیان کو بالکل بھل اور بے معنی خیال کیا جا رہا ہے۔ لیکن آج سے آٹھ سال قبل جب میں نے غیر محدود ذمہ داری کے متعلق لکھا تھا تو بھی مجھ پر اس قسم کے حملے کئے گئے تھے لیکن آج اکثر اتحادی حلقے اس پر مستعد ہو گئے ہیں کہ غیر محدود ذمہ داری سے اس تحریک کو بہت نقصان پہنچا ہے اور مجھے یقین ہے کہ وہ دن دور نہیں جب میرے اس بیان کو کہ "اتحادی باہمی کی تحریک معاشی پستی والے ملکوں کے لئے چنداں مفید نہیں" زیادہ حقیقت کے قریب سمجھا جائے گا۔ اسی رپورٹ کے بعض حصوں میں اجمالاً اس کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے میری ذاتی رائے یہ ہے کہ بہت معاشی حالت والے ملکوں کے لئے تو صرف حکومت کی طرف سے پیدائش دولت کی طرف تیزی اور شدت سے حصہ لینے سے ان کی مشکلات دور ہو سکتی ہیں۔

(۱-ا-ق)

ہتم گورنمنٹ پریس مدراس منیام
۵۲۳ صفحات قیمت دو روپے بارہ آنے

Report of the Committee on
Co-operation in Madras,
1939-40

امداد باہمی کی جتنی رپورٹیں اس وقت تک میری نظر سے گزری ہیں یہ رپورٹ ان میں سے بہترین اور بدترین رپورٹ ہے۔ اب حیران ہونگے کہ اس مقابلیان سے کیا مطلب ہے۔ ایک رپورٹ بہ یک وقت بہترین اور بدترین کیسے ہو سکتی ہے۔ اسی کا جواب کمیشن کی ہمت ترکمی دیکھنے سے ملتا ہے۔ کہ ایشیہ ایک مخصوص ملک ہے۔

ن پر غور و فکر کرنے کے لئے چند جدید مخصوص قابلیت کے افراد کی ضرورت تھی لیکن اس
نی کے اراکین کی تعداد اکیس تھی جس میں سب ہی قسم کے لوگ شامل تھے اس گنگا جمنی
نی کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ بجائے کوئی ایک مستفقہ رپورٹ پیش کرنے کے کیٹی کے چار اراکین
، چار علحدہ علحدہ اختلافی نوٹ لکھے ہیں اور پانچ ممبروں نے مزید تشریحی نوٹ لکھے ہیں۔
کیٹی کی رپورٹ میں جو چیز مجھے سب سے زیادہ قابل افسوس نظر آتی ہے وہ معافی
سیاسیات کا دخل ہے۔ ہندوستان میں سیاسی طور پر پاکستان کا اعلان کرنے پر تو ہر
ندو پس بہ جیس نظر آتا ہے۔ لیکن مجھے اس رپورٹ میں یہ پڑھ کر سخت حیرانی ہوئی کہ
اپریشن میں بینک کاری کی مدت تک صوبہ مدراس میں وہی پاکستان الا اصول جھٹک کھا رہا ہے۔
آندھرا کے حصہ کے لئے ایک الگ یونین اور ایک الگ بینک کا مطالبہ کیا جا رہا
ہے حالانکہ تجربہ بتاتا ہے کہ بینک کاری کے ادارے جتنے بڑے اور مضبوط ہوں اتنی ہی
لی حالت بہتر رہتی ہے اور وہ ملک کی زیادہ خدمت کر سکتے ہیں۔

جہاں تک مدراس میں کو اپریشن کی ترقی اور نشوونما کا تعلق ہے اس رپورٹ میں
ن کا نہایت عمدہ خاکہ کھینچا گیا ہے لیکن تعمیری پہلوؤں کی مدت تک اراکین کیٹی میں
مدید اختلاف نظر آتا ہے ایک گروہ تو وہی قدیم اصولوں کی پیروی کی رٹ لگا رہا ہے اور
دوسرے گروہ کے بعض اراکین نے زیادہ حقیقت شناسی سے کام لیا ہے۔

آیا امداد باہمی کی انجمنوں کی ذمہ داری محدود ہو یا غیر محدود یہ مسئلہ اتحادی حلقوں میں
ہلک خاصی دلچسپی کا موضوع بنا ہوا ہے۔ ہندوستان میں غالباً سب سے پہلے میں نے بانٹ
پر اس خیال کا اظہار کیا تھا کہ امداد باہمی کی انجمنوں کی ذمہ داری غیر محدود نہیں ہونی
چاہئے کیونکہ اس کی وجہ سے ذی حیثیت لوگ اس میں شامل نہیں ہوتے۔ دوسرے جانتا
لی ذمہ داری کا تعلق ہے غیر محدود ذمہ داری کا نفاذ بڑے پیمانہ پر علا نہیں کیا جاسکتا
انجمنوں۔ بہار۔ اڑیسہ اور براد کا تجربہ میرے بیان کی تصدیق کرتا ہے۔ مجھے
سے اس سے بہت مسرت ہوئے کہ کیمڈ کے ایک گروہ نے جمہوری ڈاویہ نگاہ پیش کیا ہے۔

مفید درسی کتابیں کوڑیوں کچھول

جدید جغرافیہ دنیا۔ مکمل مونقشہ جات ضخامت ۳۲۰ سہ سہ۔ یہ جغرافیہ پانچویں سے لیکر آٹھویں جماعت تک کام دے سکتا ہے۔ اہلی قیمت ایک روپیہ بارہ آنہ۔ روزنامہ قیمت صرف پانچ آنہ۔
تاریخ ہند۔ مکمل مونقشہ جات ضخامت ۸۰ سہ سہ۔ طالب علموں کے لئے یہ بہت کارآمد کتاب ہے۔ اہلی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف چار آنہ سکے عثمانیہ۔
جغرافیہ ملک سرکار عالی۔ سو رنگین نقشہ جات و تصاویر۔ یہ جغرافیہ تیسری اور چوتھی جماعتوں کے لئے لکھا گیا ہے۔ رعایتی قیمت صرف دو آنہ سکے عثمانیہ۔
سیلس جغرافیہ و کن۔ رعایتی قیمت صرف ایک آنہ سکے عثمانیہ۔
اصول حفظان صحت۔ سو تصاویر۔ بہت دلچسپ انداز میں حفظان صحت کے جملہ اصول لکھتے ہیں۔ قیمت دو آنہ چار پائی سکے عثمانیہ۔

المنشہر سید عبدالقادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم شیم پریس
گورنمنٹ ریجکیشنل پرنٹرز حیدر آباد (دکن)

کارنامہ حیدری۔ رائٹ آنریبل نواب سر اکبر حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظم ملکات آصفیہ کی مکمل سوانح حیات و معذات و پیامات قلبند کئے گئے ہیں جس میں متعدد تصاویر کاغذ اور چھپائی نفیس۔ قیمت مچھلہ دس روپے (دس روپے)۔
مشاہیر ہند۔ اس کتاب میں چھ مشاہیر ہندوستانی یعنی آغا خاں۔ اقبال۔ سر اکبر حیدری۔ بوس ٹیکو اور جواہر لعل نہرو کے سبق آموز سوانح حیات اور ان کی علمی ادبی کارناموں پر تبصرے قوم پرستی کے کارنامے اور ان کے پیغامات کو بہترین پیرایہ میں درج کیا گیا ہے۔ قیمت مچھلہ (دس روپے)۔

المنشہر سید عبدالقادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم شیم پریس
گورنمنٹ ریجکیشنل پرنٹرز

مکتبہ جا کی نئی کتابیں

خطوط محمد علی یہ اُن خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں، دوستوں اور ملک کے سربراہوں، حضرات کو لکھے تھے۔ اُن میں سے چند خط اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور بقیہ ”محمد علی میوزیم“ کتب خانہ جامعہ سے لئے گئے ہیں۔

کبھی شخص کے خط صحیح معنوں میں اُس کی زندگی کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ سوچتا ہے اور جو اس کے دل پر گزرتی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مرحوم کا تو یہ حال تھا کہ وہ سیاست تک میں زمانہ سازی اور ظاہر و آری کے قابل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھنے میں تکلیف نہ برتتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ خطوط ہندوستان کے ایک ہنگامہ خیز دور کی تاریخ کے ابواب ہیں اور مرحوم کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۲۰ صفحات۔ قیمت ۱/۲ روپے۔

بحرالکابل کی سیاست مصنفہ امین خالیدی۔ اس مقالے میں مصنف نے بحرالکابل کی سیاسی اور معاشی اہمیت ظاہر کی ہے۔ یورپ نے امریکہ، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اتحاد اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکرات کے امکانات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۱/۲ روپے۔

اسلامی ممالک کی سیاست مصنفہ عشرت علی۔ مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق، عرب اور ایران وغیرہ کی سیاسی اہمیت کیسا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں میں کس قسم کی نئی سیاسی تحریکیں اُبھیں ان کا کیا اثر ہوا اور موجودہ وقت میں ان کی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۱/۲ روپے۔

مصنف محمد قاسم حسن۔ مصنف نے اس مقالے میں قومیت اور بین الاقوامیت کے مفہوم کی تشریح کی ہے اور اس کے عناصر سے

بحث کی ہے نیز بتایا ہے کہ قومیت کا ارتقاء کس طرح ہوا، مشرق میں قومیت کا تصور کیا ہے اور یورپ والے کس قسم کی قومیت کے قائل ہیں۔ اس مسئلہ کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ بین الاقوامیت کے تخیل کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ اس کا موجودہ تصور کیا ہے اور مستقبل میں اس کی کیا نوعیت ہوگی۔ آخر میں انہیں اقوام کی ہیئت اس کے ارتقاء اس کی کارگزاریاں اور اس کی ناکامی کے اسباب پر بھی تبصرہ ہے۔ قیمت ۷ روپے۔

مصنف شاہد حسین رزاقی۔ یہ سمجھنا کہ ناسیت کا تخیل ہٹلر کی دماغی پرورش اور ہٹلر نہ رہے تو ناسیت خود بخود ختم ہو جائے گی بالکل غلط ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ہٹلر ناسیت کی پیداوار ہے اور یہ نظریہ دراصل ایک جدید ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے ہٹلر نے پروان چڑھایا۔ مصنف نے آخر میں ناسیت کے اچھے اور بُرے پہلوؤں کو بھی نمایاں کیا ہے۔ قیمت ۷ روپے۔

موجودہ جنگ کی وجہ سے ہر شخص کو سیاسی معاملات سے خاص ناموران سیاست دلچسپی پیدا ہو گئی ہے۔ ہٹلر، مولینی، روزولٹ، اسٹالن، چرچل اور عصمت آفندہ ہر شخص کی زبان پر رہتے ہیں۔ ان کے حالات سے ناواقفیت کی بنا پر معاملات صحیح طور پر سمجھنے میں کبھی کبھی دشواری پیدا ہوتی ہے۔ اس کتاب میں ایشیا اور یورپ کے انہیں مسئلہ سیاسی رہنماؤں کے حالات درج ہیں اس میں بہت سے ایسے لوگوں کے حالات بھی ملیں گے جو غریب مگر اسے پیدا ہوئے تھے لیکن اپنی ہمت کی رہنمائی سے آج بڑی بڑی سلطنتوں کی آزادی ان کے دم و کرم پر موقوف ہے۔ قیمت حصہ اول ۶ روپے

حصہ دوم "مشاہیر عالم" زیر ترتیب ہے۔

ٹروٹسکی۔ مترجمہ۔ ایم ایم۔ جوہر۔ ٹروٹسکی کو کون نہیں جانتا۔ موجودہ روسی حکومت نے اسے ہائی

قراردید ہاتھ تھا۔ اس کے جو ساتھی اب تک روس میں موجود تھے۔ ۱۹۳۷ء میں ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ ان مجرموں نے اپنے جرم کی ذمہ داری ٹروٹسکی پر ڈال دی۔ ٹروٹسکی کی صفائی اور غداری کی خاطر امریکہ میں ایک کمیشن بنایا گیا جس نے ٹروٹسکی کے بیانات لئے۔ یہ کتاب انہی بیانات کا خلاصہ ہے۔ اس میں ان تمام کارناموں کا کچا چمٹا ہے جو روس میں اشتراکیت کے پروے میں کئے جا رہے ہیں۔ شروع میں روسی انقلاب کی مختصر تاریخ بھی آگئی ہے۔ زبان اتنی صاف اور سہل ہے کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی اچھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے۔ قیمت دس آنے۔

ان پروفیسر اشتیاق حسین قریشی۔ اس ڈرامے میں مصنف نے ایک بت تراش **بت تراش** کی نفی کہنیاں کی تصویر کھینچی ہے اور اسی سلسلے میں جن وحشی اور دنیا کی تخلیق میں رنج و مہرت کے وجود پر ایک فلسفیانہ نظر ڈالی ہے۔ انداز تحریر اس قدر دلکش ہے کہ پڑھنے والا مصنف کی نظر سے دیکھتا ہے اور اُن کے دماغ سے سوچتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ قیمت ۴

صد دفتر مکتبہ جامعہ قریول باغ، نئی دہلی

۱۔ مکتبہ جامع مسجد دہلی ۲۔ مکتبہ جامعہ بیرون لوباری دروازہ، لاہور
شاخیں :- ۳۔ مکتبہ جامعہ این آباد لکھنؤ ۴۔ مکتبہ جامعہ پرنس بلڈنگ بمبئی ۵۔
۶۔ کتاب خانہ عابد شاہ - حیدر آباد دکن -
مول ایجنسیاں :- ۷۔ سرور بک - ایجنسی بازار قصہ خوانی پشاور۔

جغرافیہ اور اس تاریخی و جغرافیہ

(مرتبہ مولوی سید شرف الدین صاحب قادری ایم اے بی ٹی)

یہ اردو زبان میں ایک پہلا اٹلس ہے۔ قریب قریب نصابی جیو جی اٹلس تاریخ و جغرافیہ حیثیت سے مکمل ہونے کے علاوہ عام شائقین کے دلچسپی کا باعث ہے۔ طلباء کے لئے تو نہایت ہی مفید ہے جس میں ملکی بلاکوں کے (۴۲) عدد نقشے رنگین اور سیاہ و سفید ساتھ ساتھ نقشہ جات و تصاویر کے علاوہ تاریخ اور جغرافیہ کے متعلق پوری پوری شرح موجود ہے۔ قیمت ۸۵ صفحہ۔ ۴ رکھدار یا ۸۸ رحالی۔

یہ اٹلس شروع سے آئینہ نگاری بلاکوں کے ذریعہ جیو جی آرٹ پیپر پر مصوری اٹلس دنیا نہایت ہی آب و تاب کے ساتھ ابھی چند ہی روز ہوئے طبع و شائع ہوئی ہے۔ سب نقشہ جات و تصاویر رنگین بلاکوں پر چھپے ہیں۔ جس کا مطالعہ طالب علموں کے لئے ہر حیثیت سے مفید اور کارآمد ہے۔ قیمت ۴ رکھدار یا ۸۸ رحالی۔

اس کو مؤلف نے برسوں کی محنت اور سالہا سال کے وسیع تجربہ کے بعد اہل ملک کے سامنے پیش کیا ہے۔ امید کی جاتی ہے کہ علم دوست حضرات شوق و رشتوں اس کے مطالعہ سے دلچسپی لے کر مؤلف صاحب کی رہنمائی فرمائیں گے۔ یہ حصوں پر مشتمل ہے پہلے حصے میں ہائ ٹون بلاک کی رنگین و سادہ ۶۴ تصویریں اور دوسرے حصے میں لائن بلاک کے ۶۴ رنگین نقشے ہیں۔ تیسرے حصے میں ہر دو کا خلاصہ شکل مضموں دیا گیا ہے۔ آج تک تاریخ اور جغرافیہ عام معلومات کے لئے کوئی کتاب اس نوعیت کی شائع نہیں ہوئی۔

قیمت مجلد ۸۸ رکھدار یا ۴۴ رحالی

ہندوستان کی ایک صحیح 'سند' اور جامع تاریخ ہے۔ جو پانچ جلدوں
 میں طبع اور شائع ہو رہی ہیں۔ اور ہر جلد اپنے مخصوص مضامین کے
 پانچ جلدوں میں اعتبار سے ایک مکمل حیثیت رکھتی ہے۔ جلد دوم جلد سوم جو علی الترتیب
 سلاطین افغانیہ اور شاہان مغلیہ کے عہد ہائے حکومت ظاہر کرتی ہے۔ (یعنی ہندوستان میں
 مسلمانوں کے دور فرمانروائی کی تاریخ ہے) طبع ہوئے ہیں جس میں تصاویر اور نقشے موزونیت
 کے لحاظ سے شریک کئے گئے ہیں۔ اور یہ عثمانیہ یہ ترک سے لے کر بی۔ اے تک یہ کتابیں بڑی
 خوبصورت کام دے سکتی ہیں۔ چونکہ یہ محدود تعداد میں طبع ہوئی ہیں۔ اس لئے ہم پبلک سے عموماً
 جامہ عسائیہ کے اندر گریجویٹوں سے خصوصاً درخواست کرتے ہیں کہ یہ دونوں جلدیں اپنی اولین
 فرصت میں خرید کر فائدہ اٹھائیں۔ ہمارا یہ یقین ہے کہ شاہین 'جدید تاریخ ہند' کو خرید کر بھی
 مایوس نہ ہونگے۔ قیمت پندرہ روپے یا پندرہ روپے

ناشر

سید عبد القادر اینڈ سنس تاجران کتب

چارمینار۔ حیدر آباد دکن

کتاب خانہ

حیدر آباد میں یوں تو کئی کتب خانے ہیں لیکن کیا اب 'نادر اور جدید اردو' ادبی، تاریخی، مذہبی و اخلاقی کتب مکمل طور سے ایک جگہ کہیں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہی حیدر آباد کے قدیم بچاؤ سالک کتب خانہ سید عبدالقادر اینڈ سنس چارمینار نے پوری کر دی ہے۔ مثال کے طور پر مولوی سید علی گلگڑی - حرم کا مشہور آفاق کتاب "مدن عرب" کو جو کہ مدتوں سے نایاب تھی وروپہ پر بھی نہیں مل سکتی تھی اس کتب خانہ کے مالک ہمت کرے۔ نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع کی اور اس کی قیمت صرف ۵ روپیہ رکھی فون نمبر ۲۲۸۲۔

اس کتب خانہ کے زیر اہتمام ایک خاص شعبہ قائم ہے جو مشہور مؤلفین غین کی کتب کے شائع کرنے کا انتظام کرتا ہے۔ جو اہل قلم حضرات تصانیف کو شائع کرنا چاہتے ہیں اس کے متعلق ہر وقت مشورہ فرما سکتے۔ اس کتب خانہ کے تحت ایک پریس بھی ہے جو اعظم ایٹیم پریس کے نام سے مشہور ہے۔ جہاں ہر قسم کارنگین و سادہ کام بکغایت اور عمدگی پابندی کے ساتھ ہوتا ہے۔ فون نمبر ۲۲۸۲۔

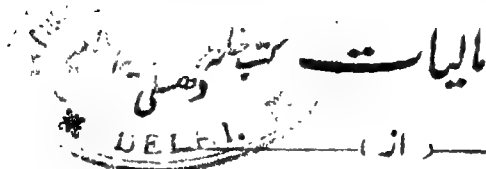
معزز حضرات کی سہولت کی خاطر اس کتب خانہ کی ایک شاخ سرسور سید عبدالرزاق تاجر کتب عابد روڈ پر بھی قائم کی گئی ہے جہاں اردو، انگریزی لٹریچر کا کثیر اشاک موجود ہے جہاں تشریف فرما ہو کر کتب ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں۔ فون نمبر ۲۲۸۲۔

سیاست

DELET.

جلد ۳	جولائی ۱۹۴۲ء عیسوی	نمبر ۳
	فہرست مضامین	
نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار
۱	ایالات عامہ اور ہندوستانی مالیات	جناب اکبر جعفر خن صاحب پی ایچ۔ ڈی۔ مندر شعبہ عریانیات بمبئی
۲	رسول کریم کی سیاسیات	جناب سید معین الدین قادری صاحب تسلیم ایم اے جامعہ عثمانیہ کراچی
۳	سلاجقہ کی سیاست	جناب قاضی احمد کبیر الدین منٹا عثمانیہ
۴	ہندوستان کی ایلاتی پالیسی	جناب اکبر انور اقبال صاحب قریشی پی ایچ ڈی مندر شعبہ معاشیات بمبئی
۵	ناتیت کا معاشی پہلو	جناب امتیاز حسین خان نصیب (بی کام لندن) پکھرا معاشیات جامعہ عثمانیہ سندھ کراچی
۶	رفقہ عالم	اڈویر
۷	دوسرے رسائل	
۸	تنقید و تبصرو	

مالیات عامہ اور ہندوستانی



جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی ایچ ڈی صدر شعبہ عمرانیات
(جامعہ عثمانیہ سرکار عالی)

ہندوستان میں چھوٹی بڑی تقریباً سو بیسی ریاستیں قائم ہیں
ایسی ریاستوں کی آمدنی جو پرانے زمانے کی یادگار یا برطانوی حکومت کی پروردہ ہیں
ان ریاستوں کو مختلف درجوں کی اہمیت اور خود مختاری حاصل ہے، مالیات کے نقطہ
نظر سے بعض ریاستیں برطانوی صوبوں سے زیادہ اہم ہیں، مثلاً بھاؤنگر کی آمدنی سرحدی
صوبے یا اڑیسہ سے زیادہ ہے، کشمیر کی آمدنی آسام سے زیادہ ہے۔ میسور کو سندھ
سے زیادہ ملتا ہے اور حیدرآباد کی آمدنی متوسط صوبے یا بہار کی آمدنی سے ڈیڑھ ہی ہے۔
آمدنی کے اعتبار سے سب سے زیادہ اہم ریاستیں یہ ہیں۔

۱۔ حیدرآباد (سالانہ آمدنی کا معتبر اندازہ) ۸۰۵۰۰۰۰۰

۲۔ میسور () ۳۰۵۰۰۰۰۰

۳۔ جموں کشمیر () ۲۰۵۰۰۰۰۰

۴۔ گوالیار بڑودہ ٹنڈکورد ہر ایک کی آمدنی ۲۰۵۰۰۰۰۰

۵۔ بھاؤنگر ۲۰۰۰۰۰۰۰

۶۔ جوڈھپور یا پٹیالہ () ۱۰۵۰۰۰۰۰

۷۔ بے پور بیکانیر (ہر ایک کی آمدنی) ۱۰۲۵۰۰۰۰

۱۲۔ اندور

۱، ۱۵، ۲۰۰، ۲۰۰۰

ایک کروڑ اور پچاس لاکھ کے درمیان (گھنٹی ہوئی نسبت سے) آمدنی ناؤنگر، جو ناگڈھ، بھوپال، کوپین، اودے پور، کولھاپور، سورومی، ریوا اور گندول کی ہے ۴۵ ریاستیں مثلاً رام پور، اور، کپورتھلہ، نابھا، کوپچ بہار، ٹونک، دتیا، راجکوت وغیرہ ایسی ہیں جن کی سالانہ آمدنی ۵ لاکھ سے کم اور دس لاکھ سے زیادہ ہے گویا ۶۰۰ ریاستوں میں سے

۲۵ ریاستوں کی آمدنی نصف کروڑ سے زیادہ ہے۔

۴۵ ریاستوں کی آمدنی دس لاکھ لاکھ اور دس لاکھ کے درمیان ہے بقیہ ریاستوں کی آمدنی دس لاکھ بھی نہیں۔

دس لاکھ اور ایک لاکھ کے درمیان آمدنی پانچوالی ریاستیں ۴۵، ۳۵، ۳۰، ۲۵، ۲۰، ۱۵، ۱۰، ۵، ۳، ۲، ۱ ہیں بقیہ ۳۵، ۳۰، ۲۵، ۲۰، ۱۵، ۱۰، ۵، ۳، ۲، ۱ ریاستوں کی آمدنی ایک لاکھ سے بھی کم ہے۔ یہ ریاستیں صرف نام کی ریاستیں ہیں۔ ان کا درجہ اور مرتبہ درحقیقت مثل جاگیرداروں کے ہے ان میں سے دو سونا نام ہذا "ریاستیں" ایسی ہیں جن کی آمدنی دس ہزار روپیہ سالانہ سے کم ہوتے ہوئے چند سو روپہ جاتی ہے۔ دو ریاستیں ہمارا اور بلہری تو ایسی ہیں جنہیں سالانہ تنواروپیہ بھی نہیں ملتے !!

میسور ریاستیں ہیں جن کا رقبہ ایک مربع میل بھی نہیں۔ اور کئی ریاستیں ایسی ہیں جن کی آبادی سو سے کم ہے !! ان مضحکہ انگیز ریاستوں سے لے کر چھوٹی بڑی تمام ریاستوں کی سالانہ آمدنی کا معتبر اندازہ پچپن کروڑ سے کم اور پچاس کروڑ سے زیادہ کیا جانا چاہیے۔

آٹھ دس برس ہوئے سرولیم بارٹن سابق رزیدنٹ حیدرآباد نے تمام ریاستوں کی آمدنی کا اندازہ ۴۸ کروڑ کیا تھا۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ موجودہ زمانے میں تمام دیسی ریاستوں کی آمدنی پچاس ملین پچپن کروڑ ہوگی۔

ویسی ریاستوں کے ذرائع آمدنی میں سب سے زیادہ اہم مالگزارہی ہے۔ اس کے بعد آبکارہی، کرورگیری، ریل، جنگل، سود وغیرہ کو اہمیت حاصل ہے۔

بعض بعض ریاستوں کے خصوصی ذرائع آمدنی ہیں مثلاً بڑوہ اگرچہ خود ویسی ریاست اور برطانوی حکومت کی بان گدار ہے مگر اسے دوسری ریاستوں سے (جو کسی زمانہ میں بڑوہ کے تحت تھیں یا اس سے متعلق ہو گئی تھیں) چھ سات لاکھ روپیہ سالانہ خراج ملتا ہے۔ گویا بڑوہ خراج کی لین دال بھی ہے اور دین دال بھی۔

میسور کا شمار بلاشبہ ہندوستان کی سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور ترقی پذیر ریاستوں میں ہوتا ہے۔ اس نے صنعت کو فروغ دیکر اپنی آمدنی میں خاصہ اضافہ کر لیا ہے۔ میسور کا ریشم، سونا، مندر، ہاتھی، اور جل بجلی سارے ہندوستان کے لیے قابل قدر اور قابل رشک ہے۔ سونے کی کان ہے تو میسور میں مگر اس سے زیادہ تر انگریزی کمپنی مستفید ہوتی ہے ریاست کو البتہ خالص آمدنی کا ایک جزو ملتا ہے۔ تقریباً ۲۰ لاکھ سالانہ۔

حیدر آباد کو سکے بنانے اور کاغذی روپیہ جاری کرنے کی وجہ سے پندرہ بیس لاکھ سالانہ ملتے ہیں۔ بعض ساحلی ویسی ریاستوں کو نمک سے بھی منافع ہوتا ہے۔ یہ کہنا صحیح کہے ریاستوں کے ان خصوصی ذرائع کو نظر انداز کرتے ہوئے عام ذرائع آمدنی وہی ہیں جو بقیہ صوبائی ہندوستان کے ہیں۔ بطور مثال ہم سب سے بڑی ویسی ریاست حیدر آباد اور راجپوتانے کی مشہور ریاست جو دھپور کی آمدنی کا کسی قدر تفصیلی تذکرہ کرتے ہیں۔

حیدر آباد کی ریاست میں آمدنی کے ذریعے اور ان کو حاصل کی ہوئی آمدنی کے جدید ترین اعداد یہ ہیں۔

۱۹۳۸-۳۹ء	۱۹۳۷-۳۸ء
کی حقیقی آمدنی	کی متوقع آمدنی
۲،۹۵،۳۵،...	۳،۱۰،۰۰،...

مالگزارہی

۱'۸۸'۵۰'۰۰۰	۱'۸۲'۰۵'۰۰۰	آبکاری، گانجہ، ایفون
۱'۳۵'۰۰'۰۰۰	۱'۴۱'۲۲'۰۰۰	ریلیس
۱'۲۰'۰۰'۰۰۰	۱'۱۱'۲۶'۰۰۰	کرورگیری
۳۱'۰۰'۰۰۰	۳۰'۵۴'۰۰۰	سود
۲۹'۱۷'۰۰۰	۲۹'۱۷'۰۰۰	برابر کا معاوضہ
۲۷'۶۷'۰۰۰	۲۳'۲۱'۰۰۰	سکہ سازی، کافذی زر اور تباولہ
۲۹'۹۰'۰۰۰	۲۱'۳۱'۰۰۰	پٹرول، محصول، سواری، محصول، شکر، محصول، سگریٹ، محصول
۱۷'۵۰'۰۰۰	۱۷'۳۸'۰۰۰	اشامپ
۱۴'۵۰'۰۰۰	۱۴'۰۵'۰۰۰	پٹھانہ (ڈاک)
۱۳'۱۰'۰۰۰	۱۳'۱۲'۰۰۰	جنگل
۵'۵۰'۰۰۰	۵'۳۸'۰۰۰	کان کنی (معدنی ذخیروں کی آمدنی)
۵'۰۰'۰۰۰	۳'۰۳'۰۰۰	بجلی
۲'۵۰'۰۰۰	۲'۵۸'۰۰۰	رجسٹریشن

یہ اعداد ۱۹۵۷ء (فصل) کے انگریزی بجٹ نوٹ سے لئے گئے ہیں۔ حیدرآباد کا سرکاری سنہ فصل کہلاتا ہے۔ فصلی سال کا آغاز ۶ اکتوبر کو ہوتا ہے۔ ۱۹۵۷ء کی حقیقی آمدنی ۶ اکتوبر ۱۹۵۷ء اور ۶ اکتوبر ۱۹۵۸ء کے درمیانی سال کی ہے فصلی اور عیسوی سنوں کے رواج کی وجہ سے کئی مرتبہ پیچیدگی پیدا ہو جاتی ہے۔ عیسوی سنہ بین الاقوامی اہمیت رکھتا ہے اور کل ہند اہمیت حاصل کر چکا ہے کیا اچھا ہو کہ حیدرآباد میں بھی اسی سنہ کو اختیار کیا جائے۔

۱'۵۰'...	۴'۵۳'...	متفرق
۵۰'...	۳۶'...	آب پاشی
۹'۲۶'۸۵'...	۸'۹۲'۶۳'...	حقیقی آمدنی ۱۹۳۸-۳۹ (۳۸)۔
۳۱'۹۵'...	۲۲'۰۸'...	صنعتی محفوظ، تحفظ غذا اور شرک سے
۰۳۳'...	۰۳۳'...	سیلفین
۱۵'۶۸'۴۶'...	۹'۱۴'۷۲'...	عثمانیہ سکتے ۱۹۳۸-۳۹ کی کل آمدنی
۹'۳۰'۳۰'...	۷'۸۵'...	برطانوی سکتے ۱۹۳۸-۳۹ کی کل آمدنی

گزشتہ پندرہ سال میں حیدر آبادی ریاست کی آمدنی یہ تھی۔

کیفیت موازنہ

	۱۹۳۰-۳۱	کل آمدنی
	۱۹۳۱-۳۲	"
۸'۰۶'۱۸'...	۱۹۳۲-۳۳	"
۷'۹۵'۲۷'...	۱۹۳۳-۳۴	"
۸'۵۳'۴۱'...	۱۹۳۴-۳۵	"
۹'۰۵'۶۱'...	۱۹۳۵-۳۶	"
۹'۳۳'۴۲'...	۱۹۳۶-۳۷	"
۹'۳۹'۹۶'...	۱۹۳۷-۳۸	"
۹'۱۴'۷۲'...	۱۹۳۸-۳۹	حقیقی کل آمدنی

۱۹۳۹-۴۰ء - متوقع آمدنی ۹,۱۳,۰۰۰

۱۹۴۰-۴۱ء - بجٹ کے مطابق متوقع آمدنی ۹,۶۸,۰۰۰

ان اعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ حیدرآباد ریاست کی سالانہ آمدنی نو کروڑ سے
ادار کھدار کے مطابق پونے آٹھ کروڑ ۵۰,۰۰۰ روپے۔

حیدرآبادی مالیات کے متعلق چند باتیں قابل لحاظ ہیں :-

(۱) سب سے پہلے یہ کہ حیدرآبادی ریاست کا ذاتی روپیہ ہے۔ جسے حالی سکے
یا موجودہ تاجدار کے نام نامی سے عثمانیہ سکے کہتے ہیں۔ برطانوی ہند کے روپیہ کو
حیدرآباد میں کھدار روپیہ کہتے ہیں۔ حالی سکے کی قدر و قیمت برطانوی ہند کے
سکے کے مقابلہ میں ہمیشہ کم رہتی ہے۔ کھدار حالی اور حالی کھدار کی شرح تبادلہ گنتی
بڑھتی رہتی ہے۔ حالی کھدار شرح تبادلہ کی انتہائی شرحیں (۱ ماٹھی) اور (۱ ماٹھی)
فی سو روپیہ کھدار مقرر کی گئی ہیں۔ یعنی سرکار نے ایسا انتظام کیا ہے کہ حالی کھدار کا
بھاؤ (۱ ماٹھی) اور (۱ ماٹھی) کے درمیان رہے گا۔ فی سو روپیہ کھدار کم سے کم
(۱ ماٹھی) یا زیادہ سے زیادہ (۱ ماٹھی) ملیں گے۔

سرکاری (منتقل) شرح تبادلہ (۱ ماٹھی) فی سو کھدار ہے۔ اس شرح کے
مطابق چھ کھدار کے سات حالی ہوتے ہیں لہذا ۶,۰۰,۰۰۰ کھدار کے ۶,۰۰,۰۰۰
حالی ہوں گے۔ اور ۷ کروڑ حالی کے اسی شرح سے صرف ۶ کروڑ کھدار ہوں گے۔ یہ
کہنا صحیح ہوگا کہ حیدرآبادی سکے یعنی حالی روپیوں میں ۱۹۳۸-۳۹ء کی آمدنی اگرچہ
نو کروڑ ۵ لاکھ تھی مگر برطانوی روپیہ کے مطابق صرف سات کروڑ ۵ لاکھ ہوتی تھی۔
کئی لوگوں نے حیدرآباد کے موازنہ کا مقابلہ کسی اور ریاست یا برطانوی ہند کے

کسی صوبے سے کرتے وقت یہ غلطی کی ہے کہ حیدر آباد کے سکے کی قدر و قیمت کا لحاظ نہیں رکھا چونکہ علمی کتابوں اور تحقیقی مقالوں میں بھی یہی ہوتا ہے اور وہ مختلف قدر و قیمت کے سکون کا باہمی تقابل کیا جاتا ہے لہذا اس غلطی کی طرف خاص طور پر توجہ مبذول کرانی جاتی ہے۔ غرض یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ حیدر آبادی ایات کے متعلق تمام حوالے حیدر آبادی روپیوں میں ہوتے ہیں اور خاص کر بیرون حیدر آباد سے متبادل کرتے وقت اس فرق کا لحاظ رکھنا لازمی ہے چونکہ تمام اعداد کا برطانوی ہند کے روپیہ میں منتقل کرنا طویل عمل اور دوسری کا باعث ہوتا لہذا سہولت کی خاطر میں نے بھی تمام اعداد حیدر آبادی روپیوں میں دینے ہیں البتہ میزان کو کلدار میں بھی ظاہر کیا ہے۔ حیدر آباد کی ایات کے متعلق دوسری قابل لحاظ بات یہ ہے کہ ریاست کی آمدنی کے اہم ترین ذرائع اگرچہ مالگڈاری اور آبکاری ہیں مگر کل ریاست میں جس قدر مالگڈاری اور آبکاری وصول کی جاتی ہے وہ صرف ریاست کو نہیں ملتی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مالگڈاری اور حق ملکیت کے نقطہ نظر سے ریاست کئی حصوں میں منقسم ہے جنہیں دیوانی، صرف خاص، سستان اور جاگیر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

جو علاقے براہ راست ریاست کے تحت ہوں اور کلیتہاً ریاست کے قبضہ میں ہوں انہیں محض ”دیوانی“ یا ”دیوانی علاقہ“ یا ”خالصہ“ کہتے ہیں۔ ریاست کا تقریباً ۵۵ فیصد رقبہ دیوانی ہے۔

جو علاقے اعلیٰ حضرت حضور نظام کی ملکیت میں ہیں، انہیں ”صرف خاص“ کہا جاتا ہے یعنی وہ علاقے جن کی آمدنی ”صرف خاص“ کے لیے مقرر کر دی گئی ہو۔ ”صرف خاص“ کے علاقوں سے جتنی آمدنی (زیادہ تر مالگڈاری اور آبکاری) وصول ہوتی ہے وہ کلیتہاً اعلیٰ حضرت حضور نظام کی ہوتی ہے۔ صرف خاص کی اہمیت کے مد نظر اس کا انتظام ریاستی انتظام سے ملحدہ طور پر کیا جاتا ہے۔ موزونیت اور ضرورت کے مطابق باہجہ صرف خاص

کے محکمے اور سررشتے قائم ہیں جو ریاست کے محکموں اور سررشتوں سے الگ ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان میں اشتراک عمل ضروری ہے مگر پھر بھی دونوں کی نوعیت جداگانہ ہے۔ صرف خاص کی آمدنی کا اندازہ ہے۔ اگر وڈر سالانہ کیا جاتا ہے۔

حیدرآباد میں بعض قدیم سلطنتوں کی یادگار جاگیریں موجود ہیں مختلف زمانوں میں یہ ریاست نما جاگیریں مختلف حاکموں کو خراج ادا کرتی تھیں۔ عرصہ تک مرہٹوں کو چوتھ ہلا کیا اور انگریزی عہداری نے بھی ان سے خراج حاصل کیا۔ ان علاقوں کو ”سمستان“ کہتے ہیں۔ جن میں سب سے زیادہ اہم گدوال کی سمستان ہے۔ سمستانوں کی کل تعداد دس بارہ ہے جن میں پالونچہ، ونپرتی، جتھ پرول، امرچنٹا گردگنہ وغیرہ ہیں۔ ہر ایک سمستان کی طرف سے حیدرآباد ریاست کو کچھ نہ کچھ پیشکش ضرور ملتا ہے۔ گدوال کا پیشکش لاکھ پندرہ ہزار، ونپرتی کا ۸۲۰۰۰ اور جتھ پرول اور امرچنٹا تقریباً پون پون لاکھ ہے۔ کل سمستانوں کی مجموعی آمدنی کا اندازہ پچیس تیس لاکھ سے کم نہیں۔

صرف خاص مبارک اور سمستانوں کے علاوہ حیدرآباد میں تین بڑی بڑی جاگیریں ہیں جنہیں پائیگاں کہتے ہیں۔ ریاست کی خود مختاری کے وقت سے یہ پائیگاں بین الاقلم ہیں۔ سب سے بڑی پائیگاہ کرکٹ کے مشہور سرپرست نواب عین الدولہ بہادر مرحوم کی ہے اس کا رقبہ ۲ ہزار مربع میل ہے اور آمدنی ۳۲ لاکھ ہے۔ تینوں پائیگاہوں کی مجموعی سالانہ آمدنی تقریباً نصف کروڑ ہے۔

صرف خاص، سمستانوں اور پائیگاہوں کے علاوہ چھوٹی بڑی کئی جاگیریں ہیں جن کی آمدنی متعلقہ جاگیرداروں کو ملتی ہے۔ ان جاگیروں کے اہم ترین ذرائع آمدنی مالگذاری اور آبکاری ہیں۔ ہر جاگیر کی حیثیت، رقبہ آبادی اور آمدنی کے مطابق مختلف ہے۔ بڑی بڑی جاگیروں کو دیوانی اور نو جداری کے حقوق حاصل ہیں۔ انکی پولیس بھی علیحدہ ہے۔ البتہ ہر جگہ ریاست کی بڑھتی ہوئی نگرانی کی وجہ سے حالت (کسی قدر) مست

رفتا رہی تھی) روپیہ اصلاح ہے۔

سب سے بڑی جاگیر نواب سالار جنگ کی ہے۔ جن کے دادا حیدر آباد کے محسن اعظم اور کل ہند شہرت اور مقبولیت پانے والے مذہب تھے۔ موجودہ نواب سالار جنگ بھارت بھی کچھ عرصہ کے لیے وزارت کر چکے ہیں۔ اور اپنے باپ دادا کی طرح حیدر آباد کی علمی، تمدنی اور مادی دولت میں اضافہ کر رہے ہیں۔ ہمارا جہ سرکشن پرشاد مرحوم کی جاگیر کی آمدنی دس لاکھ سے زیادہ کی ہے۔ حیدر آباد کے متنازع جاگیرداروں میں (جو ریاست کے باہر بھی شہرت حاصل کر رہے ہیں) نواب کمال یار جنگ بہادر، نواب ہمدی جنگ بہادر اور ”قائد ملت“ نواب بہادر یار جنگ بہادر ہیں۔ اول الذکر کل ہند تعلیمی کانفرنس کے صدر رہ چکے ہیں اور کئی تمدنی تحریکوں کی سرپرستی کرتے ہیں۔ نواب ہمدی جنگ بہادر نے ٹینس کی سرپرستی کر کے کھیل سے دلچسپی رکھنے والے طبقوں میں بحالہ طور پر مقبولیت حاصل کی اور بہادر یار جنگ بہادر مسلم عوام کے ہر دلعزیز رہنما ہیں۔

مذکورہ جاگیروں کے علاوہ مختلف وسعت اور نوعیت کی سینکڑوں جاگیریں ہیں جن کی صحیح تعداد معلوم نہ ہو سکی۔ مجموعی آمدنی کا البتہ اندازہ لگایا گیا ہے اور یہ کہنا صحیح ہو گا کہ چھوٹی بڑی تمام جاگیروں کی مجموعی آمدنی کسی طرح پچاس لاکھ سے کم نہیں ہے۔

ریاست حیدر آباد سے کل مالگزاری اور آبکاری جس قدر وصول ہوتی ہے اس کا اندازہ ایک اور طرح لگایا جاسکتا ہے۔ ریاست حیدر آباد کا صرف بھین فی صد رقبہ دیوانی ہے۔ بقیہ ۴۵ فی صد رقبہ مرخصاں، پائیکاہوں اور جاگیروں پر مشتمل ہے۔ ہمیں یقین سے معلوم ہے کہ دیوانی علاقوں کی مالگزاری اور آبکاری پونے پانچ کروڑ (۴,۵۰,۰۰,۰۰۰) سالانہ ہوتی ہے۔ اگر جس نسبت سے دیوانی علاقوں سے آمدنی ہوتی ہے اسی نسبت سے غیر دیوانی علاقوں سے بھی آمدنی ہوتی ہو تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ

صرف خاص مبارک پائیگا ہوں، سمستانوں اور جاگیروں کو تقریباً ۳ کروڑ آمدنی ہوتی ہوگی اور اس طرح کل ممالک محروسہ سرکار عالی سے دیوانی اور غیر دیوانی علاقوں کی مالگداری

$$۳,۷۵,۰۰۰,۰۰۰ + ۳,۷۵,۰۰۰,۰۰۰ \text{ یعنی } ۷,۵۰,۰۰۰,۰۰۰ \text{ روپے۔}$$

حیدر آباد کے سرکاری ذرائع آمدنی کے بارے میں تیسری قابل لحاظ بات یہ ہے کہ یہاں آمدنی محصول (انکم ٹیکس) اب تک رائج نہیں ہوا۔ ایات کے متنازعہ معقوں کے نزدیک آمدنی محصول بہت ہی جائز اور مناسب ذریعہ آمدنی ہے جسکی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ آسانی سے منتقل نہیں ہو سکتا اور اس کی بدولت مالدار لوگ اپنی حیثیت اور آمدنی کے مطابق سرکاری اخراجات کا بار سنبھالنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

دنیا کے تمام آزاد اور ترقی پذیر ملکوں میں آمدنی محصول رائج ہے۔ برطانوی ہندوستان میں آمدنی محصول ۱۸۵۷ء سے مستقل طور پر ذریعہ آمدنی بن گیا ہے اور اس کی بدولت مرکزی حکومت کو تیرہ چودہ کروڑ روپیہ سالانہ ملتے ہیں۔ ویسی ریاستوں میں بڑودہ، ٹرڈنکور اور ترقی پذیر میسور میں آمدنی محصول لیا جاتا ہے ۱۹۳۷ء سے کشمیر میں بھی انکم ٹیکس لیا جاتا ہے۔ اس ٹیکس کی بدولت میسور کو تقریباً ۳۵ لاکھ سالانہ وصول ہوتا ہے۔

اگر حیدر آباد میں بھی صرف جاگیرداروں، سینٹھ ساہوکاروں، سرکاری عہدہ داروں اور مرفہ الحال تاجروں اور گتہ داروں سے معقول شرح پر انکم ٹیکس وصول کیا جائے تو ریاست کی آمدنی میں ایک کروڑ کا اضافہ ممکن ہے۔

برطانوی ہند میں انکم ٹیکس کے متعلق جتھار اور بیرمی نے اپنی معروف کتاب ہندوستانی معاشیات میں لکھا ہے:-

جنگ سے پہلے بہت کم محصول آمدنی The yield of the income tax before

the war was very small, being only about Rs. 3 crores. The richer classes escaped two lightly and did not bear their legitimate share of the burden of taxation

وصول ہوتا تھا، تقریباً ۳ کروڑ روپے۔ مالدار طبقے بہت آسانی سے بچ نکلتے تھے اور بار محصول میں سے اپنے حصہ کا جائز بار برداشت نہیں کرتے تھے۔

یہی حال حیدرآباد کے موجودہ مالدار طبقوں کا ہے۔ وہ اپنی مالی حیثیت کے مطابق سرکاری اخراجات کا بار اٹھاتا تو درکنار جائز بار محصول کا نصیب بھی برداشت نہیں کر رہے ہیں۔ ایسے بھی کئی لوگ ہیں جنہیں ریاست کے امن اور انتظام سے لاکھوں روپیہ کی سالانہ آمدنی ہوتی ہے اور وہ براہ راست ایک پیسہ بھی سرکاری تجوری میں جمع ہونے کے لیے نہیں دیتے۔ ظاہر ہے یہ صورت حال عرصہ تک قائم نہیں رہ سکتی۔

جو دھپوری مالیات

جو دھپور کے متعلق جدید ترین اعداد ۱۹۳۹-۴۰ء کے دریافت ہو سکے۔ اس قسم کی باتوں سے ثبوت ملتا ہے کہ دیسی ریاستوں کا انتظام برطانوی ہند کے علاقوں سے بعض امور میں بہتر ہو سکتا اور ہوتا بھی ہے۔ جو دھپور کی ریاست کو ۱۹۳۹-۴۰ء میں تقریباً پونے دو کروڑ کی حقیقی آمدنی ہوئی تھی۔ اہم ذرائع آمدنی اور حاصل کی ہوئی رقمیں یہ تھیں:-

۴۳،۱۵،۰۰۰

ریلیں

۲۴،۲۲،۰۰۰

کرڈ گیری

۱۶،۲۹،۰۰۰

آبکاری اور نمک

۱۴۴۶۴۰۰۰	سود، تبادلہ، ٹیپہ
۹۸۳۰۰۰	مالگزارہی
۹۷۱۰۰۰	معاہدے
۵۶۶۹۰۰۰	متفرق ذریعے (کافین، صنعت و حرفت، خراج)
۱۷۵۵۶۰۰۰	میزان

میسوری مالیات

ریاست میسور کے متعلق جدید ترین اعداد ۱۹۳۱-۳۲ء کے معلوم ہو سکے بعض ریاستوں کی ہر جہتی ترقی کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ ان کے متعلق مطلوبہ اعداد اور معلومات حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ بہر حال میسور میں آمدنی کے ذریعے اور ان سے ۱۹۳۹-۴۰ء میں حقیقی حاصل کی ہوئی آمدنی اور ۱۹۳۱-۳۲ء میں متوقع آمدنی کے اعداد یہ ہیں

۱۹۳۹-۴۰	۱۹۳۱-۳۲
۱۷۲۴۷۷۰۰۰	۱۷۲۵۲۹۰۰۰
۴۹۷۱۰۰۰	۵۱۷۵۵۰۰۰
۲۹۷۵۹۰۰۰	۳۰۷۳۰۰۰۰
۲۷۷۵۳۰۰۰	۲۵۷۹۳۰۰۰
۱۷۷۶۹۰۰۰	۱۷۷۶۲۰۰۰
۳۰۷۳۰۰۰	۳۰۰۰۰۰۰
۱۶۷۱۰۰۰	۲۳۷۰۵۰۰۰
مالگزارہی	کی متوقع آمدنی
آبکاری	کی حقیقی آمدنی
آمدنی محصول (انکم ٹیکس)	
جنگل	
انساب	
رجسٹریشن	
متفرق محصولی نوعیت کی آمدنی	

۲'۸۶'۴۴'۰۰۰	۲'۶۸'۵۲'۰۰۰	مجمولی نوعیت کی کل آمدنی
۵۸'۲۹'۰۰۰	۴۹'۴۸'۰۰۰	جل بجلی (تشریح کے لیے دیکھئے عبارت)
۲۶'۳۶'۰۰۰	۲۶'۴۹'۰۰۰	ریلین (.....)
۲۱'۱۳'۰۰۰	۲۶'۳۲'۰۰۰	معدنی کان (.....)
۱۶'۳۶'۰۰۰	۲۰'۱۳'۰۰۰	سود
۲۳'۶۶'۰۰۰	۳'۸۵'۰۰۰	سونا (.....)
۵'۴۶'۰۰۰	۳'۱۱'۰۰۰	صنعتی کاروبار (.....)
۵'۸۵'۰۰۰	۲'۰۱'۰۰۰	کرشنا راج ساگر (.....)
۱۳'۲۶'۰۰۰	۱۶'۰۶'۰۰۰	متفرق

کل آمدنی ۴'۱۶'۹۸'۰۰۰ ۴'۵۸'۲۳'۰۰۰

جل بجلی کی کل آمدنی ۴'۵۸'۲۳'۰۰۰ بتائی گئی ہے۔ اگر خالص منافع لکھ دیا جاتا تو یقین ہوتا کہ یہ رقم عام اخراجات کے لیے بچ گئی ہے۔ آمدنی سے یہ احتمال رہتا ہے کہ عام کاروباری اخراجات تو نکال لیے گئے مگر اصل لاگت پر سود نہیں جوڑا گیا یا کم قدری کی مد میں کچھ نہیں رکھا گیا۔ ہماری مراد ہرگز یہ نہیں ہے کہ مسود ریاست پر نکتہ چینی کریں، البتہ ایک بات واضح کر دینی تھی کیونکہ درحقیقت بعض ریاستوں نے منافع یا آمدنی لکھ کر یہ غلط فہمی پیدا کی کہ منہ کرہ رقم خالص منافع ہے جو ریاست کے عام اخراجات کے لئے بچ رہا ہے حالانکہ وہ رقم عام منافع تھی جس میں سے لاگت کا سود اور قائم اصل کا کم قدری کا مطالبہ نکالنا ضروری تھا۔

(ب)۔ یہ رقم خالص وصولی ہے۔ پتہ نہیں کہ ریلوں کی لاگت کا سود اور کم قدری

کے اخراجات منہا کئے گئے یا نہیں۔ خالص وصولی کے بجائے خالص منافع لکھا جاتا تو مطلب صاف ہوتا۔

(ج) اصل ترکیب جو بجٹ میں استعمال کی گئی ہے۔ یعنی کان کنی کی آمدنی ہے یہاں بھی مطلب واضح نہ ہوا کہ آمدنی کی نوعیت کیا ہے؟ خام منافع یا خالص منافع؟

(د) کل ہندوستان میں تقریباً ۳۳ لاکھ اونس (ایک اونس = ۳۵ تولے کے مساوی ہوتا ہے) سونا پیدا کیا جاتا ہے۔ اور بجز تنو یا سوا سو تو لوں کے سب کا سب میسور ریاست کی ”کولار گولڈ فیلڈ“ سے ملتا ہے۔ جنگ کے قبل اس سونے کی قیمت ۳۴ کروڑ ہوتی تھی جس میں سے میسور ریاست کو صرف تین چار لاکھ ملتا تھا اور باقی رقم ان سونے کی کانوں کو چلانے والی ہینیکہ دار بدیسی کمپنی کو ملتا تھا۔ مسئلہ میں جب اس کمپنی کا پہلا ہینیکہ ختم ہونے والا تھا تو مرکزی حکومت ہند کے دباؤ سے مجبور ہو کر میسور کو ہینیکہ کی تجدید کرنی پڑی۔ غنیمت ہے میسور نے دلیری سے مقابلہ کر کے ایسی شرطیں بنوائیں جن سے ریاست کو آئندہ سالوں میں سا آٹھ گنی زیادہ آمدنی ہوگی۔ تین کروڑ کے الیٹی سونے سے ۲۵ لاکھ پاناروپ پیہ میں صرف ایک آنہ حاصل کرنا ہے۔ مگر آفریں ہے میسور کے سابق دیوان سر مرزا اسماعیل اور مرحوم ہمارا راجہ پرکاش انھوں نے اگر نیری راج سے لڑ بھڑ کر اور اپنی پوزیشن خطرہ میں ڈال کر ریاست کے لیے سولہواں حصہ تو حاصل کر لیا ورنہ پہلے کی طرح اب بھی وہی تین چار لاکھ ملتے نہ کہ متوقع ۲۵ لاکھ۔

(ه) صنعتی اعتبار سے میسور سب دیسی ریاستوں اور کئی برطانوی صوبوں سے زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ ریاست کے کئی کارخانے ہیں جن سے خالص وصولی تین چار لاکھ ہوتی ہے۔

(و) اگر شناراج ساگر میسور کا سب سے بڑا تالاب ہے جس کی آبپاشی ہے

دو تین لاکھ کی خالص وصولی ہوتی ہے۔ یعنی آبپاشی کا انتظام کرنے کے اخراجات نکالتے کے بعد یہ رقم بچ رہتی ہے۔ خالص منافع کتنا ہوتا ہے یقین سے نہیں کہا جاسکتا۔

ہندوستان کی مجموعی سرکاری آمدنی

گزشتہ صفحوں سے ظاہر ہے کہ ہندوستان میں سرکاری طور پر محصول وصول کرنے والی کئی اقتداریں ہستیاں ہیں یہ سب جس قدر محصول وصول کرتی ہیں وہ یہ ہے۔

مرکزی حکومت ہند	تقریباً	۱۲۱	کروڑ
تمام صوبائی حکومتیں	..	۸۵	..
میونسپالٹیاں	..	۴۱	..
ڈسٹرکٹ بورڈ	..	۱۶	..
بند رگاہی ٹرسٹ	..	۷	..
کل برطانوی ہند کی سرکاری آمدنی	..	۲۷۰	..
تمام دیسی ریاستوں کی	..	۵۲	..
کل ہندوستان کی	..	۳۲۲	..

اس طریقے پر ہندوستان کی مرکزی، صوبائی، بلدی، مقامی، بند رگاہی اور دیسی ریاستی آمدنی کی کل میزان ۰۰۰'۰۰۰'۲۲'۳ یعنی تین سو بائیس کروڑ یا تقریباً سو اتین ارب ہوتی ہے۔

یہ یاد رہے کہ اس رقم میں زیادہ تر مالگذاری کی وہ آمدنیاں شامل نہیں ہیں جو چھوٹے بڑے تعلقہ دار، جاگیر دار وغیرہ حاصل کرتے ہیں حالانکہ ان کی نوعیت میں اور سرکاری طور پر حاصل کی ہوئی مالگذاری میں کچھ فرق نہیں ہے۔ ہندوستان

کے ہر حصہ میں سینکڑوں ہی نہیں ہزاروں زمیندار اور جاگیردار ہیں جنہیں کاشت کار مالگزاری ادا کرتے ہیں اور اس کا صرف جزوی حصہ ہی سرکاری تجوری تک پہنچتا ہے۔ بقیہ قدیم رواج 'سند' خوش بختی اور حسن اتفاق سے جاگیرداروں اور زمینداروں کو ذاتی خرچ کے لئے بچ رہتا ہے۔ چونکہ ان آمدنیوں کا شمار نہیں کیا جاتا لہذا اوسط بار محصول کے متعلق غلط فہمیاں پیدا کی جاتی ہیں۔

معاشیات ہند سے دلچسپی رکھنے والے کے لئے یہ موضوع تحقیق بہت موزون ہو گا کہ ہندوستان میں بار محصول کی کیا اصلیت ہے؟

اس کے لئے سب سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہو گا کہ ہندوستان میں کتنا محصول سرکاری اور غیر سرکاری طور پر لیا جاتا ہے؟ یعنی وہ کل کتنی رقم ہے جو سارے ہندوستان سے محصولوں اور محصولی نوعیت رکھنے والی آمدنیوں سے حاصل کی جاتی ہے؟ چونکہ مالگزاری محصول ہے لہذا بار محصول کا مسئلہ حل کرنے کے لئے سب سے پہلے یہ دریافت کرنا ہو گا کہ کل کس قدر محصول مالگزاری سارے ہندوستان سے وصول کیا جاتا ہے؟ اس کے قطع نظر کس قدر کس کو ملتا ہے یعنی مالگزاری کی حد اور صرف حکومت ہے یا جاگیرداروں کو بھی کچھ ملتا ہے۔ یا ہر ایک کے حصے میں کس قدر رقم آتی ہے؟ تا وقتیکہ اس قسم کی تحقیق نہ ہو ہمیں مجبوراً اس رقم کو ملحوظ رکھنا پڑے گا جو سرکاری طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ اس کی کل میزان سارے ہندوستان کے لئے پہلے ۳۱۳ ارب ہوتی ہے۔

بظاہر پہلے ۳۱۳ ارب یعنی دراصل ۳۲۲ کروڑ سے بھی کچھ اندازہ نہیں ہوتا! یہ رقم بہت زیادہ ہے؟ یا بہت کم؟ اس کی اصلیت کا اندازہ صرف تقابل سے ملے انوس ہے کہ باوجود کوشش اور کمٹوں کے صحیح اعداد معلوم نہ ہو سکے اور تو اور خود حیدرآباد میں مجموعی طور پر کتنے جاگیردار ہیں؟ اس کا بھی صحیح پتہ نہ چلا۔

ہو سکیگا۔ اگر ہم ہندوستان کی آمدنی کا موازنہ اور مقابلہ دوسرے ملکوں کی آمدنیوں سے کریں گے تو ہمیں اپنی اصلیت کے بارے میں کسی قدر بہتر رائے قائم کرنے میں مدد ملے گی کم سے کم ہمیں یہ تو معلوم ہو جائے گا کہ یہ ۳۲۲ کروڑ جو ایک نردھن خاندان یا تنگ دستی میں گذر کرنے والے طالب علم کے لئے قارون کے خزانے سے زیادہ معلوم ہوتا ہے بین الاقوامی ایالات میں کیا اہمیت رکھتا ہے؟

کہتے ہیں کہ ریگستانی صحرا کا اونٹ پر دیس جانے والے قافلے کے ساتھ کسی پہاڑ کے قریب پہنچتا تب اسے خیال ہو کہ موجودات میں اس سے بھی بڑھ کر چیزیں ہیں۔ اسی طرح کا احساس ان لوگوں کو ہوتا ہے جو پہلے پہل اپنے ملک کی حالت و حیثیت کا مقابلہ ایران و افغانستان سے نہیں بلکہ یورپ اور امریکہ کی ترقی یافتہ ترقی پسند اور ترقی پذیر قوموں سے کرتے ہیں۔

بعض ممتاز ملکوں کی سرکاری آمدنی

آئندہ جدول میں دنیا کے بعض ترقی پذیر ریاستوں کی سرکاری آمدنی کے اعداد و ایشیسن انٹیرکب بابتہ ۱۹۷۷ء سے لے کر یک جا کئے گئے ہیں باوجود کوشش کے ایشیسن انٹیرکب کے علاوہ کسی اور ذریعے سے جدید سرکاری آمدنیوں کا حوالہ نہیں مل سکا۔

سال	ملک	آمدنی
۱۹۷۷ء	انگلستان (پاؤنڈ)	۱۰۰،۶۲،۳۵،۰۳۲
۱۹۷۷ء	ریاستیں (ڈالر)	۵،۶۹،۷۸،۲۲،۰۰۰
۱۹۷۷ء	کناڈا (د)	۲۹،۸۰،۱۶،۷۰۶
۱۹۷۷ء	ارجنٹائن (کافڈی پیو)	۹۲،۲۷،۱۹،۰۰۰
۱۹۷۷ء	برازیل (د کانٹو)	۲۲،۰۹،۴،۰۷

۷۹'۹۶'۱۱'۸۳'۱۱۲	فرانس (فرانک)	۱۹۳۷ء
۳۹'۰۰'۲۰'۰۰'۰۰۰	اطالیہ (لیرے)	۱۹۳۰-۳۱ء
۱۰'۲۸'۲۰'۰۰'۰۰۰	جاپان (ین)	۱۹۳۰-۳۱ء
۲۶'۱۱'۱۰'۰۰'۰۰۰	ترکی (ترکی پاؤنڈ)	۱۹۳۹-۴۰ء
۱'۲۱'۰۹'۹۵'۰۰۰	ہندستان (روپے)	۱۹۳۹-۴۰ء

چونکہ ہر ملک کی آمدنی اسی ملک کے سکے میں دی گئی ہے اس لئے کچھ تہہ نہیں چلتا کہ رقموں کا باہمی تناسب کیا ہے اور ان رقموں کی بذاتہ کیا اہمیت ہے؟ بعض علمی اور درسی کتابوں میں غیر ملکوں کی موازنوں کی کیفیت درج ہے مگر حیرت ہوتی ہے کہ نہ صرف حوالے کی کتابوں میں بلکہ درسی اور علمی کتابوں میں بھی صرف بیرونی زریں اعداد دیئے گئے ہیں، اس پر طرہ یہ کہ ہر ملک کے اعداد اسی ملک کے زریں دئے ہیں اور کہیں بھی شرح تبادلہ یا وسط شرح تبادلہ یا باہمی قدر کا کچھ ذکر نہیں۔ مختلف قسم کے بیرونی زروں کی قدر و قیمت جاننا تو درکنار بسا اوقات ہم ان کے نام سے تک اواقف ہوتے ہیں۔ تعاقب کے لئے یہ ضروری ہے کہ ایک مانوس اور یکساں معیار کے مطابق حوالے دیئے جائیں۔ مختلف ملکوں کی مالی سرگذشت بیان کرتے ہوئے کہیں جاپانی زریں حوالہ دینا، کہیں چینی ڈالر میں، کہیں اطالوی لیروں میں اعداد پیش کرنا، کہیں جرمن مارکوں میں ایسی ہی ”دانشندی“ ہے جیسے کسی سوانحی سرگذشت کے اعداد کہیں ہجری سنہ میں کہیں فعلی سنہ میں اور کہیں عیسوی سنہ یا کرمی سمیت میں پیش کرنا۔ نامانوس زریں حوالے دینے سے ذہنی پریشانی ہوتی ہے۔ مالی حالت کچھ معلوم نہیں ہوتی اس لیے میں نے در دوسری گوارا کر کے ایک جدول تیار کی ہے جس میں تمام ملکوں کی آمدنی روپیوں میں منتقل کی گئی ہے۔ اول تو یہی معلوم کرنے میں بہت دقت ہوئی کہ مختلف ملکوں کے زرموجودہ اور قبل از جنگ شرح تبادلہ کیا تھی؟ نہ تو کسی علمی کتاب میں کچھ تہہ چلا اور نہ کسی ماہر سے مدد ملی۔ حیرت تو یہ ہے کہ برازیل اور ارجنٹائن

کے کونسل صاحبوں سے دریافت کرنے سے بھی معلوم نہ ہوا کہ ان ملکوں کے سکون کی کیا قدر و قیمت تھی اور ہے۔ ان بھلے مانسوں نے سرے سے خطا کا کچھ جواب ہی نہ دیا۔ آخر کاریں نے مقامی بنکوں کو لکھا۔ ایک بنک نے کوئی جواب ہی نہ دیا۔ سیٹھ رگھوناتھ ل بنک نے بڑی ہربانی سے دو استفساروں کے جواب دیئے اور ان ہی کی مدد سے میں نے یہ جدول تیار کی ہے پر دیسی زروں کو پونڈ میں تبدیل کر کے اور پھر پونڈ کے روپیہ بنانے میں ممکن ہے کہ غلطی ہوئی ہو۔ مگر امکانی کوشش کی گئی ہے کہ حساب صحیح ہو۔ میں سیٹھ رگھوناتھ ل کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ ان کی توجہ سے پر دیسی زروں کی قدر و قیمت معلوم کرنے میں دشواری کم ہوئی۔

ظاہر ہے کہ اس جدول میں دیئے ہوئے اعداد کی ذمہ داری بہر حال مجھ ہی پر ہے اس کا ذکر میں عمداً تحقیقی کاموں کی دشواری اور اپنی کم واقفیت کو ظاہر کرنے کے لیے کر رہا ہوں اگر کوئی صاحب ہربانی کر کے مزید معلومات بہم پہنچائیں یا غلطیوں کی طرف متوجہ کریں تو شکریہ کے ساتھ آئندہ مضمون میں ان کا حوالہ دیا جائیگا اور ضروری تصحیح کی جائے گی۔

بعض ممتاز ملکوں کی آمدنی (روپیوں میں)

(اس جدول میں ملکوں کی ترتیب مجموعی آمدنی کے لحاظ سے کی گئی ہے)

۱۷ '۰۰ '۳۴ '۷۲ '۰۰۰

امریکی متحدہ ریاستیں

۱۳ '۳۱ '۶۴ '۶۷ '۰۰۰

انگلستان

۱۳ '۶۲ '۶۲ '۹۲ '۰۰۰

جاپان

۶ '۰۵ '۷۶ '۶۵ '۰۰۰

فرانس

۳ '۳۵ '۰۸ '۸۰ '۰۰۰

اطالیہ

۱ '۴۹ '۳۰ '۵۷ '۰۰۰

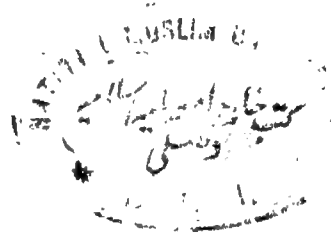
کینڈا

۱ '۲۱ '۷۹ '۹۵ '۰۰۰

ہندستان (صرف مرکزی حکومت کی آمدنی)

۱۲، روپیہ سالانہ نکلتا ہے۔

سرکاری اوسط آمدنیوں کی جدول میں مختلف قوموں کی مرفہ الحالی اور تباہ حالی، خوشحالی یا کنگالی جھلکتی ہے اور ایک سمجھدار آدمی کے لیے محض ان اعداد سے متعلقہ قوموں کی معاشی حالت معلوم کرنا اور معیار زندگی کا اندازہ کرنا ممکن ہے۔ یعنی کہیں دولت و ثروت اور کہیں افلاس اور مصیبت؛ کہیں فراوانی کہیں کنگالی!!



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
 رَسُولِ كَرِيمٍ كِي يَا يَاسَات

(از)

سید معین الدین قادری متعلم ایم، اے جامعہ عثمانیہ سرکار
 کیٹی جن میلاد جامعہ عثمانیہ نے اس مضمون کو طبعی
 طبقہ میں انعام اول کا مستحق قرار دیا۔

محمد بشیر الدین

معتد کیٹی میلاد جامعہ عثمانیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے کچھ عرصہ بعد ایک شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے اخلاق سے متعلق دریافت کرنے لگا۔ ام المومنینؓ نے اس شخص سے پوچھا کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ اس نے کہا ہاں پڑھتا ہوں۔ آپ نے جواب میں فرمایا تو بس ”خلف قرآن“

جب حقیقت یہ ہے کہ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ - اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (۲۱، ۲۲) تو ہم آپ کی سیاسیات کو ”الہی سیاسیات“ یا ”قرآنی سیاسیات“ بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور چونکہ قرآن اور سنت دونوں کے لیے مجموعی طور پر اسلام کا جامع و مانع لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ اس لیے ہم آپ کی سیاسیات کو بہتر طریقہ پر ”اسلامی سیاسیات“ کا نام بھی دیکھتے ہیں

آپ کی سیاسیات کا ایک مشہور سائنسدان نے تاریخ کو سیاسیات کی جزا اور سیاسیات کو تاریخ کا پھل کہا ہے۔ اس لیے آپ کی سیاسیات کو پیش تاریخ ہی پس منظر۔
پیش کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

آپ کی ولادت باسعادت کے زمانہ میں دنیا کی حالت نہایت اتر چوری تھی اس زمانہ میں روم اور ایران کی دو عظیم الشان سلطنتیں خود غرضانہ شہنشاہیت کے اصولوں پر قائم اور آپس میں باہم دست و گریبان تھیں۔ عرب کا ملک مختلف قبیلوں میں بٹا ہوا تھا اور ہر قبیلہ اپنی جگہ آزاد تھا۔ مرکزیت ناقابل تصور تھی۔ آئے دن قبیلوں میں کشت و خون اور غارت گری کا بازار گرم رہتا تھا۔ جان و مال و آب و ہوا ہمیشہ خطرہ میں تھے۔ امن و چین کا نام و نشان نہ تھا۔ لوٹ مار اور غارت گری کب معاش کا ذریعہ بنے ہوئے تھے۔ جنگ کی وجہ سے ان کے جنگجو یا نہ توئی تو ہمیشہ بیدار رہتے تھے لیکن اسی جنگ کے باعث ان میں طرح طرح کی بے اعتدالیاں اور بد عنوانیاں جڑ پکڑ رہی تھیں۔ تمار بازی، شراب خواری آپس میں گالی گلوں اور ایک دوسرے کی بے حرمتی، جان اور مال اور آب و ہوا کی تحقیر اور نوع انسانی کی جگہ قبیلوں اور خاندانوں میں انسانیت کی تقسیم الغرض قسم قسم کی گراہیاں ان میں پرورش پا رہی تھیں جس کے باعث انسانیت قعر مذلت اور تباہی کے عمیق غار کے کنارے آچکی تھی۔ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا (پ ۲۷)

ہمیشہ ظلمت کے بعد نور، فساد کے بعد امن اور ضلالت کے بعد ہدایت کی ضرورت محسوس کی جاتی ہے۔ لہذا جب دنیا اپنی انتہائی ضلالت کی حد تک پہنچ چکی تھی تو پھر ہدایت کا

لے یہ تاریخی واقعات میرہ ابنی صلعم از نبلی صاحب جداول، تاریخ الامت جداول از محمد اسلم صاحب جراج پوری اور تاریخ اسلام جداول از شاہ معین الدین صاحب سے لیے گئے ہیں۔

آنا ضروری تھا۔ پناہ پناہ کے مہم کی بھیج کو خدا نے ہلادی برحق کی ولادت سے دنیا کو مسخو و کیا: اور اُس کے چالیس سال بعد اسی شہر مکہ سے آفتاب رسالت کو طلوع کیا۔ اس آفتابِ عالم تاب نے پہلے اپنے گھر پھر آئندہ و اقربا، پھر قبیلہ کے لوگوں کو اور پھر پورے شہر کے باشندوں کو اپنی شعاعوں سے گرانا شروع کیا۔ تاریک گھنگھور گھٹائیں اس کے درمیان حامل ہو رہی تھیں اور اس کے راستے میں رکاوٹیں پیدا کر رہی تھیں۔ لیکن یہ نور سارے عالم کو منور کرنے والا اور ظلمت و تاریکی کو دنیا کے گوشہ گوشہ سے دور کرنے والا تھا اور بالآخر یہ شعاعیں داودی غیر ذمی زرع سے نکل کر طائف اور حبشہ تک میں منوگسری کرنے لگیں اور دوسری طرف یثرب کو اپنی ضیاء تابی سے گرما کر اپنے لئے زمین ہموار کر لی۔

۶۲۷ء سے آفتاب رسالت کی شعاعوں نے اپنی پوری آب و تاب سے سارے عرب میں ضیاء پاشی کرنا شروع کیں اور دیکھتے کے دیکھتے مدینہ کی اکثریت کے قلوب کو اپنے نور سے منور کر لیا۔ گویا یہیں سے آپ کی یاسی زندگی کی ابتدا ہوتی ہے۔

جب مدینہ میں ایک شہری ملک قائم ہو گئی تو آپ نے قرآنی احکامات کی روشنی میں اس ملک کا یاسی انتظام کرنا شروع کر دیا۔ وہاں کی اقلیت یا یہودیوں سے آپ نے معاہدے کئے اور ان کے اور مسلمانوں کے حقوق و فرائض کو متعین کر لیا۔ قرب و جوار کے قبیلوں سے بھی آپ نے معاہدے کئے اور اپنے مشن کا پوری شدت سے پرچار کرنا شروع کر دیا۔

مدینہ آنے کے بعد بھی آپ کو امن و چین نصیب نہ تھا۔ یہاں کفار قریش کے علاوہ مدینہ کے یہود اور منافقوں سے بھی مسابقت تھا۔ کفار قریش کی سازشیں اور مدینہ کے یہودیوں اور منافقوں کی ان سے ساز باز برابری جاری تھا۔ لیکن اُس پر بھی مکہ والوں کو تسلی نہ ہوئی اور وہ رمضان ۳ھ کو مدینہ پر مسلمانوں کو تباہ کرنے کے ارادہ سے حملہ آور ہوئے مسلمان منکوم تھے۔ خدا نے انہیں بھی جنگ کی اجازت دیدی۔ بالآخر ۱۲ رمضان کو کھنڈ

اسلام پہلی بار باضابطہ طور پر نبی و آزمات ہوئے اور خدا کی نصرت مسلمانوں کے شامل حال رہی اور کفر کو حق کے سامنے جھگانا ہی پڑا۔ اس کے بعد کفار سے متعدد جنگیں ہوئیں مگر اتنی نہیں جتنی کہ مغاری رسول پڑھنے کے بعد معلوم ہوتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان اصحاب نے ہر معمولی واقعہ کو، دو تین آدمیوں کی جھڑپ، دشمنوں کی دیکھ بھال، قافلہ کی روک ٹوک اور اس قسم کے معمولی واقعات کو ایک جنگ کی حیثیت دیدی۔ ورنہ بڑی بڑی جنگیں بس یہی چند بدر اُحد، بنی نصیر، خندق، بنی قریظہ، بنی مصلط، خیبر، سوتہ، حنین اور تبوک کی لڑائیاں تھیں۔ یہ تمام جنگیں مدافعت تھیں۔ کہ بغیر خون ریزی کے فتح ہو گیا اور یہ اپنے نتیجہ کے اعتبار سے تاریخ اسلام کا بہت عہد آفرین واقعہ ہے۔ فتح مکہ سہمہ کے بعد سارے عرب میں اسلام کا رعب و اب قائم ہو گیا اور اس کے بعد عرب کے مختلف قبائل اسلام میں جوق در جوق آنے لگے۔ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا اور یہ سال (سنة جبري) عام الوفود کے نام سے تاریخ اسلام میں مشہور ہو گیا۔

عرب پر تسلط قائم ہونے کے بعد آپ نے اپنے تبلیغی کام کو سارے عالم تک پھیلادیا اور تمام سلاطین اور روساء کے نام مراسلات روانہ فرمائے۔ یہ مصر نے دل سے اسلام کی سخت قبول کر لی اور اسی طرح عزیز مصر نے بھی اس دین کی سچائی کا اقرار و اعتراف کیا لیکن دربارِ یاس کی وجہ سے اسلام سے یہ ہردو مشرک نہ ہو سکے۔ لیکن شاہ حبش بخاشی نے اسلام قبول کر لیا کسریٰ نے سخت و کبر سے نامہ مبارک کو چاک چاک کر دیا اور باذان کو آپ کے پکڑ لانے کا حکم دیا۔ اور شاہ غسان نے سیف کو قتل کر دیا جن کے تعاص کے لیے سر بہ موتہ کا واقعہ پیش آیا۔ الغرض آفتاب رسالت گھر سے قبیلہ، قبیلہ سے شہر، شہر سے اطراف و اکناف مشہر پھر طائف و حبش و یشرب، اس کے بعد سارے عرب اور بالآخر سارے عالم میں تنویر ہدایت پہنچا کر رہا اور جس حق کو پہنچانے کے لیے طلوع ہوا تھا اس کو پہنچا کر چھوڑا۔ اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ دَرَسْتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِينًا۔

یہ تھا عہد نبوی صلعم کی تاریخ کا ایک نہایت ہی مختصر تدبیرجی اور ارتقائی خاکہ ہے اس کے بعد ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی بیانات کی خصوصیات بیان کرنے سے پہلے اس کے نظام حکومت کا ایک مختصر خاکہ بھی پیش کر دیا جائے کیونکہ محض نظر سے بغیر عملی نمونہ کے بے روح ہوتے ہیں :-

نظام حکومت | اگر آپ کی سیاسی زندگی کا آغاز ہجرت کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا لیکن اسلام کی شہنشاہی کا پہلا دن فتح مکہ ۶۱۰ء تھا کیونکہ اس واقعہ کے بعد ہی سارے عرب نے وفود بھیج کر گویا آپ کی حکومت کو تسلیم کر لیا تھا۔ آپ نے اصل خلافت آپی کے اہم اجزاء اور اختتام میں حجۃ الوداع کے موقع پر سب کو بتلا دئے تھے ۱۱

آپ کی بعثت کا اصل مقصد دعوت مذہب، اصلاح اخلاق، اور تزکیہ نفوس تھا۔ اس کے علاوہ اور تمام فرائض ضمنی حیثیت رکھتے تھے۔ اس بنا پر انتظامات ملکی آپ نے اسی مدبکت قائم کئے جہاں تک ملکی بد امنی کے باعث دعوت توحید میں عوائق پیش آتے تھے لیکن ایک صالح سیاسی نظام کے لیے جو جو باتیں ضروری تھیں ان کا آپ نے اپنی علی شال اور نمونہ سے صحابہ کے سامنے ایک اجمالی مگر پورا خاکہ پیش کر دیا۔

اس وقت آپ کی عمر شریف ساٹھ برس کی تھی تاہم حکومت کے تمام کام آپ خود ہی انجام دیتے تھے۔

پہ سالاری یا امیرالعسکری | چھوٹی مہمون کے لیے صحابہ کو بھی بھیج دیا کرتے تھے لیکن بڑی جہین تمام تر آپ ہی سرانجام دیتے تھے۔ جنگ میں شرکت سے مقصد صرف لڑائی اور آخری فتح ہی نہ ہوتا تھا بلکہ فتح کی عام اخلاقی اور روحانی نگرانی کئی

۱۱ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو سیرۃ النبی صلعم جلد دوم باب - تاسیس حکومت - صفحہ ۲۳-۲۴۔ یہ تمام واقعات

اسی کتاب سے لیے گئے ہیں۔ بڑی قیغ -

اور انہیں میدانِ رزم کے صحیح اور مستعمل طریقے بتلانا بھی ہوتا تھا۔

افتا و فصل مقدمات | افتا اور فصل مقدمات کے لیے کوئی خاص وقت مقرر نہ تھا۔ اذن عام تھا۔ دروازہ پر کوئی دربان نہ ہوتے تھے۔ آپ چلتے پھرتے لٹکتے بیٹھے صحابہ کو مسائل سمجھاتے اور احکامات دیتے تھے اور جھگڑے اور نزاعات کا فیصلہ قرآن کی روشنی میں فرمایا کرتے تھے۔ اگر قرآن کی کوئی آیت نازل نہ ہوتی ہوتی تو صحابہ سے مشورہ فرماتے اور اہل کتاب سے بھی ان کے کتابی احکام معلوم کر کے فیصلہ فرماتے۔ بعض اکابر صحابہؓ مثلاً ابو بکر، عمر، علی اور معاذ بن جبل (رضوان اللہ علیہم اجمعین) وغیرہ کو آپ نے فصل مقدمات کی اجازت دی تھی۔ لیکن مدینہ اور حوالی مدینہ کے اکثر مقدمات خود آپ ہی فیصلہ فرمایا کرتے تھے۔

کتابت | اس کام کی اہمیت کا اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں اگرچہ دوسرے صیغوں کے باضابطہ دفتر قائم نہیں ہوئے تھے لیکن اس کام کے لیے ایک باضابطہ محکمہ قائم تھا۔ سلاطین و ملوک کو دعوتِ اسلام کے خطوط، غیر قوموں کے ساتھ معاہدے، مسلمان قبائل کو احکامات لکھوانا، عامل محصلین کو تحریری فرامین، فوج کا رجسٹر مرتب کرنا، بعض کو حدیثیں لکھوانا اور قرآن پاک کی کتابت سب اسی محکمہ کے تفویض تھے۔ ان کاموں پر متعدد صحابہ فائز رہے مثلاً حضرت علیؓ، امیر معاویہؓ وغیرہم لیکن ان میں حضرت زید بن ثابتؓ کو ایک خاص امتیاز یہ حاصل تھا کہ وہ عربی کے ساتھ عبرانی زبان بھی جانتے تھے۔

ہمانداری | اس محکمہ کا کام وفود اور سفیروں کی خاطر تواضع، نو مسلموں کے تالیف

لے مثلاً حضرت علیؓ اور معاذ بن جبلؓ کو فیصلوں کے طریقے سکھا کر آپ نے یمن بھیجا ہے۔ اور معاذؓ سے خود طریقہ دریافت فرما کر ان کے جواب پر خوشنودی کا اظہار فرمایا ہے۔

قلوب کے لیے ان سے حُسن سلوک اور غریب و نادار مسلمانوں کے لیے غذا و لباس ہیا کرنا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ برہنہ جماعت آئی تو آپؐ نے صحابہ کو جمع کر کے ان سے حُسن سلوک کی تلقین کی اور ان کی آن میں کپڑوں اور غلہ کے انبار لگ گئے اور ان کی احتیاج رفع کر دی گئی۔ سفروں کے ساتھ آپؐ خاص تو ایض اور مدارات کرتے۔ نجاشی کے سفر پر کی ہمداری آپؐ نے خود اپنے دست مبارک سے کی کہ انھوں نے ہاجرین جشہ کے ساتھ بہت اچھا سلوک کیا تھا۔ آپؐ کو وفود کی خاطر داری کا اتنا خیال تھا کہ آخری وقت آپؐ نے نصیحت فرمائی تھی اَجِيزَ الْوَفُودِ نَجْوِ مَا كُنْتَ اَجِيزَ هُو۔

عیادت مرضی | آپؐ یوں بھی حُسن معاشرت کے طریقے ہمیشہ صحابہ کو سکھاتے رہتے کہ اُس سے حقیقی اُسن و چین بستیوں میں قائم رہتا ہے لیکن جب کوئی مرض میں مبتلا ہوتا تو اس کی خاص طور سے عیادت فرماتے اور نزاع کے وقت اکثر لوگ آپؐ کو اپنے گھر لیجاتے اور مریض کے لیے دعائے مغفرت کے طالب ہوتے۔ آپؐ دعائے مغفرت کرتے اور جنازہ کی نماز بھی پڑھتے۔ آپؐ نے باوجود صحابہ کی مخالفت اور آگاہ کرنے کے عبداللہ بن ابی منافق کی نماز جنازہ پڑھائی اور اپنا کرتہ مبارک کفن کے لیے دیا تاکہ اس کے قبیلہ کے اور دوسرے منافقین راہِ راست پر آجائیں اور اُن میں خلوص پیدا ہو جائے۔ اگر کسی کے اوپر قرض ہوتا تو آپؐ اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھتے نتیجہ یہ ہوتا کہ دوسرے صحابہ اس مردہ کا قرض ادا کر دیتے اور پھر آپؐ اس کی نماز جنازہ ادا فرما دیتے۔

احتساب | تمدنِ اسلامی کے دورِ ترقی میں محکمہ احتساب ایک مستقل محکمہ تھا جو نہایت وسیع پیمانہ پر تمام قوم کے اخلاق و عادات، بیع و ثمرنی اور معاملات و داد کی نگرانی کرتا تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہ محکمہ قائم نہیں ہوا تھا۔

لے یہ اس احسان کا بدلہ بھی تھا جو ابی نے حضرت عباسؓ پر جب وہ بدری قیدی تھے اپنا کرتہ دیکر کیا تھا۔

بلکہ آپ خود اس فرض کو انجام دیا کرتے تھے۔

آپ کے صحابہ جو آپ کی ذات سے اپنا تزکیہ قلب کر چکے تھے خود اپنے محبت آپ ہوتے تھے اور ام بالمعروف و نہی عن المنکر کو اپنا فریضہ سمجھتے اس لیے کسی خاص محکمہ کی ضرورت ہی نہ تھی۔ بقول مولانا ابوالکلام آزاد اسلامی عبادات خود سب سے بڑے محبت تھیں۔
 «إِنَّ الصَّلَاةَ تَهْفَأُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» اور «الصَّوْمُ جُنُودٌ» یہ محبت تمہارے پاس پانچ وقت آتے ہیں۔ ہر سال آتے ہیں تمام عمر میں ایک بار آتے ہیں سچ لیکن پھر بھی جیسے جیسے کاروبار اور اجتماعی زندگی میں وسعت ہوتی گئی آپ کے لیے ان پر نگرانی رکھنی اور انہیں صحیح طریقے دکھلانے بھی ضروری ہو گئے۔ چنانچہ ایک بار آپ نے بازار میں اناج کا ڈھیر دیکھا۔ اندر ہاتھ ڈالا تو غمی تھی۔ فرمایا کہ اس حصہ کو ادا کر دیا ہوتا کہ لوگوں کو حقیقت کا علم ہو جاتا۔ پھر فرمایا جو لوگ دھوکہ دیتے ہیں وہ ہم میں سے نہیں، ایک بار ابن اُمیہ صدقہ کا مال لیکر آئے اور کہا یہ مال صدقہ کا ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے آپ نے فرمایا «تمہیں یہ ہدیہ گھر بیٹھے بیٹھے کیوں نہیں مل گیا؟» پھر آپ نے ایک عام خطبہ دیا جس میں اس قسم کے کاموں کی ممانعت فرمائی۔

اصلاح بین الناس | اسلام امن و سلامتی کا علم پروار تھا یہ تمام دنیا کے تقرون کو
 عموماً اور عرب کے اختلافات کو خصوصاً مٹانے آیا تھا اس لیے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کام کو اپنا ضروری فرض سمجھتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ عمرو بن عفان
 کے قبیلہ میں جھگڑا ہو گیا تو آپ اس جھگڑے کے چکانے میں اس قدر مہنک ہو گئے کہ بہاوت
 میں دیر سے آگئے۔ حد درجہ کعب میں قرضہ کے معاملہ میں تکرار ہوئی تو اس کا بہترین
 طریقہ پر تصفیہ فرما دیا۔ عبداللہ بن ابی کی شرائد توں اور ریشہ دو اینوں سے ایک بار انصار کے

لے امیر فی الاسلام یعنی اصحاب فی الاسلام ابوالکلام آزاد احوال جلد ۷ نمبر ۵

دو قبیلوں کی تلواریں نفل گئی تھیں پھر آپؐ نے معاملہ پاک کر دیا اور ان میں صلح کرادی اس طرح آپؐ ہمیشہ نزاعات کو پیدا ہونے سے روکتے رہتے اور ان کے تمام منافذ بند کرتے رہتے تھے۔

حکام و ولایت | فصل قضایا، اقامت عدل، بسط امن اور رفع نزاع کے لئے متعدد ولایت و حکام کی ضرورت تھی اور آپؐ نے متعدد صحابہ کو مختلف مقامات کا حاکم و والی بنا کر بھیجا۔ چونکہ بین ایک متمدن اور بڑا ملک تھا اس لیے اس کو پانچ حصوں میں تقسیم کر کے ہر حصہ کا علیحدہ علیحدہ گورنر مقرر فرمایا۔ عموماً جب کسی ہاجر کو عامل مقرر فرماتے تو اس کے ساتھ ایک انصاری کا بھی تقرر فرما دیتے۔ ملکی انتظامات، فصل مقدمات، اور تحصیل خراج وغیرہ کے علاوہ ان اعمال کا سب سے مقدم فرض اشاعت اسلام اور سنن و فرائض کی تعلیم تھی۔ اس طرح یہ لوگ حاکم ملک ہونے کے ساتھ ساتھ مبلغ دین اور علم اخلاق بھی ہوتے تھے۔ ”ہم باللیل دھبائے وبالنہاد فرسان“

باوجود عرب اتنا وحشی ملک ہونے کے وہاں کے لوگوں پر جب حاکم مقرر فرماتے تو ان سے نہایت نرمی اور خوش اخلاقی کا برتاؤ کرنے کا حکم دیتے۔ چنانچہ معاذ بن سے فرمایا: ”احسن خلقك للناس (ابن سلم)“۔ ”یس دلا تعبیر او بشر اولاتنفر او قطا دھا ولا تخلفنا“ (مسلم جلد ۲ ص ۶۳)۔

محصلین زکوٰۃ | مسلمان خود صدقہ لاکر پیش کر دیتے لیکن حکومت کی وسعت با ضابطگی کی تقاضی ہوئی۔ چنانچہ ۳۰ھ میں ہر قبیلہ کے لیے محصلین مقرر فرمائے اور عموماً روسا، خود محصل ہوتے تھے جن کا تقرر عارضی ہوتا تھا۔ جو خود درخواست کرتا اسے مقرر نہ فرماتے بلکہ آپؐ خود دیکھ کر مقرر فرماتے اہلیت کے لیے مدقمہ جائز نہیں ہے۔ اسلئے اپنے خاندان والوں کو اس پر مقرر نہ فرماتے اور اس بنا پر آپؐ نے حضرت فضل بن عباسؓ کی درخواست رد کر دی تھی۔ محصلین کو مال کے اقسام، اس کے احکامات

لینے کے طریقے سکھاتے اور ان کو حسب ضرورت معاوضہ عطا فرماتے تھے۔
جلاد۔ اس کام کو مختلف صحابہ انجام دیتے تھے جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تھے۔
پولیس۔ اس کا کوئی باضابطہ محکمہ نہ تھا۔ اکثر صحابہ آپ کے ساتھ پھرتے اور کام انجام دیتے تھے۔

غیر قوموں سے معاہدے | اسلامی فتوحات کو ترقی ہونے کے بعد مختلف مقامات پر

لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ ہندو ملک میں اسن کے قیام کے لیے ان سے معاہدے ضروری تھے۔ چنانچہ، حجاز، یمن کے یہودی اور یمن کے یہودیوں اور عیسائیوں، حدود شام، دو مہ الجندل، ایلہ، تقاد، حربا، اذرح، نبالہ اور نجران کے غیر مسلموں سے معاہدے طے پائے جن میں انہی رعایاء کی حیثیت دی گئی اور انہیں جنگی خدمات سے بری کر کے جزیہ کا محصول لیا گیا جس کے معاوضہ میں ان کی جان، مال، عزت و آبرو، آزادی وغیرہ کی ضمانت مسلمانوں نے اپنے ذمہ لی۔ جزیہ کی رقم مقرر نہ تھی عموماً ہر عاقل و بالغ اور مستطیع سے سالانہ ایک دینار کی رقم وصول کی جاتی تھی جس سے بوزرے، بچے، دیوانے اور عورتیں بری تھیں۔ بعضوں سے خاص معاہدے بھی طے پاتے تھے کہ وہ مسلمانوں کو اگر وہ ان کے ملک سے گزریں تو ہمان بکھیں گے۔ خیبر، فدک، وادی اقری اور تہی کے لوگوں سے نصف پیداوار پر مصالحت ہوئی تھی۔ اس کے بعد جزیہ کی آیت نازل ہوئی لیکن پرانا معاہدہ برقرار رہا۔

اخلاف محاصل و مخارج | مختلف اغراض و مصالح کی بنا پر اسلام میں آمدنی کے صرف پانچ

لے یلونک عن الاخلاف کل الاضالہ للہ والرسول (افعال) ۱۰ علو انما غنمتم بن ضی فان للہ خمسہ والرسول

وللذی القری والیتی والمساکین وابن السبیل (افعال)

ذرائع تھے غنیمت، غنمی، زکوٰۃ، جزیہ اور خراج جن میں غنیمت مستقل آمدنی نہ تھی۔ خمس نکال دینے کے بعد غنیمت کا ایک ایک حصہ سوار کو تین یا دو اور پیادہ کو ایک حصہ کے حساب سے تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ خمس میں اگرچہ ان کا حق نہ تھا لیکن پھر بھی اکثر انہی پر خرچ ہو جاتا تھا۔ زکوٰۃ صرف مسلمانوں سے لی جاتی تھی تاکہ دولت صرف مالداروں میں جمع نہ ہو جائے اور دوسرے بھائیوں کو بھی اُس میں سے حصہ ملے۔ یہ چار مدون سے وصول ہوتی تھی، نقد روپیہ، پھل اور پیداوار، مولشی (بجز گھوڑا) اسباب تجارت۔ دوسو درہم چاندی میں منقلا سونا، پانچ اونٹ اور ہوتی سے کم پر زکوٰۃ نہ تھی۔ اس کے یہ معارف تھے۔ انھا الصدقات للفقراء والمساکین، والاعمالین علیہا، والمولفہ قلوبہم وفی المرتاب والعارمین فی سبیل اللہ وابن السبیل (توبہ - ۸) یہ رقم نہایت تاکید سے انہی لوگوں پر صرف کی جاتی تھی اور عموماً جہاں سے وصول کی جاتی تھی وہیں کے لوگوں پر صرف ہوتی تھی۔

خراج: غیر مسلم کاشتکاروں کے کھیت اور باغ وغیرہ جب تیار ہو جاتے تو محسبین بھیج دیئے جاتے اور وہ حسب معاہدہ تخمینہ کر کے وصول کر لیتے خبر وغیرہیں آدمی پیداوار پر صلح ہوتی تھی۔ رفع استبہاء کے لیے تخمینہ میں سے ایک ثلث کم کر دیا جاتا تھا۔ تقسیم حسب ضرورت ہوتی تھی۔ رجسٹریں نام لکھے ہوتے تھے۔ متاہل لوگوں کو دوا اور مجرد کو ایک حصہ دیا جاتا تھا۔ اول آزاد کردہ غلام پھر پاسبانوں کو دیا جاتا تھا۔

رسول کریمؐ کی سیاسیات | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا تاریخی پہلو اور آپ کے نظام حکومت کا نہایت اجمالی اور مختصر خاکہ پیش کرنے کے بعد اب ہم آپ کی سیاسیات پر فنی اعتبار سے روشنی ڈالنے کی کوشش کریں گے۔

مبدأ سلطنت | سیاسیات کی کتابوں میں سب سے پہلی بحث مبدأ سلطنت کی ہے۔ مختلف سیاسیات دانوں نے اپنی اپنی فکر اور معلومات کے اعتبار سے

کرے اور ان نازل کئے ہوئے اساسی قوانین کی بنا پر فروعی احکامات و قوانین مستنبط کرے اور بس۔

آپؐ نے اپنی زندگی سے اس کی بہترین مثال پیش کی کہ اس سے اکمل اور کوئی مثال نہیں ہو سکتی۔ آپؐ نے کبھی اس دنیا میں اپنی بڑائی نہیں چاہی اور جب کفار قریش نے حضرت ابوطالب کے آگے آپؐ کے سامنے بادشاہت پیش کی تو آپؐ نے اسے صاف ٹھکرا دیا۔ اور اپنے کام کو باوجود ناقابل تصورات سختیوں اور مشکوکوں کے جاری رکھا اور وہ کام اپنی نہیں بلکہ خدا کی بادشاہت کا قیام تھا۔ آپؐ کو جب طاقت حاصل ہوئی تو آپؐ نے وہ تمام طاقت و قوت کو خدائی حکومت کے قیام کے لیے صرف کیا۔ آپؐ نے صحابہ کو نیابت الہی کے طریقے سکھائے۔ یعنی دامرھو شوریٰ بینھم ۱۲۰۳ اور و شاد دھرم فی الہم ۱۲۱۱

دستور | دساتیر قسم قسم کے ہوتے ہیں۔ بعض قوم کی تدریجی ترقی کا نتیجہ ہوتے ہیں مثلاً انگلستان کا دستور، بعض جگہ کوئی دستور ساز جماعت بیٹھ کر ایک دستور قوم کے لیے مرتب کر دیتی ہے جیسے فرانس میں انقلاب کے بعد ہوا تھا۔ بعض محض بادشاہوں یا حاکموں کے عطا کردہ ہوتے ہیں جیسے ہندوستان کا دستور یا بھاری دیسی ریاستوں کے عالیہ نافذہ دساتیر اور بعض مملکتوں میں سرے سے دستور ہی نہیں ہوتا جیسے آج بھی بہت سے ہندوستانی دیسی ریاستوں میں ہے۔

پھر ان دساتیر کی تقسیم ایک اور طرح بھی کی جاتی ہے یعنی لچکدار وغیر لچکدار اور تحریری وغیر تحریری۔

اسلامی ریاست کا دستور خدا کی طرف سے نازل کیا ہوا ناقابل تغیر و تبدل اور تحریری دامنٹ ہوتا ہے۔ اور صرف فروعی حد تک لچکدار یہ دستور خدا کی طرف سے نازل کیا ہوا ہے جو انسانی جذبات، خواہشات و اغراض اور ماحول کے اثرات سے بالکل پاک اور انسان کو صراطِ مستقیم بتلائے والا ہے۔ کتاب اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ لَتُخْرِجَ النَّاسَ

من انظمت الى النود ﴿۱﴾ وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهو الذي اختلفوا فيه ﴿۲﴾ وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون ﴿۳﴾۔
یہ دستور ناقابل تغیر و تبدل ہے اس لیے کہ یہ زمان و مکان کی قید سے آزاد ہے۔
و ادھی الیٰ ہذا القرآن لا نذر کرمیہ ومن بلغ اسی لے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا تھا کہ ”تم کو لازم ہے کہ میرا یہ کلام اُن لوگوں کو پہنچا دو جو یہاں موجود نہیں ہیں کیونکہ بہت لوگ روایتاً کلام کو سنکر اُن سے زیادہ کہتے ہیں جو خود اپنے کانوں سے سنتے ہیں۔“ یہ اس دستور کے دائمی ہونے کا ثبوت ہے۔ اور اس میں مقام کی بھی قید نہیں کہ یہ سارے عالم کے مسلمانوں کے لیے ہے اور مسلمان کسی جغرافی قومی کا نام نہیں۔
ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً بكل شیء ہدی ورحمة ونبشیراً للمسلمین ﴿۴﴾
اور چونکہ یہ دائمی اور عالمی ہے اس لیے اس کی محافظہ خود خدا کی ذات ہے: اِنَّا نَحْنُ
نزلنا الذکر وانا له لحفظون ﴿۵﴾ لہذا نہ اُس کو کوئی مٹا ہی سکتا ہے اور نہ اُس میں
تغیر و تبدل کر سکتا ہے۔ و اقل ما ادھی الیک من کتاب ربک لا متبدل کلما اتم و لن
تجد من دونہ ملتحداً ﴿۶﴾۔

اور یہ دستور چونکہ انسانی جذبات، تحریکات، خواہشات و اغراض اور ماحول و
علم کے اثرات سے پاک ہے اس لیے اس میں جھوٹ، غلطی، قریب، غلط فہمی، غلط
انتہاج یا خامی بھی نہیں ہو سکتی: وما هو بقول شاعر قلیلاً ما تو منون۔ ولا بقول
کاہن قلیلاً ما تذکرون۔ تنزیلاً من رب العالمین ﴿۷﴾ اور و انہ کتاب
عن یزلا یاتہ الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ۔ تنزیلاً من حکیم حمید ﴿۸﴾
اور یہ دستور تمام انسانوں کے لیے ہے جو ان الفاظ ”لتخرج الناس من الظلمات الی النور“

اور ”لتبين للناس ما نزل اليهم“ سے ظاہر ہے۔ لیکن اس دستور سے فائدہ اٹھانے کے لیے انسانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ خدا کی حکومت کو تسلیم کر لیں یعنی وہ مسلمان ہو جائیں ورنہ نہ ان پر اس دستور کی پابندی ہی لازم ہے اور نہ وہ اس کی خوبیوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ”هدى ورحمة وبشرى للمسلمين“ اور جو اس حکومت کو قبول کر لیتا ہے وہ اس سے بلا امتیاز رنگ و نسل مستفید ہو سکتا ہے کیونکہ کل مومنین اخوة اور ان اکرمکم عند اللہ اتقکم اور آپ نے فرمایا: ليس لاحد على احد فضل الا بدین و تقوى (شکوہ) اور ”(قيموا احدود الله على القرىب والبعید ولا تاخذکم فی الله لومة لائم) (ابن ماجہ کتاب الحدود)۔

اس دستور کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر انسان اس پر سختی سے عمل کریں تو خواہ وہ کیسی ہی مسکنت اور کتنے ہی افلاس میں کیوں نہ ہوں بہت جلد وہ حکومت اور دنیا و دین میں برتری حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر اس دستور پر یقین و ایمان اور اس پر عمل شرط ہے۔ دانشور الاعلون ان کنتم مومنین اور وعد اللہ الذین امنوا منکم واعملوا الصلحت لستخلفنکم فی الارض کما استخلف من قبلہم (النور)۔

قانونِ اہرٹک میں اس کے تاریخی روایات، ماحول اور تمدنی و تہذیبی ترقی کے اعتبار سے مختلف قوانین ہوتے ہیں۔ اور یہ قوانین چند خاص اساسی اصولوں کے تحت مرتب کئے جاتے ہیں۔ اور جیسے جیسے زمانہ بدلتا جاتا ہے ان قوانین میں بھی رد و بدل ہوتا رہتا ہے۔ جیسے فرانس میں مشہور انقلاب کے بعد یا روس میں ۱۹۱۷ء کے انقلاب کے بعد ہوا۔ اور یون بھی ان میں تغیر و تبدل ہمیشہ ہوتا رہتا ہے۔ اور اس کا انحصار بہت کچھ اس وقت کی

لے یا معشرِ قدیش ان اللہ قد اذهب منکم نخوة الجاہلیة وتعظمها الاجاب۔ ایہا الناس کلکم من آدم وادم من تراب لا فخر للانساب لا فخر للعربی وعلی العجمی ولا للعجمی علی العربی ان اکرمکم عند اللہ اتقکم (فتح مکہ ۲۸۷)

حکومت پر ہے مثلاً قدامت پرست، بدست پسند، آزاد خیال یا اعتدال پسند اور انقلابی وغیرہ اور یہ قوانین بنانے کا کام ایک خاص جماعت ”مقننہ“ کے تفویض ہوتا ہے۔ اور جیسا کہ ظاہر ہے اکثر و بیشتر اکثریت والی جماعت کے مفاد کو پیش نظر رکھ کر یہ قوانین بنائے جاتے ہیں جو برسرِ اقتدار ہو۔ اور ان میں ترمیم و ترمیم صرف اسی وقت ممکن ہے جب کہ یہ دوسری جماعت بھی اپنے آپ کو اکثریت میں تبدیل کر لے۔

اسلامی قانون شل اس کے دستور کے باطل خدائی قانون ہے۔ یعنی قرآن اس قانون میں اجتماعی اور انفرادی ہر دو قسم کی زندگیوں کے لیے قوانین موجود ہیں۔ اور ان ”حقوق العباد“ و ”حقوق اللہ“ کو تفصیل اور تکرار کے ساتھ بیان کر دیا گیا۔ وکذلک نصرت الایۃ لیتقولوا اذ رشت ولنبنیہ لنعوم یعلمون ۛ

یہ قوانین تمام زانوں اور مقاموں کے لیے یکساں طور پر قابلِ عمل ہیں۔ اور انہیں نہ کوئی تجمہ و نہ ”اساطیل الاولین“ کہہ کر بدل سکتا ہے اور نہ کوئی قدامت پرست ”حسبنا ما وجدنا علیہ الابانا“ کہہ کر ان کو رد کر سکتا ہے اور نہ کوئی جماعت برسرِ اقتدار آنے کے بعد محض اپنی جماعت کی خاطر اس میں رد و بدل کر کے اپنے موافق مقصد قوانین بنا سکتی ہے۔ انسانوں کو اس قانون کی صرف تاویل کی اجازت دی گئی ہے کہ ان بھلا ہوئے اساسی اصولوں کی رو سے زمانہ اور حالات اور واقعات کو دیکھ کر فیصلہ کریں۔ یہ قوانین فروغی ہو سکتے ہیں اور انہی اساسوں پر ان کا قائم ہونا ضروری ہے۔ ومن لہو یحکمربا انزل اللہ فاولئک هم الظالمون (المائدہ - ۷)

جس حکومت کے لیے قانون پہلے ہی سے موجود ہو اور تمام باشندگان حکومت کو اس پر عمل کرنے اور اس میں غور کرنے کی تاکید ہے تو ظاہر ہے کہ پھر کسی جماعت مقننہ کی ہا حکومت میں ضرورت نہیں۔ اب رہ جاتا ہے صرف اس کی تاویل کرنے اور اس کو نافذ کرنے کا کام تو یہ عدلیہ اور عاملہ کا کام ہے۔ اور اس حکومت میں مقننہ، عدلیہ اور عاملہ میں تفریق

اختیارات ”کا کوئی سوال ہی نہیں کہ یہ سب ایک ہی حکومت کے اعضاء ہیں اور سب کا مقصد بالکل ایک سا ہے۔ بلکہ ان سب کو تعاون اور اتفاق سے کام کرنے کی تاکید ہے اور سب میں ”تعاون نوعی بالبر والتقویٰ ولا تعاد نوعی الا شحر والعدوان“ کی روح کارفرما ہے۔

اس قانون میں تمام اس کے ماننے والوں کے لیے برابر کے حقوق اور فرائض ہیں اور اس کے آگے کسی کو رنگ و نسل (الابدین والتقویٰ) کوئی امتیاز حاصل نہیں ہے۔ یہ قانون ماکم یا امیر سے بھی اسی قدر پابندی چاہتا ہے جس قدر کے ایک ادنیٰ شہر ہی سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اس کی آئینہ دار ہے۔ باوجود اس کے کہ آپ معصوم تھے اگر کوئی آپ پر اعتراض کرتا تو آپ اس کو تشفی بخش جواب دیتے اور اگر کوئی حق مانگتا تو اس کو دیدیتے۔ حق تو کیا لوگ ناحق آپ سے کوئی چیز مانگتے تو آپ دے دیتے۔ چنانچہ ایک وقت ایک بدوی نے آکر آپ سے آپ کی بردائے مبارک مانگ لی اور آپ نے اس کو دے دی حالانکہ آپ کے پاس خود دوسری چادر نہیں تھی۔ ایک اور دفعہ ایک شخص نے آکر کہا کہ آپ نے ایک وقت مجھے کوڑا مارا تھا۔ میں اب آپ سے بدلہ چاہتا ہوں۔ آپ نے اپنی ننگی پرٹ پر اس کو بدلہ لینے کی اجازت دی۔

ایک دفعہ ایک مخدومی عورت نے چوری کی۔ لوگوں نے اس کے خاندان کا خیال کر کے حضرت اسامہؓ کو آپ کے پاس گزارش کے لیے بھیجا۔ آپ بہت غما ہوئے اور فرمایا: **انما اهلك الذين قبلکم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الوضيع اقاموا عليه الحدود۔** ایسا اللہ، لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطع یدھا (بخاری۔ الشفاعة فی الحدود)

۱۔ تیمواحد ود اللہ علی القریب والبعید ولا تأخذکم فی اللہ لومة لائم (ابن ماجہ کتاب الحدود)

یہ تو مسے قانونی حقوق۔ اور حقوق بغیر فرائض نہیں ہو سکتے۔ لہذا قرآن نے جہاں اپنے ماننے والوں کو بشارتیں دیں اور حقوق عطا کئے ان سے وہیں چند فرائض کی پابجائی بھی چاہی ان میں سب سے بڑے فرائض تو وہی اسلام کے پانچ بڑے ارکین ہیں یعنی اس حکومت کے تسلیم کرنے کا عہد و حلف و توحید۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج۔ ان کے علاوہ اس حکومت کی بقا کے لیے ان سے انتہائی ایشار بھی طلب کیا کہ اگر وقت پڑے تو تمہیں اس خدا کی حکومت کے لیے اپنی جان سے بھی دریغ نہ کرنا چاہیے (جہاد) اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ صَفَاحًا فَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرْهُوْمِيْنَ (الصف - ۴) اور چونکہ کوئی حکومت بغیر تنظیم اور حاکم یا امیر کی اطاعت کے بغیر چل نہیں سکتی اس لئے جہاں انہیں آزادی اعتراض کی اجازت دی وہیں ان پر امیر کی اطاعت کو لازم کر دیا۔ وما ادرسلنا من دسولٍ الا ليطاع باذن اللّٰه ع۔ يا ايها الذين امنوا اطيعوا اللّٰه ورسوله ولا تولوا عنه وانتم تسمعون ع۔ يا ايها الذين امنوا اطيعوا اللّٰه واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى اللّٰه والرسول ع۔ ما كان لمومن ولا مومنة ان يقضى اللّٰه ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم ع۔ اور آپ کی ہدایت ہے۔ اسمعوا واطيعوا اولواستعمل عليكم عبد جشی۔

لہ اور دوسری آیت یہ ہیں۔ وما لكم لّا تقاتلون في سبيل اللّٰه والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون دنا بوجنا من هذا القرية الظالم اهلها (النساء - ۱۰) روزہ کی فرضیت کے لئے یہ آیت ہے: کتب علیکم الصیام لما کتب علی الذین من قبلکم اور نماز کے لئے: اِنَّ الصَّلٰوةَ مَحٰنَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مَّقُوَّتًا (النساء - ۱۵) زکوٰۃ کے لئے: خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزکيهم بها (توبہ - ۱۳) اور حج کے لئے: والله علی الناس حج البيت من استطاع الیه سبیلاً (آل عمران - ۱۰) لہ دیگر آیات یہ ہیں: وما یشاقی الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویسمیع غیر سبیل المؤمنین لولہ ما

عدلیہ | جیسے آپ کے زمانہ میں مقننہ نہیں تھی (یعنی فروعی قوانین بنانے کی جماعت) اسی طرح کوئی عدلیہ اور عالمہ کی علیحدہ علیحدہ جماعتیں بھی نہیں تھیں۔ یہاں تفریق اختیاراً تھی نہ فرائض میں بہت زیادہ علیحدگی تھی۔ بیک وقت امیر فروعی قوانین بھی بنا سکتا تھا فیصلہ بھی کر سکتا تھا اور منرا بھی اپنے ہاتھ سے دے سکتا تھا۔ جب آپ عاملین کو بھیجتے تو نہیں تبلیغ دین کی بھی تاکید فرماتے۔ ایک ہی صحابی اُس کے زمانہ میں قاضی یا والی کا کام بھی کرتا تھا اور میدان جنگ میں امیر العسکر بھی ہوتا تھا اور پھر خود فیصلہ بھی صادر کرتا تھا۔ ہمو باللیل دھبان وبالنہاد فرسان۔

آپ کی ذات تو جامعیت کا انتہائی نمونہ تھی۔ آپ جہاں قرآن کو سمجھاتے اور سمجھتے اور اُس کی روشنی میں دوسرے قوانین بناتے وہیں آپ خود تمام مدینہ و اطراف مدینہ کے لوگوں کے قضیوں اور مقدموں کا فیصلہ بھی کرتے۔ لیکن پھر بھی آپ نے چند صائب الرأی اور راسخ العلم صحابہ کو فیصلوں کی اجازت دے رکھی تھی۔ چنانچہ حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، علیؓ اور معاذ رضوان اللہ علیہم اجمعین اس کام کو آپ کی زندگی ہی میں انجام دیتے تھے۔ حضرت علیؓ اور معاذؓ کو آپ نے بین روانہ کیا تھا تاکہ وہاں کے لوگوں سے مختلف رقومات وصول کریں اور انہیں قرآنی احکامات سمجھائیں۔ پہلے خود آپ نے انہیں تمام طریقے سکھا دئے۔ چنانچہ بین روانہ کرتے وقت معاذؓ نے آپ نے جو فصل مقدمات سے متعلق پوچھا تھا وہ آج تک معیار ہی طریقہ ہے۔ وهو اھذا: قال رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) لمعاذ بن جبل حین وجھد الی یمین بمہ تقضی قال بما فی کتاب اللہ قال فان لم تجد بما فی سنة رسول اللہ قال فان لم تجد قال اجتہد رائی فقال رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) الحمد للہ الذی وفق رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

ما ظہرہ شیء منہ ۱۳۲) ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ ۱۳۳ فان ولیتوا فما نزلنا علی رسولنا ابلاغ ۱۳۴ انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ ورسوله لیحکم بینہم ان یقولوا سمعنا واطعنا واولئک ہم المقبولون ۱۳۵ طیعوا اللہ وطیعوا الرسول فان تولوا فما علیہ ما حمل ۱۳۶ وعلیکم ما حلت منہم وان طیعوا تھتدوا ۱۳۷ وادعی الی ہذا

مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ آپ کا فیصلہ کرنے کا طریقہ بھی یہی تھا کہ اگر قرآن کی آیات اس خصوص میں نازل ہو گئی ہوتیں تو پھر اصل اُسی کے مطابق فیصلہ کیا کرتے ورنہ آپ صحابہؓ مشورہ کر کے قرآن کے بتلائے ہوئے اصول: وَاَمْرٌ مِّنْ شُورٰی بَيْنَہُمْ (۲۴:۳۶)۔ و شاورہم فی الامر فیہ پر عمل کرتے۔ آپ ایسی صورت میں اہل کتاب سے دریافت فرماتے، (اس لئے کہ اسلام بھی انہی گزشتہ ادیان کی تصدیق اور تکمیل کے لئے آیا تھا، اور ان پر غور فرما کر اکثر اسی کے مطابق فیصلہ فرماتے اور آپ کے بھی فیصلے نظامِ مکی حثیت سے فروعی قوانین کی شکل اختیار کر لیتے۔

عالمہؒ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا مقننہ (فروعی قوانین بنانے والی جماعت) اور عدلیہ کی طرح عالمہؒ کی بھی علیحدہ جماعت نہ تھی بلکہ ایک عامل یا حاکم عامل ہونے کے ساتھ عادل بھی ہوتا تھا اور قاضی بھی۔ چنانچہ جب آپ صحابہؓ کو والی بنا کر بھیجتے تو ان کو عدل و انصاف اور نرمی کی تاکید فرماتے آپ کی ذات تو ان صفات کی اکسل طور پر حامل تھی۔ جہاں آپ لُکٹ کے مُہلات امور انجام دیتے وہیں معمولی سے معمولی کام حتیٰ کہ لوگوں کا سامان اٹھا دینا، جنازہ اٹھانا اور اس قسم کے کام بھی خود اپنے دست مبارک سے انجام دیتے۔

ان حاکمون کو خود آپ منتخب فرماتے اور جو خود اپنے کو پیش کرتا اس کو نہ بنا لیتے۔ انکو منتخب فرمانے کے بعد ان سے رعایاء کے ساتھ حسن سلوک، نرمی، عدل و انصاف اور تبلیغ و تعلیم کی تاکید فرماتے۔ اور جب یہ لوگ واپس آتے تو ان کا محاسبہ فرماتے اور اگر کسی نے غلطی کی ہوتی تو اس کو سزا بھی دیتے۔ ایک بار اللیثہؓ کو زکوٰۃ جمع کرنے کے لیے روانہ فرمایا

لے (لا یجتمع امتی علی الضلالہ) (حدیث) ید اللہ علی الجماعۃ فمن شذّب، شذ فی النار

(الترمذی) ما رواہ المسلمون حسنًا فهو عند اللہ حسن۔

۱۔ تفہیمات سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم از سلیمان ندوی جلد دوم باب ”تائیس حکومت“ صفحہ

وہ واپس آئے اور کہا یہ مال صدقہ کا ہے اور یہ میرا۔ آپؐ نے اس پر خفا ہو کر فرمایا: ”تمہیں یہ ہدیہ گھر بیٹھے بیٹھے کیوں نہ مل گیا۔“ اور پھر خطبہ دیکر سب کو اس قسم کے کام سے منع فرمایا۔ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے غلطی سے چند لوگوں کو قتل کر دیا تو آپؐ کو معلوم ہونے پر آپؐ نے اپنی براۃ ظاہر کی اور خدا سے مغفرت طلب کی اور ان مقتولین کا معاوضہ اُن کے وارثین کو ادا فرمایا۔

جنگ | جنگ کا لفظ بہت وسیع المعنی ہے اور اُس میں ہر قسم کی بھلی اور بُری جنگ شامل ہے خواہ وہ محض وسعت سلطنت اور سامراجیت کے لیے ہو، خواہ دوسروں کو غلام بنا کر زمین میں فساد و شرمچیلانے اور نوٹ کھسٹ کرنے کے لیے ہو خواہ کسی اچھے مقصد اور خاص خیالات کی ترویج کے لیے ہو یہ سب جنگ ہی میں شامل ہیں۔ تمام دنیا کے شریف اور عقلمند انسان اُس کو ایک بدی اور ناگزیر بُرائی سمجھتے ہیں۔ اسلام نے بھی محض جنگ کو کبھی اچھا نہیں کہا۔ لیکن وہ بُرائی اور دُشمنی بدی کو جنگ سے زیادہ بُری سمجھتا ہے یہ الفتنۃ اشدا من القتل۔ انما یحادیثون اللہ ورسولہ ویسعون فی الادیث فساداً ان یقتلوا ۳۳

اسلامی جنگ کا مقصد کبھی محض جنگ کی خاطر جنگ یا کوئی دنیاوی و مادی فائدہ کی خاطر جنگ نہیں رہا اور نہ ہی زمین میں فساد و فتنہ پھیلانا ہے۔ بلکہ بالکل اُس کے برعکس اسکا مقصد امن کی خاطر جنگ ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُس کی تمام جنگیں مدافعتی ہوتی ہیں۔ وہ

لہم وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم ولا تعدوا ان اللہ لایحب المعتدین۔

اور وقاتلوہم حتی لا تلکون فتنۃ ویلکون الدین للہ (بقرہ - ۱۸۹)

لہ اذن للذین یقاتلون بانہم ظالموا وان اللہ علیٰ نصرہم ہو لقد یرا الذین اخرجوا من دیارہم بغیر حق الا ان یقولوا ادبنا اللہ۔ ولولا دفع اللہ الناس بعضہم ببعض لفسدت صوامع وبيع وصلوات و مسجدا ینذکر فیہا اسم اللہ۔ اور فان قاتلوکم فاقتلوہم (۱۷۲:۲) فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدی علیکم ۳۴

اس وقت تک جنگ کی اجازت نہیں دیتا جب تک کہ دوسرا فریق نقص امن نہ کرے یا امن قائم کرنے میں رکاوٹ پیدا نہ کرے یا امن کو دشمنوں سے جنگ شروع نہ کر دے۔ فان اعتزلو کو فلم یقاتلو کو والقوا لیکم السلام فاجعل اللہ علیکم سبیلاً (النار: ۹۲) اذن للذین یقتلون بانہم ظلموا وان اللہ علی نصرہم لبقدر۔ الذین اخرجوا من ديارہم بغیر حق الا یقولوا بنا اللہ۔ اور فان قاتلوکم فاقتلوہم (۱۶۲: ۲) وقاتلوہم حیث ثقفتوہم واخرجوہم من حیث اخرجوکم والفتنة اشد من القتل۔

اسلامی جنگ کا مقصد ہمیشہ بدی کی بیخ کنی اور نیکی و بھلائی کا دنیا میں قیام رہا ہے۔ کنہ خیرامۃ اخرجت للناس تاحررون بالعرف وتنهون عن النکرتو منون باللہ (آل عمران: ۱۱) اور ان اسلامی مجاہدین اور دیگر جنگجو یوں کا فرق یہ ہے کہ: الذین امنوا یقاتلون فی سبیل اللہ والذین کفروا یقاتلون فی سبیل الطاغوت (الباء: ۱۰)۔ اسی انما الاعمال بالنیات کے نقطہ کو علامہ اقبالؒ نے کیا خوب ادا کیا ہے۔

قرب حق از ہر عمل مقصود وار تاز تو گرد دجلال شس آشکار
صلح شر گرد و چو مقصود است غیر گر خدا باشد غرض جنگ است خیر
اور اسی نیک مقصد اور پاک نیت کو ظاہر کرنے کے لیے اسلام نے ایسی جنگ کو نام ”جہاد“

1. An eminent Muslim Jurist has defined Jihad as: "Jihad in the technology of law is used for expending ability and power in fighting the path of God by means of life, property tongue and other than these"—"Muslim conduct of State"—Dr. Hamidullah, Islamic Culture Vol. XV No. 3 P. 273.

رکھا ہے۔ اور یہ اسلامی جہاد صرف مقابلہ و محاربت تک ہی محدود نہیں ہے بلکہ یہ اس سلسلہ جنگ کا نام ہے جو مومن رات دن اپنے نفسِ امارہ، اپنے ناپاک ماحول، اور اپنے نجس معاشرہ کے خلاف مصروف پیکار رہتا ہے۔ اور مقابلہ و محاربت اس کا ایک انتہائی اور خون ریز مظاہرہ ہے۔ لیکن ان سب میں مشکل ترین اور نتیجہٴ افضل ترین جہاد وہی ہے جس کو ذاتِ اقدسِ معلم نے ”جہاد بالنفس“ فرمایا ہے۔ و در من قال۔

مرد مومن زندہ و باخود جنگ
برخود افتد ہم چو برآہو پلنگ

اور ان تمام قسم کے جہادوں کا مقصد بس ایک ہی ہے یعنی ”اعلاء کلمۃ الحق“، فرق اتنا ہے کہ کہیں اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے انسان خود اپنے آپ سے برسرِ پیکار رہتا ہے، کہیں ماحول اور معاشرہ کے خلاف مصروف جہاد ہو جاتا ہے اور کہیں پورے ملک بلکہ ساری ساری دنیا کے مخالفین کے خلاف سرگرم قتال ہو جاتا ہے۔ اور یہ تمام جدوجہد اور کوشش

بقیہ ماہ صفر ۱۴۰۵ھ

4. "The lawful reasons" says Dr. Hamidullah in his essay "Muslim Conduct of State," for Muslims to wage war may fall into the following categories: (1) The continuation of the existing war; (2) Defense; (3) Sympathetic; (4) Punitive, and (5) Idealistic.

لَا يَسْتَوِي الْقَادِرُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرِيقِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً
وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (ساحیہ)

دکانش اس لیے ہے کہ وہ اپنا بہترین نظام دنیا میں قائم کر کے ایک دائمی آسن، الہی قانون اور خدائی حکومت دنیا میں قائم و استوار دیکھنا چاہتا ہے۔ جیسا کہ مولوی ابوالاعلیٰ مودودی نے کہا ہے: "اسلام محض ایک مذہبی عقیدہ اور چند عبادات کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک جامع سسٹم ہے جو دنیا سے زندگی کے تمام غامضات اور مفسدانہ نظامات کو مٹانا چاہتا ہے اور ان کی جگہ اپنا ایک اصلاحی پروگرام نافذ کرنا چاہتا ہے جس کو وہ انسانیت کی فلاح و بہبود کے لیے سب سے بہتر سمجھتا ہے"؛ الذین ان مکنتھ فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و احروا بالمعروف و غوا عن المنکر (راج- ۶)۔ لیکن خدا کو معلوم تھا کہ ایک فریق مسلمانوں کے ان نیک ارادوں کی مزاحمت کرے گا اور انہیں سنت محن و فتن مصیبت و تکلیف اور امتحان و ابتلا میں گرفتار کرے گا اور ان سے گھر، وطن، مال و دولت، خویش و اقربا حتیٰ کہ جان تک کی قربانی طلب کرے گا اور جب انہیں ان تمام آزمائشوں میں ثابت قدم اور مضبوط پائیکا تو اس کو مجبوراً ان کے لیے جگہ خالی کر دینا پڑے گی۔ چنانچہ قرآن نے آگاہ کر دیا کہ: لا یزاون یتقاوہ حتیٰ یردوہ عن دینکم ان استطاعوا۔ اور اس کے رسولؐ نے (ملوت اللہ علیہ) کھلے طور پر کہہ دیا کہ اگر تم باطل کے سامنے دب گئے تو پھر تم حق کو کسی طرح سے بھی قائم کرنے کے قابل نہ رہو گے۔ والذی نفسی بیدی لتامرن بالمعروف و لتاھن عن المنکر و لتاخذن علی بہ المسئی و لتطہرنہ علی الحق الطراء و لیظہرن اللہ قلوب بعضکم علی بعض

بقیہ ماشیہ نمبر (۱۲۶) انما المؤمنون الذین امنوا باللہ و رسولہ شہدوا بانہم یحبون اللہ و اللہ و انفسہم فی سبیل اللہ اولئک ہر الصادقون (حجرات- ۲) فالذین ہاجروا و اخرجوا من ديارہم و ذوا فی سبیلی و قاتلوا و قتلوا لا کفرن عنہم سیاتہم و لا دخلہم جنت (آل عمران- ۲۰)

لہ "الجهاد فی الاسلام" ازید ابوالاعلیٰ صاحب۔ ترجمان القرآن جلد ۱۳۔ عدد ۳۔

أُولَئِكَ لَعَنَ كُفْرًا لَعْنَهُمُ اللَّهُ وَتَعَزَّاهُ دَاوُدُ) انہی باتوں کو جانتے ہوئے جہاں آپ نے اپنے آپ کو
 ”اِنَا نَبِیُّ الرَّحْمَةِ“ فرمایا وہیں ”اِنَا نَبِیُّ الْمَلْحَمَةِ“ بھی فرمایا کیوں کہ بغیر اس کے ”وَجَاءَ
 الْحَقُّ دَرْهَقَ الْبَاطِلِ۔ اِنَّ الْبَاطِلَ نَحَانُ فَهَوَقَا“ کی پیش گوئی پوری نہیں ہو سکتی تھی۔ لہذا
 خدا نے پہلے تو انہیں اپنا کام صلح و آشتی اور نرمی سے انجام دینے کو کہا اور ہر قسم کے ایثار
 و قربانی کی تلقین کی اور اگر اس پر بھی کفار غاموش نہوں تو پھر ان کی گردنیں اڑا دینے کی
 اجازت دے دی۔ اِمَّا خِزَاءُ الَّذِينَ يَحَادِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
 فَسَادًا أَن يَقْتُلُوا الَّذِينَ يَتَّقُونَ بِأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ) اور اگر یہ لوگ اس وقت
 بھی صلح کی طرف جھکیں تو شمشیر و خون کو نیام میں کر لینے کا حکم دیا کہ مقصد اگر بغیر لڑائی اور جنگ
 کے حاصل ہو جاتا ہے تو پھر کیوں خون ریزی ہو فان جنحو للسلام فاجنحوا تو کلا علی اللہ ﷻ
 اور اگر بیچ سسر کر میں بھی صلح جوئی کریں تو انہیں چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ فان اعتزلوكم فسلمو
 یقاتلوكم والقوا اليكم السلام فما جعل الله علیکم سبیلاً (منا - ۹۲) لیکن اگر وہ نہ مانیں
 اور جنگ و قتال پر تلے ہوئے ہوں تو پھر ان کی گردنیں گاجروں کی طرح اڑا دینے کی اجازت
 دی، فاذا لقیتم الذین کفروا فضرِب الرقاب، حتی اذا اثنتموه فشدوا الوثاق
 فاما منّا بعد، اِنّا نذکرکم الحرب اذا رهاها (محمد ع - ۱) چنانچہ جنگ بدر
 میں خوب خون ریزی ہونے سے پہلے کفار کو اسیر بنانے اور پھر انہیں فدیہ لے کر چھوڑنے
 پر رضاکا عتاب نازل ہوا۔ مَا مَحَانُ لِنَبِیٍّ اِنْ یَکُونْ لَهُ اِلٰهٌ غَیْرُی حَتّٰی یَتَّخِذَ فِی الْاَرْضِ
 اِنْعَالًا) اور بغیر کسی ظلم و زیادتی اُن کو ترکی بہ ترکی جواب دینے کی اجازت دی۔ وَاَقْتُلُوهُمْ

لہ دشمن سے مقابلہ کرنے کے لئے یحییٰ بن یحییٰ بنو بکر اُن کو امن و صلح کی طرف بلاؤ اور اُس پر بھی اُن سے تمہارا مقابلہ
 ہو جائے تو پھر ثابت قدم رہو اور صبر کرو اور جان لو کہ جنت تلوار کے سایہ میں ہے (بخاری) ”وَجَاءَ لَهُمْ يَأْقُوهَا أَحْسَنَ“
 عہ ہوا کہ کتاب من اللہ سبق لمسلمو فیہا اخذتمو عند اب عظیم (انفال)

حيث تغفتموهن وادخوهن من حيث ادخوهنكم. والفتنة اشد من القتل۔

قوانین جنگ | اس کے معنی یہ نہیں کہ میدان جنگ میں اتر آنے کے بعد ہر قسم کی ہیمیت و سبیت جائز کر دی جاتی ہے۔ بلکہ اس میدان کارزار میں بھی قوانین اور

قیود کا پابند کر دیا گیا ہے کہ درندگی اور انسانی جنگوں میں فرق رہے۔ چنانچہ آپؐ کا ارشاد ہے:

شوامر بلا لا ان يدفع اليه اللواء فدفعه اليه۔ فحمد الله وصلى على نفسه
شوقال: خذ يا ابن عوف اغز واجمعا في سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله
ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدأ ولا امرأة۔ فهذا عهد الله

وسيرة نبيه فيكم (ابن ہشام) چنانچہ آپؐ کا دستور تھا کہ جب کبھی کہیں فوج روانہ فرماتے تو سردار فوج کو بلا کر احکام دیتے کہ شہری اور غیر متحارب آبادی کا لحاظ رکھیں! ابو داؤد

میں ہے۔ لا تقتلوا شيخاً فانيا ولا طفلاً ولا صغيراً ولا امرأة۔ یہ احکامات اسلئے تھے کہ جنگ کا مقصد کبھی اسلام میں جنگ اور خونریزی نہ تھا بلکہ وہ امن قائم کرنے کا ایک

ناگزیر ذریعہ سمجھی جاتی تھی اور اگر یہ مقصد صلح سے حاصل ہو سکے تو پھر جنگ کی اجازت ہی نہیں تھی، فان اعتزلوكم فلم يقاتلواكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله عليكم سبيلاً

(نہ۔ ۹۲) اور اگر دوران کارزار میں عین غلبہ کے وقت بھی وہ صلح جوئی کریں تو مان لینے کا حکم تھا۔ فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وافتحوا لعلون (محمد۔ ۳۷)

صلح | اسلام اپنے نام ہی میں ہمیشہ صلح کی دعوت رکھتا ہے اور اس کا کام بھی دنیا

میں لوگوں کو صلح و آشتی سے رہنے کے طریقے سکھانا ہے تاکہ قیام امن کے بعد ایک دائمی صلح و سلامتی زمین میں قائم و برقرار رہ سکے۔ اس لئے جب وہ انسانوں کو اپنی

طرف بلاتا ہے تو حقیقت میں صلح ہی کی طرف بلاتا ہے اور اپنے ماننے والوں کو اُٹھتے بیٹھتے اور لوگوں کے آپس میں ملنے اور بچھا ہوتے وقت ایک دوسرے کی سلامتی چاہنے

کی تلقین کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ درمیان کارزار بھی اور عین غلبہ کے وقت بھی دشمن

صلح جوئی کرے تو خونریزی روک کر صلح کر لینے کا حکم ہے۔ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ کی غلط فہمی سے چند لوگوں کو قتل کر دینے پر آپؐ نے اس واقعہ سے اپنی براۃ کا اظہار فرمایا اور خدا سے مغفرت طلب کی اور مقتولین کے وارثین کو ان کی دین دلائی۔

صلح ایک معاہدہ ہے۔ یہ معاہدہ بعض وقت جنگ ملتوی کرنے کے لیے کیا جاتا ہے، کبھی لڑائی سے پہلے ہی امن کی زندگی بسر کرنے کے لیے تعین مدت کے ساتھ خاص خاص شرائط پر طے پاتا ہے جیسے صلح حدیبیہ میں ہوا اور بعض وقت غالب و مغلوب قوموں میں بھی طے پاتا ہے کہ اب آئندہ ان ان طریقوں سے ان دونوں قوموں کو زندگی گزارنی ہوگی۔ الغرض ان سب کا مقصد زمین میں سلامتی، امن اور چین قائم کرنا ہے۔ اور ایک بار صلح کے شرائط طے پا جائیں تو پھر دونوں فریقوں پر تاختم مدت معینہ یا نقص عہد اس کی پابندی لازمی ہوتی ہے تا آنکہ کوئی فریق تراضی فریقین سے کسی شرط میں ترمیم کرنی چاہے جیسے کہ کفار قریش صلح حدیبیہ کے بعد کفار مسلمانوں کے پاس مدینہ جائیں تو واپس کر دیئے جائیں، والی شرط سے دست بردار ہو گئے تھے اور جب صلح نامہ طے پا جائے تو پھر مسلمانوں کو فریق ثانی سے نیک برتاؤ نرمی اور انصاف کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ لا ینھکوا اللہ عن الذین لمریقا حلوا کفر فی الدین وللم ینخرجوکم من دیارکم ان تبارک و تعالیٰ یصلحوا لیسلم فقولوا لاہ قولنا لعلہ یتذکر او یخشی ۱۱۔ اور اگر مغلوب قوم ہے تو اس سے بھی کسی قسم کی بدسلوکی روا نہیں رکھی گئی اور آپؐ نے صحابہ کو انصافی اور بدسلوکی سے سختی سے روک رکھا۔ الا من ظلم معاہداً او انتقصہ او کلفہ فوق طاقتہ او اخذ منه شایعاً بغیر طیب نفس فانا حجیجہ یوم القیامۃ (ابوداؤد و ترمذی و مسند احمد)

معاہدہ | معاہدہ ایک تہ نامہ ہوتا ہے جس پر فریقین آپس کے بحش و بجا ہونا ضروری مشورہ کے بعد تراضی طریق سے عمل کرنے کا وعدہ کریتے ہیں اسلام

معاہدہ کی بہت تحریم کی باقی ہے۔ نہ اس کو ”کاغذ کے پرزہ“ کے برابر سمجھا جاتا ہے اور نہ کوئی معاہدہ ”محض توڑنے“ کے لیے کیا جاتا ہے۔ قرآن اس کی تحریم کا سختی سے حکم دیتا ہے۔ واذا بالعهدان العهد بحان مسئولا (۱۷:۳۶) اور اگر فریق ثانی معاہدہ کی کسی دفعہ کو توڑ نہیں اور دشمنوں کی مدد نہ کرے تو پھر اس معاہدہ پر مدت معینہ تک عمل کرنا ضروری ہے الا الذین عاہدتم من المشرکین فلو یبقون فلو یمنقضوکم مشاء ولو ینظاہر واعلیکم احد آفاتموا الیہم عہد ہرالی مد تھران اللہ یحب المتقین (۱۷:۳۶) الذین عاہدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لکم فاستقیموا لہم ان اللہ یحب المتقین (۱۷:۴۰)

معاہدے کئی قسم کے ہوتے ہیں :- اشخاص کے درمیان کسی کاروبار میں یا کسی معاملہ پر ملک کی حاکم و محکوم قوموں کے درمیان، قبیلوں یا ملکوں سے کسی کاروبار کے سلسلہ میں یا غیر جانبداری وغیرہ کے لیے، جنگ ملتوی کرنے یا روکنے اور صلح کرنے، اور جنگ کے بعد مفتوح فریق سے اور مختلف ممالک کے درمیان بین ملکی معاہدے۔ سوائے آخری قسم کے جس میں مجذبان غلطو کے جو سلاطین اور ملوک کے نام لکھے گئے تھے وہ یہ کوئی معاہدے نہیں تھے، دوسری قسم کے معاہدوں کی مثالیں آپ کی سیرت میں کافی ملتی ہیں۔

شخصی معاملات اور لین دین میں پہلے تو ایمانداری کی تلقین کی گئی اور پھر تاکید کر دی گئی کہ جب کوئی معاملہ کرو تو اسے لکھ بھی لیا کرو تاکہ بعد میں جھگڑا اور فساد نہ ہونے پائے اور ہر اس قسم کے مستقبل کے بین دین کے لیے جس غلط فہمی یا شر و فساد کا ڈر ہو غیر ہم الفاظ میں ٹھیک ٹھیک طور سے پہلے ہی تصفیہ کرنے کو کہا گیا اور دوسرے معاشرتی عہد جس میں عقد نکاح بھی ہے ان سے متعلق مراعات بتلادیا گیا کہ کس طرح عمل کیا جائے۔ اسی طرح جامعوں میں بھی معاہدے ہوتے تھے۔ چنانچہ مسلمانوں کے مدینہ میں یہودیوں سے معاہدے تھے

اور اُن کی برابر مسلمان پابندی کرتے تھے تا آنکہ اُنھوں نے جنگ احزاب میں کفار کے ساتھ ملکر مسلمانوں کے خلاف لشکر آرائی کی اور اُن قدیم مدینہ کے معاہدوں کی تنسیخ کر دی آپ اکثر قبیلوں سے پہلے ہی غیر جانبداری کے معاہدے طے کر لیتے تھے تاکہ کفار حملہ کی جرات نہ کر سکیں چنانچہ بنی قریظہ اور بنی نضیر وغیرہ سے آپ نے معاہدے کئے تھے۔ اگر کوئی فریق جنگ میں صلح چاہتا تو آپ فوراً اُس کے لیے راضی ہو جاتے اور مفتوحین سے بھی معاہدہ طے کر کے اس کی پابندی فرماتے جیسے خیبر وغیرہ میں ہوا۔

الغرض اُن تمام معاہدوں کا مقصد یہی ہوتا تھا کہ دنیا میں اُس قائم ہو سکے اور ہر طرح سے شر و فساد کے منافذ بند ہو جائیں لیکن معاہدوں سے اُس وقت تک اطمینان اور چین حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اُس کی پوری طور پر تحریم نہ کی جائے۔ آپ نے اس سلسلے میں اپنی ایسی مثال پیش کی کہ ات تک دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی، صلح مدینہ کے وقت باوجود کفار کے حوالہ کرنا، اور اُس کے بعد ابوعبیرہ کو مدینہ میں کفار کے مقابلہ پر اُن کے حوالہ کرنا یہ اور اس قسم کے کئی واقعات آپ کی سیرت میں موجود ہیں۔ آپ صحابہ کو بھی اُس کی تحریم کا خیال رکھنے کی سختی سے تاکید فرماتے تھے: چنانچہ آپ کا ارشاد ہے: الامن اظلمو معاهدًا و انتقصه اذ کلفه فوق طاقتہ و اذ اخذ منه مشأً بغیر طیب ففسد فانا حیحیجۃ یومہ القیامۃ (ابوداؤد و طبردوم صفحہ ۷۷)

رَواداری۔ دو مختلف الحیال اور متفرق المسلک اشخاص یا جماعتوں میں دوستی اور محبت ہونا بالکل فطری امر ہے کیونکہ محبت اور دوستی کی اساس ہی خیالات کی ہم آہنگی، اعمال کی یک رنگی اور مقاصد کی یکجہتی ہے۔ لیکن باوجود اس کے جب دو مختلف مذاہب توہیں ایک ہی ملک میں رہتی ہوں تو ملک کے امن و چین کو برقرار رکھنے کے لیے اُن کا آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ اچھا سلوک کرنا، دوسروں کے کاروبار و معاملات میں ناجائز مداخلت نہ کرنا، ہر ایک کو اُن کے حقوق سے استغناء کا موقع دینا

اور ہر ایک طریقہ سے آپس میں لڑائی جھگڑا نہ ہونے دینا اس کا نام رواداری ہے۔ اسلام کی تمام تعلیمات رواداری سے بھری ہوئی ہیں اور اگر ان پر سختی سے عمل کیا جائے تو دس سے بہتر قسم کی اور کوئی رواداری نہیں ہو سکتی۔ بقول علامہ محمد کپتھال مرحوم کے مسلمانوں میں اگر رواداری کا فقدان پایا جاتا ہے تو یہ صرف اس وقت سے پایا جاتا ہے جب سے کہ انھوں نے اپنے دین پر عمل کرنا چھوڑ دیا۔ نہ مذہب اسلام میں جبر و اکراہ جائز ہے نہ الاکراہ فی الدین قد تبین الرشید من الغی ۱۲ اور نہ ہی اس مذہب نے اس جو اور صلح ل لوگوں سے اچھے طریقہ سے ملنے اور نیکی کرنے سے روکا ہے۔ لا ینھکم اللہ عن الذین لویقاً لکوم فی اللہ ولہم ینخرجکم من دیارکم ان تبیوہم وتقتطوا الیہم (۲۸۔ ستمہ ۲۔ ع) اور اگر دو سر فریق درپے آزار ہے اور قسم قسم کی سازشیں اور غافخانہ چالیں چل رہی ہیں تو پھر مسلمان مجبور ہیں کہ ان سے ترک موالات کر لیں۔ انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین واکخرجکم من دیارکم وظاہرہم وعلیٰ اخرجکم ان تولوہم ومن یتولہم فاولئک ہم الظالمون (ممتہ ۱۴، ۱۵)

اگر انہیں اپنے مسلک کی طرف بلانا ہو تو بہترین طریقہ سے بلانے کا حکم ہے: اِدْعُ اِلٰی سَبِيلِ دِيكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادْ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ ۱۲ اور آپ کی

1. "It was not until the Western Nations broke away from their religious law that they became more tolerant, and it was only when the Muslims fell away from the religious law that they declined in tolerance and other evidences of the highest culture." P. 90 "Tolerance"—"The Cultural Side of Islam"—"Md. Pickthall."

ذاتِ مقدس صلعم خود انتہائی اخلاق اور رحمت کا مجسمہ تھی: فیما وحمة من الله لئن لہم ولو کنت فطاً غلیظ القلب لا أنفضوا من حولک (پہلے اعراف) وانک لعلی خلق عظیم (پہلے اعراف) اور آپؐ نے اسی طریقہ کی اپنے صحابہ کو بھی تلقین کی تھی۔ چنانچہ حضرت معاذ کو بن بھیجے وقت آپؐ نے جو ہدایتیں کی تھیں وہ یہ تھیں، انک ثانی قوماً من اهل الکتاب فادعهم الى الشهادۃ ان لا اله الا الله والی رسول الله فان هم اطاعوا لک فاعلم ان الله افترض علیہم صدقة تؤخذ من اغنیاء ثہم وترد الی فقرائہم فان هم اطاعوا لک فایک ذکر الثمرات والہم واتق دعوة المظلوم فانه لیس بینہا و بین الله حجاب اور پھر آخر میں فرمایا۔ یسر ولا تعسر او بشر ولا تنفر او تطادعوا ولا تختلفوا فیہ اور فرمایا۔ احسن خلقک للناس (ابن سعد) آپؐ اکثر ان دیگر قوموں سے معاہدہ فرماتے تاکہ دونوں کے حقوق کھلے طور پر متعین اور واضح ہو جائیں اور اس پر سختی سے عمل فرماتے۔ الا من اظلم معاہد او انتقضہ او کلفہ فوق طاقته او اخذ منه شاء بغیر طیب نفس فانما حجة یوم القیامۃ (ابوداؤد بلذ) اس طرح اسلامی ریاست میں غیر مسلموں کو معاہدوں کے مطابق پورے حقوق حاصل تھے اور اگر وہ سازشیں اور بد عہدی نہ کرتے اور فساد و طغیان نہ مچاتے تو ان کی جان و مال و آبرو اور مذہبی آزادی کے ضامن خود مسلمان ہوتے تھے۔

معاشرت میں سیاسیات کا فاضل | مغربی سیاسیات اور مشرقی سیاسیات میں بھی قدیم سے
معاشری کاروبار کو سیاسیات سے علیحدہ رکھنے کی کوشش
کی گئی اور اس کو باشندگانِ ملک کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ان کے معاشرے
کی آفرینش اور ارتقاء میں عقل و حکمت سے زیادہ خواہشات و جذبات کا فرما رہے اور نتیجہ
عورتوں کے مردوں کے برابر حقوق، ضبط تولید، زنا، مخلوط تعلیم، شراب خواری، ہوا اور

قسم قسم کی تعیشت میں اسراف و بے اعتدالی اُن کے معاشرہ کا جزو لاینفک بن گئے۔ لیکن جب فطری حدود سے تجاوز کے قدرتی نتائج برآمد ہوئے تو انہیں آخر میں اپنی نادانیوں کا اعتراف کرنا پڑا۔ چنانچہ ارشل پتین نے مال میں فرانس کی شکست کے جو تین اہم اسباب بتلائے اُن میں سے دو انہی معاشری خرابیوں کا نتیجہ تھے یعنی ”بہت کم لڑکے اور دائم اخلاق لیکن“ ”آچھ واما کند کند نادان“ ”لیک بعد از خرابی بسیار“

لیکن اسلام جس کی وسعت انسانوں کی ہر روز زندگیوں کو محیط ہے اُس کی دور رس نگاہوں نے اس عدم مداخلت کی حکمت علی کو روز اول ہی اپنی سیاسیات میں بگہ بنی دی اور اُس فعل میں جو اُس کے بتلائے ہوئے اساسی اصولوں کے خلاف پڑتے ہیں مداخلت کو اپنا جائز حق قرار دیا چنانچہ شادی بیاہ، پردہ، عورتوں کے حقوق، اور اُن کی سرگرمیوں کے حدود، سب مقرر کر دیئے۔ چنانچہ جہاں مردوں کو ”اناس تو اموں علی النساء“ قرار دیا وہیں اُن کی اور اُن کے اولاد کی کفالت اور اُن کے حقوق کی نگہداشت کی ذمہ داری بھی اُن پر عائد کر دی۔ آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا کہ: عورتوں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو، تمہارا عورتوں پر اور عورتوں کا تم پر حق ہے، اور قرآن نے اُن کا باہمی تعلق ”هَن لِبَاسٌ لِّكَوَدَانْتُمْ لِبَاسٌ لِّهِنَّ“ بتلایا۔

اس کے بعد زنا، متعہ وغیرہ جیسے فاسد معاشری اعمال کی مانعت کر دی۔ اسی طرح شراب، جوا، انصاف و ازلام وغیرہ کو بھی جسے معاشری خرابیاں پھیلتی تھیں بالکل حرام قرار دے دیا۔ لیس لوفک عن الخمر والمیسر قل فیہما اشع کبیر منافع للناس و اشھما الکبر من نفعھما اور اُن تمام چیزوں کو نجس قرار دیا۔ انما الخمر والمیسر والانصاب والاذلام وجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ (مائدہ) اور اُس کی حکمت بھی بتلادی: انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوۃ فھل انتم متھون (مائدہ)

غلامی جس کو اتنی مزمت کرنے کے باوجود بھی آج تک یورپ اپنے معاشرے سے نکال نہ سکا۔ اسکی اجازت سے متعلق قرآن میں کوئی نص صریح تو نہیں ہے لیکن ”عاسلکت ایمانکم“ جیسے الفاظ کا اس طرف اشارہ ہے۔ اور اُس نے اُن کے لیے زکوٰۃ کے اخراجات میں ایک حصہ رکھا ہے (وفی الرقاب) اور آنجناب (روحی فداه) کے اُن سے خُن سلوک کا یہ عالم تھا کہ آپ نے حضرت انس کو باوجود اُن کے ہمیشہ حاضر خدمت رہنے کے کبھی کسی بات پر ”لما فعلت“ نہیں فرمایا اور صحابہ کو اُن سے خُن سلوک کی تاکید کی ایک صحابی کو جو اپنے غلام کو مار رہے تھے فرمایا ”یہ تمہارے بھائی ہیں جو خود کھاؤ اُن کو کھلاؤ اور جو خود پہنو اُن کو پہناؤ“ اور اسی قسم کے الفاظ حجۃ الوداع کے موقع پر بھی فرمائے۔ اُن کے ساتھ آپ کے خُن سلوک کا یہ عالم تھا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر خاص معاشری اور معاشی مصالح پیش نظر نہ ہوتے تو آپ ہمیشہ کے لیے غلامی کا انسداد فرما دیتے۔

الغرض اسلامی حکومت معاشرتی سرگرمیوں میں اتنی آزادی نہیں دیتی جیسی کہ آج کل کسی ناعاقبت اندیش حکومتیں دے رہی ہیں اور تاریخ شاہد ہے کہ بڑی بڑی سیاسی خرابیوں کا سبب یہی معاشری خرابیاں رہی ہیں اور اسلامی حکومت کا زوال خود انہی نفس پرستوں کا بہین منت ہے۔

معاشی نظام | فن معاشیات کو کبھی سیاسیات کا محض ایک جزو سمجھا جاتا تھا لیکن مغرب کی مادہ پرستی نے اس فن کو اب اتنی اہمیت دیدی ہے کہ تمام سیاسی سرگرمیوں کا محور یہی معاشی کاروبار ہو گئے ہیں۔ فن کے اعتبار سے ایسا ہو تو ہو لیکن عملی زندگی میں سیاسی اور معاشی سرگرمیوں کا تعلق ہمیشہ چولی دامن کا رہا ہے۔ لیکن اسلام نے کبھی مادیت کو اتنی اہمیت نہیں دی کہ وہ ایک مقصد حاصل کرنے کے ذریعہ سے ہٹ کر خود بذاتہ مقصد بن جائے۔ اسی لیے اُس نے انسان کی معاشی سرگرمیوں کو اُن کے حدود میں رکھنے کے لیے متعدل بنیادوں پر ایک صالح معاشی نظام پیش کیا جو

لے کلوا دامنس بو اولاسر فوا (اعرات ۷) ولا تجعل یدک مغلولۃ الی

سرمایہ جاری اور اشتراکیت دونوں کے افرامی و تفریطی سیلابات سے پاک جو خیر لا محدود اور
 اسلام کے ہر نظام کامرکز خدا کی ذات ہے کیونکہ وہی ہمارا مقصد و حید اور ہمارے
 ہر حرکت کا محور ہے۔ وهو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً (بقراءت) لیکن نائب سلطنت
 کو حقوق دے کہ وہ ان میں انتظام کرے: عادی الارض للہ ودمسولہ شعہی لکم فی
 جہان یہ کہا گیا کہ وما من دابتہ فی الارض الا علی اللہ وذلکھا (ہود) وہیں اس
 ذمہ داری کے ساتھ آسمان و زمین کے تمام خزانوں کو انسان کے لیے سفر کر کے اس کے سامنے
 پہلادیا: وفی السماء ذلکم وما قعدون۔ اور اس سے احتمال کی ایک ہی شرط کی
 یعنی لیس للانسان الامناسعی تاکہ انہیں جدوجہد اور کوشش کرنا پڑے اور مکتبتلا دی کہ
 لوسبط اللہ الرزق لعبادہ بیغوا فی الارض ولکن یتنازل بقدر ما یشاء۔ انہ معبادہ
 خبیو بصیوۃ (انورے ع) لیکن انسان کی محنت اور اس کی جدوجہد کے میدان کی
 وسعت میں کسی قسم کے ناجائز حدود قرار نہیں دے بلکہ اس کو خاص اصول اور قوانین بتلا
 کہ جس طرح اس کو آزادی ملی ہے اس طرح وہ بھی اپنے عمل سے دوسروں کی آزادی کو سلب
 کرے: لا یرضی لاضیہ الامایرضی لنفسہ (حدیث) اور تمدنی زندگی کی بقا و صلاح کے
 لیے ایک دوسرے سے نیکی میں تعاون کرے: تعاونوا للبر والتقوی ولا تعاونا
 علی الاشر والعدوان (پ) اور اگر پھر بھی اپنے عمل یا سوانح کی وجہ سے اس کو
 دوسروں پر فضیلت یا بہتری حاصل ہو جائے۔ کما قال اللہ تعالیٰ، وهو الذی
 جعلکم خلئف فی الارض ودرفع بعضکم فوق بعض دراجت لیسلو لکم فی ما افکرتہم
 تو چونکہ اس کی فضیلت کے حاصل کرنے میں خدا کی ہر بانی و عنایت اور معاشرہ کا تعاون
 حاصل ہے اس لیے اسے چاہیے کہ اپنی اس مکتب آمدنی میں کچھ نہیں تو بطور شکر اپنے

دوسرے محروم بھائیوں کو بھی شریک کر لے اور ان کے لیے بھی ایسے مواقع بہم پہنچائے،
وفی أموالهم حق للسائل والمحروم (۱۱)

یہ اس معاشی نظام کے چند اساسی اصول و حکم ہیں۔ اس کے علاوہ اجازت اور
رُوحِ تعام کے لیے بھی چند قوانین بتلا دیے گئے ہیں اس معاشی نظام میں اس بات کا
پورا لحاظ رکھا گیا ہے کہ فرد کی انفرادیت و آزادی کو پوری طور پر قائم رکھتے ہوئے اُکولت
کے لیے زیادہ سے زیادہ مفید بنایا جائے۔ یعنی فرد و جماعت باہم معاون ہوں مخالف
نہوں جن کا روبرو سے معاشرہ کو نقصان نہیں پہنچتا ان سے اکتسابِ دولت کی پوری
پوری اجازت بلکہ ہدایت ہے: فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض وابتغوا
من فضل الله (جمع) آپ کی بھی صحابہ کو بھی ہدایت تھی اور آپ خود کبھی تاجر تھے جس کا
نتیجہ یہ تھا کہ ہاجرین مدینہ آنے کے چند ہی روز بعد اپنے پیروں پر آپ کھڑے ہو گئے
اور انھوں نے انعام کو اپنی ذمہ داریوں سے بہت جلد بکدوش کر دیا۔ آپ نے محنت
کو اس قدر باوقار صفت بنادیا کہ صحابہ معمولی سے معمولی کام کو بھی نکھڑ رہنے سے معزز
سمجھتے تھے۔ اور اس سے بے روزگاری کا مسئلہ بہت جلد حل ہو گیا۔ اور اس طرح صنعت
و حرفت، زراعت، تجارت وغیرہ میں بہت جلد صحابہ نے اپنے آپ کو مصروف کر لیا۔
فتوحات کے بعد جب زمینیں ہاتھ آئیں تو ان کو بھی آپ نے صحابہ میں تقسیم فرمادیا۔ اور
بخیر زمین پر جو پہلے قبضہ کر کے اپنی روزی کمانے کا اُسے ذریعہ بنائے اس شخص کو اس
میں مالکانہ حقوق عطا کر دیے۔ من اسحق ارضاً ميتة نحي لہ (مدیث) لیکن رفاہِ عام کی
چیزوں میں کسی قسم کے حقوق مالکانہ عطا نہیں فرمائے: لاحمی الا الله ورسوله

ﷺ

لہ الذین ینفقون أموالهم باللیل والنہار من دعا لینیۃ فلهم اجرهم عند ربهم

واقی المالا علیہ ذوی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل والسائلین وفی الرقاب (۱۱: ۳)

اور دوسری جگہ فرمایا: پانی اور چارہ اور آگ یہ ایسی چیزیں ہیں جن میں سب مسلمان شریک ہیں بعض چیزوں کی خرید و فروخت کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے۔ مثلاً وہ چیزیں جو حرام ہیں۔ یا وہ چیزیں جو نجس ہیں جیسے مردار، خون، جانوروں کا فضلہ وغیرہ یا ایسے معاملات جو نزاع کا دروازہ کھولتے ہیں مثلاً بلا تعین شکل یا مشروط طریقہ پر بیع و شریٰ جس میں بعد میں قیل و قال کا اندیشہ ہو۔ آپ نے فرمایا ”جو چیز تمہارے ہاتھ میں ہو اس کی بیع نہ کرو“ اور ”جو کوئی یہ کہہوں خریدے اس وقت تک بیع نہ کرے جب تک کہ اس کو اپنے قبضہ میں نہیں کر لیتا“ اور دوسری جگہ فرمایا: ”سو بخوشی اللہ تعالیٰ نے پہلوں کو نیت و نابود کر دیا تو پھر کوئی کس طرح شے کے عوض بھائی کا مال لیتا ہے؟“ اور ایسے طریقہ سے نفع کمانے کی کوشش بھی منع کر دی گئی جو عامۃ الناس کے لیے موجب نقصان و تکلیف ہوں جیسے احتکاز آپ نے فرمایا: ”من احتکر فهو خالئ“ اور دوسری جگہ فرمایا ”الجالب من ذوق والمحتکر مصلحون“ معاملات میں دھوکہ بازی، دزدی مارنا اور اس قسم کی فریب دہی ممنوع قرار دی گئی: ویل للطفین الذین اذا اکتالوا علی الناس یتوفون۔ واذ احالوہم اود ذلہم یخسر۔ (التغیت) آپ نے بازار میں ایک مرتبہ اناج کے ڈبیر میں ہاتھ ڈال کر دیکھا کہ نمی بے توفر آیا کیوں اس کو کھلا رکھ کر لوگوں کو بتلا نہیں دیتے پھر فرمایا ”جو دھوکہ دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں“ اور کاروبار میں تعاون کا جذبہ پیدا کرنے کے لیے مقابلہ میں ایسی باتوں سے روکا گیا جن میں کوئی شخص اپنی طاقت و دولت سے فائدہ اٹھا کر دوسروں کو اکتسابِ رزق سے محروم کر دے اور خود اجارہ حاصل کر لے کیونکہ اکثر اس کا نتیجہ بغض، عناد اور حسد ہوتا ہے جو جھگڑوں اور لڑائیوں پر منتج ہوتا ہے اس مثال میں دوسروں کو مجبور کر کے خود فائدہ اٹھانے کی کوشش تھی اور دوسری طرف ایک طریقہ دوسروں کی مجبوریوں سے فائدہ اٹھانے کا ہے یعنی ربوا۔ اس لیے قرآن نے ربا کو حرام قرار دے دیا کہ اس سے تمام معاشرہ کی مجبوریوں سے فائدہ اٹھا کر انہیں ہمیشہ مجبوریوں میں رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے: لا تأکلوا الربوا اصفافاً مضاعفہ (آل عمران)

لے یحییٰ اللہ الربوا ویزینی الصدقات واللہ لا یحب کل کفاداً ثمیم (بقرہ) وما انیتم

بِعَلَّهِ اللّٰهُ بَيْعٌ وَحَرَمٌ الْبُرْءُ بَقَرَهُ الْمَوْرَآءُ پ نے سور کے ہر کلمہ کو قطعاً نہ چائے قرار فرمایا، عن جابر قال بعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهيده وقال هو سواء مسلم جب سود حرام کیا گیا تو آپ نے بعض یہودیوں سے جو معاہدے کئے تھے ان میں ایک شرط یہ بھی رکھی تھی کہ سودی کاروبار وہ لوگ نہ کریں۔ نزول آیت کے بعد سودی کاروبار بند ہو گئے اور اس المال واپس لے لینے کا حکم ہو گیا کہ اسے فریقین میں سے کسی کا بھی نقصان نہ تھا۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللّٰه وذرّوا ما بقی من الربوا ان کنتم مومنین فان لم تفعلو فاذنبوا بحرپ من اللّٰه ورسوله (بقرہ) اور وَاِنْ تَبِمَ فَلَكُمْ دُوسْ اَمْوَالُكُمْ لَا تَطْلُمُونَ وَتَطْلُمُونَ (بقرہ) اور تلقین کی کہ بجائے انہی مجبوریوں سے فائدہ اٹھانے کے ان کی ایسے وقت امداد و اجانت کرو اور انہیں قرض حسنہ دو، من یقرض اللّٰه قرضاً حسناً فیضاً عفیہ لمن یشاء اور اس قرض میں "تعاونوا علی البر و اتقوا ولا تعاونوا علی الاثم و العدوان" کی روح کار فرما ہونی چاہیے آپس میں تعاون، ایثار اور جائز محنت ہی وہ چیزیں ہیں جس سے ایک صالح معاشی نظام چل سکتا ہے۔ آپ نے ایسی نیک اور پر خلوص محنت کرنے والے کی ستائش منہ مانی، خیر و الکسب کسب العامل اذا نصح (معلی جلد ۲) اور مزدوروں کو ان کا حق یعنی اجرت فوراً ادا کرنے کی تاکید فرمائی، اعطوا الاجیر اجرہ قبل ان یحفت عرقہ (بیہقی) اور بغیر قبل از قبل تصفیہ کے معاملہ کرنے سے منع فرمایا، فہی عن استیجار الاجیر حتی یبیین له اجرہ و اور اتفاق فی سبیل اللّٰه کی تلقین فرمائی۔

بقیہ حاشیہ نمبر (۳۴۰) من رب الیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند اللّٰه (روم) الذین یا کلون الربوا لا یقومون الا کمایقوم الذی یتخططہ الشیطان من المس ذالک بانہم قالوا انہما البیع مثل البیع (بقرہ) یہ ربو اسے متعلق دوسری اور آیتیں تھیں۔ لہ و اعبدوا اللّٰه ولا تشرکوا بہ شیاء بالوالدین

الحاصل اسلامی معاشی نظام نہ اشتراکیت کی طرح رو بہ عمل کر کے سب کچھ معاشرہ ہی کو قرار دیتا ہے اور نہ سرمایہ دارانہ نظام کی طرح دولت کو چند اہل قوتوں میں جمع کر کے خدا کی ایک کثیر مخلوق کے لیے عرصہ حیات تنگ کرتا ہے بلکہ وہ بین بین مسلک پر چل کر فرد و جماعت دونوں کی فلاح کی تدبیریں پیش کرتا ہے دولت کی ساری تقسیم اور اس کو ایک جاسٹسے یا جمع ہونے سے روکنے کے لیے زکوٰۃ کا طریقہ رکھتا ہے توخذ من اغنیاء فصد وتود الی فقرائهم (ترمذی ص ۲۳۳) اور مالداروں کے ائصال کے بعد ان کی دولت کو ان کے ورثاء میں تقسیم کا قانون بنادیا: للرجال نصیب مما ترک الوالدان والاقربون وللنساء نصیب مما ترک الوالدان والاقربون مما قل منه او کثر نصیباً مفروضاً ہے

اسلامی بیات کا مقصد کوئی خیال یا کوئی کام جو بغیر مقصد کے ہو وہ قابل اعتناء نہیں۔ یہ مقصد ہی ہوتا ہے جو ہمارے ہر ادارے، ہمارے ہر حرکت اور ہمارے ہر جدوجہد کو متعین کرتا ہے۔ اور نہ صرف راہ متعین کرتا ہے بلکہ تمام لائحہ عمل پورے ارتقائی مدارج اور اس تک پہنچنے کے سارے ذرائع میں اسی کی روح جاری و ساری رہتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیایات کی بزرگی اور برتری کا راز تمام تر اسی میں مضمر ہے

بتیہ حاشیہ نمبر (۳۳۰) احساناً وبذی القربی والیتامی والمساکین والمجاذی القربی والمجاذ المجنب والعنا بالمجنب وابن السبیل وما ملکت ايمانکم (والجمعت)

سہ واقوا الزکوٰۃ (بقمرہ) اور اس کی نکتہ یہ بتلانی گئی لا یمکون دولة بین الاغنیاء اور جمع کرنے والوں کے عید ہے، والذین یکنزون الذہب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ فبشرهم بعدا الیم اور ان سرمایہ داروں کا انجام بتلایا: اولو یملحون اللہ قد اهلك من قبلہ من القرون من هو اشد قوۃ واكثر جمعاً۔ قانون کی تباہی کا بھی یہی نخت و بغاوت سبب ہے (توبہ)

آپ نے حکومت کا نقشہ پیش کرنے سے پہلے اس کا مقصد پہلے متعین فرمایا۔ اور اپنی تمام جہود و جد کا محور اسی مقصد و جید یعنی "توحید" کو بنایا۔ اس مقصد کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ مقصد تمام وسعتوں کو محیط، زمان و مکان کی قید سے آزاد، ہمیشہ قائم و دائم، اور وحدت نوع انسانی کا حامل ہے۔ بظاہر یہ مقصد ناقابل حصول معلوم ہوتا ہے لیکن جس قدر اس تک پہنچنے کی کوشش کی جائے گی اسی قدر نوع انسانی اپنی اصلی بزرگی اور اشرافیت سے قریب تر ہوتی جائیگی حتیٰ کہ ایک نوبت ایسی آجائے گی جہاں پہنچ کر حکومت کی سوسے سے ضرورت ہی نہ ہوگی۔ گو اس مقام کا حاصل کرنا ایک جماعت اور قوم کے لیے بے انتہا مشکل ہو لیکن نامکن نہیں۔ اپنی مقامات کو حاصل کرنے کے لیے حکومت کی داغ بیل ڈالی جاتی ہے، دستور اور قوانین بنائے جاتے ہیں۔ عدلیہ و عاملہ کی تشکیل کی جاتی ہے۔ ان جٹائے ہوئے آہی احکامات و ہدایات کو نافذ کیا جاتا اور ان پر سختی سے عمل کرایا اور کیا جاتا ہے، اپنے خیالات کی تبلیغ کی جاتی ہے اور ہر طرح سے اس و امن کو قائم کیا جاتا ہے اور دشمنوں سے بھی اچھا سلوک کیا جاتا ہے کہ آج نہیں تو کل یا یہ نہیں تو ان کی اولاد ان کے خیالات کو قبول کر لے گی اور یہ سب کچھ اسی لیے کیا جاتا ہے کہ تمام نئی نوع انسان اپنے مقصد و جید تک پہنچ سکے۔

اسلامی سیاسیات کی
اقتیاری خصوصیات

یہ مقصد جس قدر بلند و برتر ہے، اور اس کا حصول جس قدر دشمن و مشکل اور ایک عمر نوح کا طالب ہے اسی قدر وہ اپنے ماننے والوں کو سخت معیت و تکلیف، امتحان و ابتلا اور محن و فتن میں ڈال کر ان کو جلا دینا چاہتا ہے اور ان سے بڑی سے بڑی قربانی و ایثار کا مطالبہ کرتا ہے لیکن یہ ابتدائی مراحل اس وقت تک طے نہیں ہو سکتے جب تک کہ اس کی سیاسی تعلیمات اور اس کی حکومت کی ہیئت ایسی نہ ہو جو سارے عالم کے لوگ قبول کر سکیں۔ اسی لیے چونکہ یہ عالمی حکومت ہے اور اس کے قیام کی تکمیل کی مدت نامعلوم ہے اس لیے اس کے قوانین زمان و مکان کے قیود سے آزاد ہیں، اس کے عدل کے سامنے تمام انسان مساوی المرتبہ ہیں

در اس حکومت کے مال یا مالک کے لئے "الابدین و تقویٰ" کسی رنگ و نسل یا مقام کے امتیاز کی ضرورت نہیں یہی وہ اساسی اصول ہیں جو اسلامی سیاسیات کو دیگر اقوام کی سیاسیات سے ممتاز بناتے ہیں۔ انہی اعلیٰ خیالات یعنی "حریت" مساوات و اخوت "کو بسے بسے مفکرین بڑی بڑی ترقی یافتہ اور تمدن قوموں نے اپنا مقصد بنائے رکھا۔ لیکن یہ مقصد کبھی کتابوں اور دماغوں سے نکل کر اس ملتی پھرتی دنیا میں ان سے رائج نہ ہو سکا۔ لیکن انہی تعلیمات کو، انہی قوانین کو اور اسی حکومت کو عرب کے ایک امی ہادی نے اپنے صحابہ میں، اپنی حکومت میں اور خود اپنا اعلیٰ نمونہ پیش کر کے علی طور پر قائم کر کے سامنے آ کر دکھا دیا۔ اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسیات کی سب سے بڑی امتیازی بات ہے۔ کان خلق رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) القرآن (مائتہ ۲)

حقیقت یہ ہے کہ اچھے سے اچھا خیال اور اعلیٰ سے اعلیٰ مقصد بے روح ہے اگر اس کے پیچھے عملی قوت کا رفرمانہ نہ ہو۔ آپ نے کوئی خیال کوئی ہدایت اور کوئی حکم ایسا نافذ ہی نہیں کیا جب تک اس کو اپنے آپ پر بھی عائد نہ کر لیا اور یہی چیز تھی جس نے صحابہ میں عملی روح بونک کر انہیں دیکھتے ہی دیکھتے "استغلاظ فی الادب" کا مستحق بنا دیا۔ اسی کے متعلق عروج و زوال روم کے مشہور مصنف گبن نے لکھا ہے: "تو اے عمل اور زندہ دلی جو موسعون اور خالقا ہوں میں سوئی پڑی تھی عسکر حجاز کے آواز دہل سے چونک پڑی اور اسلام سلطنت کا ہر کن حب استعداد و فطرت و حوصلہ اپنے اپنے مرتبہ پر پہنچ گیا۔ لیکن اسلامی حکومت مقصد تو انسان کو اس کے انتہائی مقام تک پہنچنے کی سہولت بہم پہنچانا ہے جہاں سے اس کو سوائے اپنے "مقصد و حید" کے تمام چیزیں بیچ نظر آئیں۔

بدست جنون من جبریل زبون میدے یزدان بکند آورائے ہمت مردانہ
لیکن یہ تمام سیاسیات اپنے اعلیٰ مقصد، بہترین لائحہ عمل اور پُر غلوں قوانین یہاں تک کہ اس کے سچے ایک علمائے نمونہ کے جوتے جوئے بے ایک دانہ اور عالمی حیثیت اختیار

ہیں کر سکتی اگر اُس کے ماننے والوں میں بغیر کسی بیسرونی اور مادی خوف کے خود دل سے اُس کے قائم کرنے اُس پر عمل کرنے اور کروانے اور اس کی مخالفت ہر قربانی سے لہنے کی خواہش ہو اور یہ چیز اسی وقت پیدا ہو سکتی ہے جبکہ غیبی احتساب ہو، ایمانی قوت ہو اور خدا کے ہمہ جا وہمہ وقت حاضر و ناظر وجود کو انسان دل سے تسلیم کرے: اَلْعُرْوَانُ ۴۱

يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ تَجْرِى ثَلَاثَةِ الْآهِودِ اَعَصِمُوا
خَمْسَةَ الْآهِودِ سَادِ سَهْمٍ وَلَا اَدْفَى مِنْ ذَالِكَ وَلَا اَكْثَرَ الْآهِودِ مَعْصِمًا مِنْ مَا كَانُوا

نُشْرِبُهُمْ بِمَا كَانُوا عَمَلُوا اَوَّلَ الْقِيَامَةِ (۵۸:۲۸) ۷

لَنْ تَجْعَلَ الْأَنْفُسَ عَنْ غِيَمَا مَا لَيْكِنْ مِنْهَا أَهْأَجَرُ
 صَلَوةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَحِيَّةُ (ابن عباس)

سلاجقہ کی سیاست

(از)

قاضی احمد کبیر الدین (عثمانیہ)

پچوتھی صدی ہجری کے اواخر اور پانچویں صدی کی ابتداء میں مشرق قریب اور مشرق وسطیٰ کے اسلامی ممالک کی حالت ناگفتہ بہ تھی اور اسلامی سیاست میں تخریبی عناصر نشر و تاراج ہو رہے تھے۔ بنی امیہ نے خلیفہ بغداد کی وقت آنی گھنٹی تھی کہ اب سیاسی لحاظ سے اون کا عدم وجود دونوں برابر تھے۔ آل سامان اپنی زندگی کے آخری سانس لے رہے تھے ان کی جگہ ایک نئی قوت وجود میں آکر بااقتدار ہو رہی تھی۔ یہ غزنوی کی حکومت تھی یہی ابتری کا زمانہ ہے جب کہ سلاجقہ پہلی مرتبہ سیاسی میدان میں ظاہر ہوئے اور ان کی ترقی و عروج کے سامان خود بخود پیدا ہوتے چلے گئے۔

سلجوق ترکی قبیلہ غز سے تعلق رکھتے تھے۔ غز اسلامی سرحد کے قریب رہتے تھے اور اکثر خطرہ کا باعث سمجھے جاتے تھے۔ ان ترکوں کا اصلی وطن ترکوں کا علاقہ تھا۔ وہاں کے بادشاہ میغ کے زمانہ میں سلجوق کا باپ وفاق یا اتفاق بہت مشہور ہوا۔ اسی بادشاہ کے دور حکومت میں سلجوق پیدا ہوا۔ اس کی تمام تربیت شاہی محل اور نگرانی میں ہوئی سلجوق کی بادشاہ کے ساتھ وابستگی اس قدر بڑھی کہ نکلک کو اندیشہ ہوا اور وہ اس کے قتل کے درپے ہو گئی۔ جب اس کی اطلاع سلجوق کو ہوئی تو وہاں سے بھاگ نکلا اور سر قند کے والی کے پاس

پنے قاصد روانہ کر کے اُس سے پناہ طلب کی، اسلام قبول کر کے دریائے سلجوق کے کنارے
 ند کے مقام پر آباد ہو گیا۔ سلجوق اور اُس کے ساتھی جو نقل مقام کر کے چلے آئے تھے بلا امتیاز
 اُن سلجوق یا سلاجقہ کہلاتے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اُن کی تعداد پچاس ہزار سے بھی زیادہ
 سی اور یہ لوگ عقائد کے اعتبار سے بہت جلد پکے مسلمان بن گئے۔ اسلامی تعلیمات اور
 ملی روایات نے اُن میں بہت جلد وہ خصوصیات پیدا کر دیں جو اُن دنوں اسلامی دنیا
 کے اخلاقی انحطاط کی وجہ سے جو سیاسی انتشار کا لازمی نتیجہ تھا مفقود ہو چکی تھیں۔

اُن لوگوں کی اتنی بڑی تعداد کا نقل مقام کرنا کوئی معمولی بات نہیں تھی بلکہ اُن کے
 وطن میں اُن کے لیے نئے نئے مسائل پیدا ہو گئے اور اُن مسائل کی پیچیدگی نے آگے چل کر
 ملف شکیلیں اختیار کیں۔ گو خد کا علاقہ اسلامی سرحد میں شامل تھا۔ لیکن اس دور دراز کے
 اتنے میں کوئی خاص انتظام قائم نہیں تھا یہاں تک کہ بعض مرتبہ غیر مسلم ترک بھی مسلمانوں
 نے خراج کا روپیہ لیا کرتے تھے۔ اُن ہی روایات کے مطابق ترکوں کی ایک جماعت نے سلجوقیوں
 سے خراج طلب کیا تو بجائے خراج ادا کرنے کے یہ جنگ پر آمادہ ہو گئے۔ اس جنگ سے دو
 بچ پیدا ہوئے۔ ایک تو یہ کہ اسلامی ممالک میں اُن کی اہمیت کا احساس ہوا اور اُس کے
 وہ دوسرے ترک اُن سلجوقیوں سے آکر ملتے گئے۔ اس طرح اُن کی مجموعی قوت میں
 اضافہ ہوتا گیا۔

یہ وہ دور ہے جبکہ سامانی خاندان کی خانہ جنگی اُن کی اپنی بربادی کا باعث ہو رہی
 تھی۔ ابراہیم سامانی کے خلاف ہارون بن ایلیک خاں نے بغاوت کی اور اس بغاوت
 فرو کرنے کے لیے ابراہیم سامانی سلجوق سے مدد کا طالب ہوا۔ سلجوق ہی کی کوشش کی
 دولت ہارون بن ایلیک خاں کو شکست ہوئی اور وہ فرار ہو گیا۔ یہ سلاجقہ اور آل سامان
 پہلا تعلق تھا اور سلجوقی اقتدار و قوت کی ترقی کا دوسرا زینہ۔

اس دور میں سلجوقیوں کے علاقے مستحکم ہو گئے اور ان کے علاقے کے راجاؤں کو

اطراف و اکناف کو پھینک دیا۔ سلجوق کے پار پیٹے تھے جن کے نام میکائل۔ موسیٰ اور ارسلان تھے اور ارسلان کا لقب جیتو تھا۔ اس کا ایک اور بیٹا عنفوان شباب میں مر گیا۔ ایک لڑکا کی بغاوت فرو کرنے کے وقت میکائل کام آیا۔ اس حادثہ سے سلجوق بہت متاثر ہوا اور میکائل کے بیٹوں کو اعلیٰ درجہ کی سیاسی اور فوجی تربیت دلائی۔ یہ دونوں بھائی طغرل بک اور چغری بک اپنے دادا سلجوق کے انتقال کے بعد سلاجقہ کے سرغنہ بنے۔

سلجوق محمد وادود کے انتقال کے وقت سلجوقیوں کی شہرت قابلیت اور دلیری کا رعب ماوراء النہر کے حکمرانوں پر بہت گہرا پڑ چکا تھا۔ مگر وہ یہ فیصلہ نہ کر سکے کہ سلجوقیوں کو دشمن سمجھیں یا دوست۔ کبھی تو وہ دوستانہ تعلقات سلجوقیوں سے برہاتے اور کبھی ان سے خوفزدہ ہو جاتے۔ اس کی اچھی مثال بغراخاں اور ایک خاں کے طرز عمل سے ملتی ہے۔ حارون بن ایک خاں ان بھائیوں کو سدرہ سمجھتا تھا اس لئے چاہتا تھا کہ ان کا قلع قمع کر دیا جائے۔ اس غرض سے اس نے فوجیں جمع کرنا شروع کر دیا۔ چغری بک کو ان تیاریوں کی اطلاع اس وقت ملی جب اس کی جمیعت منتشر تھی اور اسے جمع کرنا آسان کام نہیں تھا اس نے اس موقع پر مصلحت اس میں دیکھی کہ بغراخاں سے مل کر غنیمت کا مقابلہ کیا جائے۔ بغراخاں نے اس کے اچھیوں کی خاطر و مدارات کی۔ گو فریقین میں دوستانہ تعلقات پیدا ہو گئے۔ لیکن طغرل بک اور چغری بک کو بغراخاں کی طرف سے اطمینان نہ تھا۔ اس لیے ان دونوں نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ دونوں بوقت واحد بغراخاں کے پاس جمع ہوں۔ اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ بغراخاں ایک طرف تو اداں سے دوستی بھی کرنا چاہتا تھا تو دوسری طرف ان کی قوت سے بھی خالی تھا اس لیے ان پر سخت نگرانی قائم کرنا چاہتا تھا۔ یہ دونوں بھائی معلوم ہوتا ہے کہ صورت حال سے اچھی طرح واقف تھے۔ اس وجہ سے انہوں نے یہ احتیاط کی تھی کہ بغراخاں دونوں کو بوقت واحد گرفتار نہ کر سکے۔ جب بغراخاں کو اس طرح سیاست کاری کے میدان میں شکست ہوئی تو اس نے اپنے ارادہ کو فوجی قوت کے ذریعہ

دلا کر تاجا پلاس نے مغل بک کو قید کر کے ایک لشکر چغری بک کو گرفتار کرنے کے لیے روانہ کیا۔ اس کے لازمی نتیجہ ایک فیصلہ کن جنگ تھی۔ میدان جنگ میں بغرا خاں کو شکست ہوئی اور وہ مصالحت کرنے پر مجبور ہوا۔ دونوں بھائیوں کی اس کامیابی سے علی تکیں ماکم سترقند ریشاں ہوا اور چاہا کہ ترکستان کے حکمرانوں کی مدد سے اُن کا زور توڑے۔ اس موقع پر اُن دونوں بھائیوں نے یہ طے کیا کہ مغل بک جنگلوں میں پناہ لے اور چغری بک نراسان کی طرف روم کے والی بغرا خاں کے پاس چلا جائے۔ چغری بک جب روم کی جانب منزلیں طے کرنے لگا تو غزنی کے فرمانروا سلطان محمود کو فکر و امن گیر ہوئی اور سلطان نے طوس کے والی سے جواب طلب کیا کہ کس طرح چغری بک کو اس علاقہ میں سے گزرنے کا موقعہ دیا گیا۔ اُس پر حاکم طوس نے اُس کی واپسی کے وقت گرفتاری کے استغاثات کئے لیکن چغری بک نے ہمیں بدل کر اس علاقہ کو پار کیا۔

۵۵۵ھ میں سامانیوں کے خاتمہ کے بعد سلجوقیوں کا اثر و نفوذ اور بھی زیادہ ہو گیا۔ لیکن سامانیوں کا اصلی جانشین اور وارث غزنی کا فرمانروا سلطان محمود بیگلر تھا۔ اُس نے دریائے جیحون کو عبور کر کے ماورالنہر پر قبضہ کر لیا تھا۔ محمود کی نظر سلجوقی ماورالنہر میں فساد اور کشت و خون کا باعث تھے۔ اُس لیے انہیں زیر کرنا ضروری تھا۔ چنانچہ اسی بنا پر سلطان محمود نے اُن کے سردار ارسلان کو جو سیغ کے نام سے مشہور تھا بہت سے وعدے کر کے بلایا تھا اور پھر اُس کو قید کر لیا تھا۔ یہی وہ واقعہ ہے جہاں سے سلجوقیوں کی حقیقی آوارہ گردی شروع ہوتی ہے۔ اس وجہ سے کہ اب انہیں وسط ایشیاء کے حکمرانوں کے قول و فعل پر بھروسہ نہیں رہا۔ یہ لوگ دریائے جیحون اور خراسان کے سارے علاقہ پر چھا گئے اور آذربائجان تک پہنچے۔ ۵۵۵ھ میں سلاجقہ کی کیفیت یہ ہوئی تھی کہ وہ نہ کسی کو پناہ دیتے اور نہ کسی کی پناہ تلاش کرتے۔ محمود کا جانشین محمود اپنے باپ کی طرح غریب اور بچاکش نہیں تھا۔ اُس نے حاکم سے سلجوقیوں کو

اپنا دشمن بنالیا۔ خوارزم شاہ چاہتا تھا کہ سلطان مسعود کی قوت کے ذریعہ سلجوقیوں کا ماتہ کمر دیا جائے۔ اُس نے اس موقع پر چال بازی سے کام لیا اور سلجوقیوں کو یہ باور کر دیا کہ وہ بیچ بچاؤ کر کے سلجوقیوں اور سلطان مسعود میں دوستی پیدا کر واڈے گا۔ لیکن جب طغرل بک اور چغری بک نسائے کے علاقہ میں پہنچے تو مسعود نے اُن کو اس علاقہ سے نکل جانے کا حکم دے کر اُن کی توہین کی۔ اس طرح اب مسعود اور سلاجقہ میں جنگوں کا سلسلہ شروع ہوا اور پہلے ہی سر کر میں سلطان مسعود کی فوج کو شکست ہوئی۔ اب سلطان مسعود بذات خود سلجوقیوں سے لڑنے کے قصد سے غزنی سے نکلا۔ مگر اُس کی قوت فیصلہ بالکل جو اب دے چکی تھی۔ وہ کبھی نہیں دوستی کہ پیغام دیتا اور کبھی اُن سے لڑنے کی تیاری کرتا۔ رفتہ رفتہ سلجوقیوں کو اُس کے قول و فعل پر اعتبار باقی نہ رہا۔ اُنھوں نے بجائے اُس کی دوستی کے جنگ کو پسند کیا۔ تین سال تک مسعود اور سلجوقیوں میں جنگ و جدال کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ عمائد سلطنت کے مشورہ سے مسعود خود جنگ کے میدان میں نہیں آیا لیکن ایک سپہ سالار یاشی کو بھیجا جس کو پے درپے شکستیں ہوئیں اور چند علاقے غزنی کی حکومت نے کہو دیے۔ حتیٰ کہ سلاجقہ سلطنت میں خود سلطان کو اس طرف متوجہ ہونا پڑا۔ لیکن اُس نے ہرات، مرو اور نیشاپور کے علاقے ہمیشہ کے لیے کہو دیئے۔ اسی سال طغرل بک نیشاپور کے علاقہ کا بادشاہ بنا اور چغری بک مرو کا مالک ہوا۔

اس طرح سلجوقیوں کا ایک چھوٹا سا گروہ باعزت، باعزت اور ایک زبردست سیاسی قوت بن گیا۔ اب سلجوق اس قابل تھے کہ اسلامی دنیا کی دوسری سیاسی قوتوں کا مقابلہ کریں اور اُن پر بھی اپنی برتری ثابت کریں۔

اس طرح نیشاپور اور مرو کے علاقوں پر قبضہ جانے کے بعد طغرل بک اور چغری بک نے اپنی نو زائیدہ سلطنت کے استحکام کی طرف توجہ کی چغری بک بلخ کی طرف متوجہ ہوا یہاں بھی مسعود کے طرفداروں کو شکست ہوئی۔ اس کے بعد خوارزم شاہ بھی اُن کے

سیلاب سے نہ بچ سکے۔ ملک شاہ شکست کہا کہ بھاگ کھڑا ہوا۔ اب طغرل بک پہلے دہستان کی طرف اور اس کے بعد جرجان کی طرف متوجہ ہوا۔ ~~۵۵۵ھ~~ ۵۵۵ھ کا وہ سنہ ہے جب کہ طغرل بک نے آذربائیجان کو فتح کر لیا۔

اس کے بعد ~~۵۵۵ھ~~ ۵۵۵ھ میں سلجوقیوں کی توسیعی حکمت عملی دو خطوط پر کام کرنے لگی۔ ایک تو خط وہ بنے جہاں یونانیوں کا (بازنطینیوں کا) پہلے ہی سے محاذ قائم ہے اور دوسرا خط بغداد کی طرف ہے۔

جب طغرل بک بغداد کی طرف متوجہ تھا تو اس دوران میں چغری بک کے بیٹے آلپ ارسلان نے ارمنیہ کے عیسائی ریاستوں کا زور توڑنے کی کوشش کی جو ہمیشہ بازنطینیوں کے بل بوتے پر مسلمانوں کے لیے خطرہ کا باعث بنے رہتے تھے۔ لیکن اس دور کا سب سے اہم کارنامہ دوسرے خط پر اقدامی حکمت عملی ہے۔

ان دنوں بغداد کی حالت بہت خراب تھی۔ آل بویہ اعروج ختم ہو چکا تھا اور ملک الرحیم دیلمی ان کا آخری بادشاہ تھا۔ اس میں اتنی بھی قوت اور اہلیت نہیں تھی کہ وہ بغداد کی چار دیواری کے اندر ہی امن و امان قائم رکھ سکے۔ شہر میں رات دن شورش کے طوفان برپا ہوتے رہتے تھے۔ صرف یہی نہیں بلکہ بغداد میں ایک بہت بڑے سیاسی انقلاب کی تیاریاں شروع ہوئیں۔ سلطان بہاء الدولہ بویہ کا ایک غلام وہ کام کرنا چاہتا تھا جو خود آل بویہ نے نہیں کیا تھا۔ اس نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے خط و کتابت کی اور یہ سازش مکمل کر لی گئی کہ عباسی خلیفہ کو مستقل طور پر خلافت سے ملحدہ کر کے فاطمی خلافت کا اعلان کر دیا جائے۔ عباسی خلیفہ کو جب اس سازش کا پتہ چلا تو اس کو ساتھ ہی اس بات کا احساس ہوا کہ ملک الرحیم دیلمی محض عضو معطل ہے اور اس سے مدد کی کوئی امید نہیں ہو سکتی۔ ادھر یسایری نے بغداد سے ساگ کھانے اور شام اور شامیہ کے حکام کے طلب سے مدد کا طالب ہونا جاننا

خلیفہ کو بیرونی مدد طلب کرنی پڑی۔ ظاہر ہے کہ اس وقت اسلامی دنیا میں مغل بک کے
 سوا کوئی شخص اس کی مدد کرنے کے قابل نہیں تھا۔ چنانچہ اس نے خط لکھ کر اس کو مدد
 کے لیے بلایا۔ ہروان کے قریب مغل بک کا شایان شان استقبال کیا گیا۔ مغل بک
 ۸۴۴ھ میں بغداد پہنچا اور چند روز کی کشمکش کے بعد ملک الرحیم دہلی گرفتار کر لیا
 گیا۔ وقتی طور پر فاطمی خطرہ زائل ہو گیا تھا اول تو بغداد میں مغل بک کے پیر نہیں جمے تھے
 اور دوسرے یہ کہ بسا سیری ایسی سازشوں میں لگا ہوا تھا کہ ۸۵۶ھ ۸۶۳ھ میں مغل بک
 کے امون مینال نے بغاوت کی اور چاہا کہ ہمدان کے خزانہ پر قابض ہو جائے۔ اب
 مجبوراً مغل بک بغداد سے ہمدان کی طرف متوجہ ہوا۔ بسا سیری نے اس موقع سے فائدہ
 اٹھایا اور موصل پہنچا۔ قریش ابن بدران سے جو اس وقت موصل کا والی تھا سازش
 کر کے بغداد پر حملہ آور ہوا۔ اور اسی سال بسا سیری کے حکم سے خلیفہ القائم کو قید کیا گیا اور
 المستنصر کے نام کا خطبہ بغداد میں پڑا گیا۔ ادھر صورت حال یہ تھی کہ خراسان میں چغری بک
 کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس کا جانشین اس کا بیٹا الپ ارسلان مقرر ہوا۔ وہ فوراً ہی اپنے چچا
 کی مدد کو آگیا۔ دونوں نے اشتراک عمل ذریعہ ابراہیم نیاں کو شکست دی اور اس قضیہ
 سے مطمئن ہونے کے بعد عراق عرب کا رخ کیا۔ یہاں سے چند لوگ بسا سیری کے
 کے پاس روانہ کئے تاکہ وہ خلیفہ کو بحال کر دے۔ لیکن بسا سیری نے اس کے برخلاف
 عمل کر کے خلیفہ کو برسہ کی طرف روانہ کر دیا۔ اس کے بعد مغل بک نے اپنے ایک لائق
 وزیر عمید الملک الکندری کو خلیفہ کی رہائی کے لیے روانہ کیا ۸۵۶ھ و ۸۵۷ھ میں مغل بک
 کے آدمیوں نے خلیفہ کو بسا سیری کے پنجہ سے چھڑا کر بغداد کا رخ کیا۔ خود مغل بک نے
 ۸۵۶ھ و ۸۵۷ھ میں خلیفہ سے ملاقات کی اور شایان شان سلوک کیا۔ مغل بک اس
 کے بعد رے پہنچ کر مر گیا۔ الپ ارسلان اس کا جانشین بنا۔ اس نئے سلطان نے اپنے
 چچا کے ملک کو علی جامہ پہنایا اور سلطنت اور خلافت کے استحکام کی طرف متوجہ ہوا۔

اب اس سلطان کے زمانہ کے کارناموں کا جائزہ لیتے وقت اس کی سیاست اور حکمت عملی کے دو پہلو نمایاں ہو جاتے ہیں۔ ایک تو وہ فوجی کارروائیاں دوسرے وہ دنیاوی اصول جن پر نہ صرف وہ خود کاربند رہا بلکہ اس کے بیٹے ملک شاہ کے زمانے میں بھی اُن پر عمل ہوا۔ قبل اس کے کہ اس کے زمانہ کی فوجی کارروائیوں کو زیر مطالعہ لایا جائے بہتر یہ ہوگا کہ اس کی سیاست اور حکمت عملی کا تجزیہ کیا جائے۔ سلجوقی حکمت عملی کا بنیادی اصول یہ تھا کہ بغداد کی سیاست امین فاطمی یا باطنیہ کی مداخلت کو روکا جائے ۳۵۶ھ ۹۶۵ء تک شمالی افریقہ میں رہے اور ۳۵۷ھ ۹۶۶ء میں اُن کے سپہ سالار جوہر نے مصر فتح کیا ۳۵۸ھ ۹۶۷ء خلیفہ معز مصر میں منتقل ہوا۔ اب یہاں سے فاطمی سلطنت کی توسیع شروع ہوئی۔ شام اور فلسطین پر انھوں نے آسانی سے قبضہ کر لیا اور کچھ مدت تک حرمیں بھی اُن کے قبضہ میں رہے۔ اب وہ صرف ان علاقوں پر اپنا قبضہ کافی نہیں سمجھ رہے تھے بلکہ اُس کے خواہاں تھے کہ عباسی خلافت کے طول و عرض میں اپنے مخصوص اصولوں کی تبلیغ کر کے اُس کو نقصان پہنچائیں۔ انھوں نے نہ صرف قرامطہ سے ساز باز کیا تھا اور اپنی سازش کا جال عباسی خلافت میں خاموشی سے پھیلانے میں کامیاب ہوئے تھے بلکہ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ وہ یہاں تک کامیاب ہوئے تھے کہ عباسی خلیفہ القائم ہمارے حکومت سے علیحدہ کر کے خود بغداد پر قبضہ کر لیں۔ بر خلاف اسکے بغداد کی یہ حالت تھی کہ بنی بویہ عباسی خلیفہ کے غیر خواہ نہ تھے۔ انھوں نے نہ صرف اسکے وقار کو صدمہ پہنچایا بلکہ خلافت کو کمزور کرنے لگے۔ لیکن اپنے ذاتی اغراض کی بنا پر انھوں نے خلافت عباسیہ کو برائے نام باقی رکھا مگر وہ خود اتنے کمزور ہو گئے تھے کہ باطنی فرقہ کا سہارا نہ بن سکتے تھے۔ سلجوقیوں نے اس کام کو کمال فوجی انجام دیا اور اپنے مخالف عناصر کا قلع قمع کرنے کے بعد وہ فوراً باطنی فرقہ کے ارادہ کی طرف متوجہ ہوئے۔

بسیاری کے خاتمہ کے بعد یہ ظاہر اس خطرہ کا سد باب ہو گیا تھا لیکن فی الحقیقت اندرونی اور خفیہ خطرہ روز بروز بڑھتا جا رہا تھا۔ حسن بن صباح نے خود ایران میں باطنیہ کا ایک مرکز قائم کر لیا تھا۔ اب اس کی ضرورت نہیں رہی تھی کہ مصر کے مرکز سے ایشیائی ممالک میں تبلیغ کے کام کی نگرانی کی جائے۔ حسن بن صباح اب الموت میں بیٹھ کر اور بھی زیادہ آسانی کے ساتھ اسماعیلی عقاید کی تبلیغ کر سکتا تھا۔ اس کی روک تھام اس طرح کی گئی کہ نظام الملک طوسی نے عیسویں کا کہ تعلیم پر سرکاری نگرانی قائم کی جائے اور عقاید کے تبلیغ کی ممانعت اور روک تھام کی جائے جو حکومت وقت کی حکمت عملی کے خلاف ہوں۔ اس بات کو مد نظر رکھ کر مدارس نظامیہ قائم کئے جن کے ذریعہ عوام کی دہشتوں میں تبدیلی پیدا ہونے لگی۔ یہ مدرسے بہت مشہور ہوئے جس میں امام غزالی جیسے استاد پڑھاتے تھے اور بلند پایہ شاگرد تعلیم پا کر نکلتے تھے۔ نہ صرف یہ بلکہ امام غزالی جیسی بزرگ ہستیوں نے طریقت کے اصولوں کے ذریعہ باطنی اثرات کا تدارک کیا اس طرح باطنی عقائد کے کاٹ کے لئے ایک ایسی جماعت کھڑی ہوئی جس کو امام غزالی جیسے جید عالم سے بہت بڑی مدد ملی۔ علماء ان مدرسوں میں تربیت پاتے اور اصحاب طریقت ملک کے طول و عرض میں پھیل کر ایسے اصولوں کی تعلیم دیتے تھے جو عوام کے عقاید کو باطنی فرقہ کی خفیہ تبلیغ اور پروانگندے سے محفوظ رکھ سکیں۔ ان چیزوں سے باطنی دعوت اور خفیہ سازشوں کی روک تھام ہونے لگی نیشاپور اور دوسرے مقاموں کی درسگاہیں بالخصوص مدرسہ نظامیہ علم و فضل کی دنیا میں ہر دلعزیز ہو گئیں اور لازمی طور پر باطنی مخالفت کا مرکز بن گئیں۔ اور بہت تھوڑے ہی عرصہ میں یہ مدرسے جامعہ ازہر کے ہم پلہ ہو گئے۔

الپ ارسلان اس خطرہ سے بھی آگاہ تھا جو عیسائی حکومتوں کی وجہ سے لاحق تھا اور مینہ کی عیسائی ریاستیں یونان (بازنطین) اور اسلامی حاکمیت کے درمیان صفائی تھیں۔ یہ ریاستیں عیسائیت کے دوسرے بڑے مرکز بازنطین کے اشارہ و طلسم اور

فرجی نقطہ نظر سے اس کی حفاظت کرتی تھیں۔ آلپ ارسلان نے ۱۰۶۴ء میں ان کے مشہور راسن انی پر قبضہ کر کے ان کی طاقت کو کمزور کر دیا تھا۔ انی کا مسلمانوں کے ہاتھ میں آجانا بزنطین کے لیے بہت نقصان دہ ثابت ہوا۔ کیونکہ ارمینہ کے عیسائی اب بے بس ہو گئے تھے۔ گو اول اول قیصر قسطنطینہ اس خطرہ سے اچھی طرح آگاہ نہ تھا لیکن انی کے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد بازنطینی نہ صرف اسلامی خطرہ کا سد باب کرنا چاہتے تھے بلکہ ان کے نزدیک نوزائیدہ سلجوقی حکومت کو شکست دینا اور مشرق میں اقدامی حکمت عملی اختیار کرنا ضروری تھا۔ اس قسم کے منصوبوں کے ساتھ بازنطینیوں نے جنگ کی زبردست تیاری کی تھی جیسا کہ طریقہ تھا۔ آرسنی، یونانی، ضعلبی، فوجوں کے دستے بہت جلد تربیت دے کر خود شہنشاہ نے فوج کی اعلیٰ کمان اپنے ہاتھ میں لی اور پیش قدمی کا حکم دیا۔ آلپ ارسلان کو جب اس ناگہانی حملہ کی اطلاع ملی تو وہ بہت تھوڑی سی مدت میں جس قدر تیاری ممکن ہو سکی کر کے جنگ کرنے پر آمادہ ہو گیا۔ یورپین اور اسلامی مورخوں کے بیان کی بموجب آلپ ارسلان اور رومانوس چہارم کی افواج کا ایک دوسرے کے ساتھ مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ یونانی افواج کی امداد اسلامی افواج کے مقابلہ میں بہت زیادہ تھی۔ اس لیے یہ کہا جاتا ہے کہ آلپ ارسلان نے آخری وقت تک صلح کی کوشش کی تھی مگر جب یہ کوشش بے سود ہوئی تو اسے لڑنا ہی پڑا اور طائر کے مقام پر یہ جنگ ۱۰۷۱ء میں ہوئی جس میں قیصر کو شکست فاش نصیب ہوئی اور وہ گرفتار ہو کر آلپ ارسلان کے دربار میں لایا گیا۔ ترکی دستور کے مطابق آلپ ارسلان نے اس کی گردن پر اپنا پیر رکھا اور اس کے بعد شاہانہ سلوک معنی رکھا۔ قسطنطین میں ایک عہد نامہ ہوا جس کی رو سے طے پایا کہ قیصر رومانوس چہارم آلپ ارسلان کا صلح رہے گا۔ اپنی بیٹی کو شہنشاہ ملک ارسلان کے جلالہ عقد میں دے گا۔ نیز یہ کہ

برکثیر بطور تادان ادا کرے گا۔ ابھی تیسری شرط پوری ہونے نہیں پائی تھی کہ خود قیصر کے لاف قسطنطینہ میں بغاوت شروع ہو گئی۔ اور اُس کو تخت سے برطرف کر دیا گیا جسنی رقم جمع کر سکا تھا اُسے سلطان کے پاس بھیج دیا اور باقی کے لیے وہ معذرت کا خواہاں ہوا۔ رومانوس چھارم کی تخت سے برطرفی مسلمانوں کے خلاف اُس کی شکست کا لازمی نتیجہ تھی۔

رومانوس ناکام ہوا تھا۔ قسطنطینہ کے لیے سلجوقی خطرہ بجائے زائل ہونے کے اور زیادہ شدید ہو گیا تھا۔ مگر حکومت اس طرف توجہ نہیں کر سکی کیونکہ اندرونی طور پر قسطنطینہ کی حالت بہت خراب تھی۔ اس طرح بازنطینی دوبارہ مستقبل قریب میں ایشیائے کوچک کے میدانوں میں قسمت آزمائی کرنے سے باز رہے۔ اس جنگ کے بعد ایشیاء کوچک میں مسلمانوں کے قدم آہستہ آہستہ جنمے لگے۔ لیکن اس اثنا میں جب کہ سلطان آلپ ارسلان دریائے جیحون کے کنارے پر کے قلعہ دار کو ہزاوے رہا تھا۔ اس قلعہ دار نے سلطان کو مار ڈالا۔ واقعات یہ بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ شخص تکیں کا قلعہ دار تھا اور سلطان اس سے کچھ اطلاعات حاصل کرنا چاہتا تھا۔ سلطان کے سپاہیوں کی تعیش کی وجہ سے اس نے خود سلطان پر حملہ کر کے اُس کو قتل کرایا۔

آلپ ارسلان کے بعد اس کا بیٹا ملک شاہ حب و میت تحت نشین ہوا۔ اسکے پیش نظر دو اہم امور تھے۔ ایک تو یہ کہ علمی ترقی کو فروغ دیا جائے تاکہ عوام کے عقاید درست ہوں اور وہ علم کی روشنی سے مالا مال ہوں۔ اور دوسرے بیرونی مسائل سلطان ملک شاہ خود علم پرست عادل اور بااخلاق شخص تھا۔ وہ عالی دماغ صاحب تدبیر سیاست دان تھا ورنہ مذہب کا سخت پابند تھا۔ غالباً یہ پہلا سلجوقی حکمران ہے جو لکھنے پڑھنے کے فن سے

واقعیت رکھتا تھا۔ اُس نے علم و فضل کی ترقی کی شروع میں بہت کوشش کی اور نہایت مستعدی کے ساتھ نظام الملک طوسی کا ہاتھ بٹایا۔ اَلپ ارسلان کی حکمت عملی کے اہم اصول اُس کے دور میں بدستور رو بہ عمل لائے گئے۔

دوسری طرف بزنطین میں انقلاب کے بعد لازاً وہ عہد نامہ منسوخ ہو گیا جو اَلپ ارسلان اور رومانوس چہارم دیوجانس میں طے ہوا تھا جب ملک شاہ برسرِ اقتدار آیا تو اُس کو بھی اُس کا خیال تھا لیکن اس دوران میں فلوری طوس نامی ایک ارمنی سردار نے جو رومانوس چہارم کی فوج کے ایک بڑے دستے کی کمان کر رہا تھا قسطنطنیہ کے خلاف سر اٹھایا اور اُس انقلاب سے فائدہ اٹھایا جو رومانوس چہارم کے خلاف بزنطین میں رونما ہوا تھا۔ اُس نے بزنطین کے ایشیائی علاقوں میں اپنے قدم جما دیے اور رومانوس چہارم کی موت کے بعد خود قیصر کا لقب اختیار کیا۔ بالآخر اُس کو دربار قسطنطنیہ نے انطاکیہ کا امیر تسلیم کر لیا۔ جس زمانہ میں یہ شخص قیصر ہونے کا وعدہ دار ہوا تھا اتفاقاً ملک شاہ اپنی چھوٹی سی جماعت کے ساتھ اُس کے پاس گرفتار ہو گیا۔ ملک شاہ نے کمال خوبی اپنے آپ کو چھپایا اور نظام الملک طوسی نے اُس کو اپنے خُص تدبیر سے چھڑا لیا۔ ملک شاہ نے فلوری طوس کے ساتھ دو تانہ تعلقات قائم رکھے۔ اور جب تک وہ زندہ رہا ایشیا کو چک میں سلجوقیوں کی جانب سے کسی قسم کا اقدام نہیں کیا گیا۔ فلوری طوس کے انتقال کے بعد ملک شاہ نے سلیمان ابن قلعش ابن اسرائیل ابن سلجوق کو ایشیا کو چک کے جُہمون پر غم خود مختارانہ اختیارات دے کر نامور کیا۔ یہی شخص سلاجقہ روم کا بانی تھا۔

سلیمان نے ملک شاہ کے زیرِ ہدایت ایشیا کو چک کے معاملات میں بہت کامیاب طریقہ کار اختیار کیا۔ اس جانب اسلامی مملکت کی توسیعی حکمت عملی کے دو پہلو ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ سیاسی حالات جو وقتاً فوقتاً پیدا ہوتے اور دوسرے وہاں کی رعایاء کی عام حالت جس زمانہ میں ایشیا کو چک پر اسلامی جُہمون کی ابتدا ہوئی اُس وقت دربار

قسطنطنیہ کے خلاف اور سل جان ڈوکس نے بغاوت کی شکستہ شہر میں میکانل چارم لے جو اس وقت قیصر قسطنطنیہ تھا اُن باغیوں کی سرکوبی کا ارادہ کر لیا۔ اس لیے اُس نے سلجوقیوں سے دوستانہ تعلقات قائم کر کے نو مفتوحہ علاقوں پر مسلمانوں کا قبضہ تسلیم کر لیا۔ اس عہد نامہ کی ملک شاہ نے بھی توثیق کی۔ اُس کی رو سے مسلمان ایشیا، لوچک کے بہت بڑے علاقہ کے مالک تسلیم کئے گئے۔ قیصر مغفور ہفتم نے بھی معاہدہ کی تجدید کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اپنی سلطنت کے یوروپین معاملات میں الجھا ہوا تھا اور چاہتا تھا کہ اس طرح وہ نہ صرف سلیمان کی دوستی کو حاصل کرے بلکہ اُس سے فوجی مدد بھی سلجوقی ہم جو ن کی غیر معمولی ولیری اور جفاکشی کے علاوہ ایشیا، لوچک کے اُن علاقوں میں حالات کچھ ایسے تھے کہ مسلمانوں کا قبضہ مستحکم ہوتا گیا۔ اس علاقہ میں اُنھوں نے رومی باغیوں کے جاگیردارانہ وزیندارانہ حقوق چھین کر وہاں کے کاشتکاروں اور دہقانوں کے مفاد کو اُن کے حقوق محفوظ کر کے ترقی دی۔ اس طرح ایسا طبقہ وجود میں آیا جو اپنی بقاء کے لیے سلجوق حکمرانوں کی مدد کا طالب ہوتا تھا۔ علاوہ برین یہاں بہت سے ترک نوآباد کار لاکر بسائے گئے اور رفتہ رفتہ ترک نوآبادیاں کثرت سے پھیلنے لگیں ان علاقوں میں ترک نوآبادیاں پھیلنے کی وجہ سے ترکی اقتدار اور بھی مستحکم ہوتا گیا۔ اس لحاظ سے رعایا، حکمرانوں سے خوش بھی تھی اور ہاتھ پیر بھی نہیں ہلا سکتی تھی۔ یہ سب واقعات ملک شاہ کے عہد کے زمرین کا رنامے ہیں۔

الکسیوس کا مے توس کی آنکھیں اُس وقت کھلیں جب قسطنطنیہ کے بلند مقاموں پر سے مسلمانوں کے مقبوضہ علاقے نظر آنے لگے تھے۔ یلیج، مارمورا اور باسفورس تک مسلمانوں کا قبضہ نہایت مستحکم ہو گیا تھا اور اب اس وجہ سے بازنطین کو حقیقی خطرہ تھا۔ ملک شاہ حقیقت میں سلجوقیوں کا آخری بڑا سلطان تھا۔ اس لیے یہ ہے کہ اُس کے دور کی تمام ترک میابانی نظام الملک طوسی جیسے تجربہ کار اور لائق وزیر کے سر پر ہے۔ مگر

نظام الملک نے اتنی ترقی کر لی تھی کہ اس کے حاسد و ربا میں بہت ہو گئے تھے خود لہٰذا ترکان خاتون بھی جانشینی کے مسئلہ میں اس کی مخالف ہو گئی۔ آخر کار سلطان کو اس سے ظن کیا گیا۔ لیکن اس کا رُسوخ اتنا زیادہ تھا کہ کوئی شخص بھی اس کے خلاف آسانی سے ہاتھ نہیں اٹھا سکتا تھا۔ ایک امیر کو اس کام کے لیے تیار کیا گیا۔ اس کے اشارہ سے خواجہ نظام الملک طوسی قتل ہوا مگر یہ شہور کیا گیا کہ اس کو ایک باطنی نے قتل کیا ہے۔ نے سے پہلے وزیر نے سلطان کو کہلا بھیجا کہ میری ذوات اور میرا تاج دونوں ایک دوسرے کے ساتھ وابستہ ہیں۔ ایک کے بعد دوسری چیز باقی نہیں رہ سکتی۔ اتفاق سے ایسا ہی ہوا۔ اس کے مرنے کے بعد سلطنت میں بڑے اختلافات رونما ہوئے۔ ان اختلافات کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے اس بات کا دیکھنا ضروری ہے کہ وہ اس نوعیت کے تھے اور کس طرح وہ سلطنت کی بقا کے لیے خطرناک ثابت ہوئے۔

نظام الملک طوسی کے دور وزارت میں ملک شاہ نے سلطنتی دستور اور انتظامی مصلحتوں کے مد نظر اپنی سلطنت کو بہت سے حصوں میں تقسیم کر کے ان کی عنان حکومت فلف امراء کے سپرد کر دی تھی۔ شہنشین تو نکین کو خوارزم دے دیا تھا، قیما الدولہ افقہ کو فارس کے آما کیوں کا جدا علی تھا دیا بکر و شام و حلب کے لیے نامزد کیا تھا۔ رکن الدولہ حارث کیس کچ فارس کا علاقہ دے دیا تھا۔ لیکن شام کی حکومت آگے چل کر اپنے ایک اور وزیر کے حوالہ کی۔ اب ان مختلف علاقوں کو مرکز کے ساتھ وابستہ کر لینے کے لیے زبردست رکویت اور تدبیر کی ضرورت تھی۔ لیکن ملک شاہ کے بعد یہ مرکزیت باقی نہ رہی۔ خواجہ نظام الملک طوسی ان ہی حالات کے مد نظر جانتا تھا کہ سلطان ملک شاہ کا جانشین ایسا شخص ہو جو تمام صوبوں پر اچھی طرح قابو رکھ سکے اور اندرونی انتخابات کا شیرازہ بکھیرنے دے۔ اس لیے نظام الملک سمجھتا تھا کہ بریکارون جو ذہین اور قابل تھا اپنی فطری صلاحیتوں کے باعث ملک شاہ کا سوزون جانشین ثابت ہو گا۔ سلطان کی ملکہ ترکان

قانون چاہتی یہ تھی کہ اس کا بیٹا محمد جو ابھی بچہ تھا جانشین ہو۔ شہزادہ کی ماں کو نظام الملک کے منصوبوں کا پتہ چل گیا۔ اول سلطان کو بدظن کیا گیا اور بعد میں اس کو قتل کروادیا گیا۔ نظام الملک کے قتل کے بعد ملک کے حاکمی برسرِ اقتدار آئے۔ حالانکہ یہ اہل نہ تھے۔ لازماً تمام اہل ملک ملک کے جوڑ توڑ کو بری نظر سے دیکھتے تھے۔ اور اس طرح سیاست میں غور و فکر کے عمل و فعل کو پسند نہیں کرتے تھے۔ اس طرح سیاسی تفریق شروع ہوئی۔ ملک شاہ کے بعد نظام الملک طوسی کے خیال کی موافقت میں فوجوں سے محمود کی مخالفت کی اور برکیاروق کو سلطان بنانا چاہا۔ خلیفہ کو اس کی اطلاع دے دی گئی۔ لیکن خلیفہ نے جو فرمان مرتب کیا تھا وہ خلیفہ کے سامنے تھا اور دستخط ثبت ہونے سے پہلے ہی خلیفہ کا اچانک انتقال ہو گیا اور خانہ جنگی شروع ہوئی۔ برکیاروق کی تمام عمر اس خانہ جنگی میں کٹی۔ محمود کو سلطان بنادیا گیا۔ لیکن دو برس بعد ہی اس کا انتقال ہو گیا۔ برکیاروق گیارہ برس تک حکمران رہا۔ مگر اس کی زندگی بھی سخت پریشانیوں میں گزری۔ اس کے بعد اس کا بہائی غیاث الدین ابو شجاع محمد سلطان ہوا۔ یہاں تک کہ عنان حکومت سنجر کے ہاتھ میں آئی اس کا عہد بھی گیارہ برس رہا۔ ان میں اس نے اپنے عہد کے آخری دن قید میں کاٹے ۶۲۳ھ سنہ میں اس کا انتقال ہوا۔ یہی سلطان سلاجقہ اعظم کے سلسلہ کا آخری سلطان تھا۔ جیسا کہ واقعات شاہد ہیں سنجر کے انتقال کے قبل ہی سلجوقیوں میں انتشار کے آثار رونما ہو چکے تھے۔ آخری سلجوق اعظم سنجر کے بعد جب یہ سلطنت پارہ پارہ ہو گئی تو اس کے پانچ ٹکڑے ہو گئے۔ سلاجقہ کرمان۔ سلاجقہ عراق۔ سلاجقہ شام۔ سلاجقہ روم اور سلاجقہ فارس۔ سلجوقی قوت کے اس طرح غٹس ہو جانے سے مشرق قریب اور مشرق وسطیٰ کی سیاست میں بہت دور رس اثرات پیدا ہوئے۔ مشرق وسطیٰ کی سلطنتیں اس کی خانہ جنگیوں اور پریشانیوں میں مبتلا ہو رہی تھیں اور ان کی جگہ اتانیکہ سر اٹھا رہے تھے۔ ان خانہ جنگیوں اور پریشانیوں سے مشرق قریب

کے سلاجقہ بھی پچ نہ سکے۔ لیکن سلجوقیوں کے اس طع فشر ہو جانے سے مشرق قریب کی بیات میں غیر معمولی تبدیلی پیدا ہوئی اور سلجوقیوں کے خلاف مشرق قریب میں ایک زبردست رد عمل پیدا ہوا جس نے انہیں تباہ و برباد کر دیا۔

اول تو سلطنت قسطنطنیہ کو جو خطرہ سلاجقہ اعظم کی وجہ سے پیدا ہوا تھا اس کا رد عمل شروع ہوا اور قسطنطنیہ کی حکومت نے سلجوقیوں کے خلاف یورپ کے احساسات اہلکار اس لیے یہ رد عمل ”مغرب بمقابلہ مشرق“ بن گیا۔ اس رد عمل کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ عین اُس وقت مصری بیات کے میدان میں ظاہر ہوا اور نبوغاس کی کمزوریوں کی وجہ سے فائدہ اٹھانا چاہا۔

ایشیاء کو چک میں سلطان ملک شاہ نے سلیمان بن قلمش بن اسرائیل سلجوقی کو نیم خود مختار حاکم بنا کر بھیجا تھا جب تک ملک شاہ زندہ رہا اس وقت تک اسلامی قوت برابر ایشیاء کو چک کے مغربی جانب پھیلتی گئی۔ لیکن جیسا کہ واقعات شاہد ہیں۔ ملک شاہ کے انتقال کے بعد سلاجقہ اعظم میں جو پھوٹ پڑی اُس سے مشرق قریب کے اُس حصہ میں دو قسم کے نتائج پیدا ہوئے۔ ایک تو یہ کہ مرکزی حکومت سے اُن کی وابستگی ختم ہو گئی دوسرے یہ کہ مغربی جانب اُن کی توسیعی حکمت عملی رک گئی۔ اب سلیمان بن قلمش کی اولاد کی حکومت ایشیاء کو چک میں مقامی و ت بن کر رہ گئی۔ اُس کا اثر صرف مقامی بیات تک تھا اور جو رد عمل اُس سرزمین میں اسلامی دنیا کے خلاف اُس وقت ہونے والا تھا اُس سے نجات لانے کے لیے یہ سلطنت خاطر خواہ طور پر انتظام نہیں کر سکتی تھی۔ اگر اسلام کی فوری مخالفت شروع نہیں ہوتی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ سلاجقہ روم طاقتور رہے بلکہ قسطنطنیہ و روم کے مخصوص حالات اُس کے ذمہ دار تھے جو ان حالات بدلے اور سیاسی اختلافات دیتے گئے مسلمانوں کے خلاف رد عمل کا علم اہل ظاہر ہوا لیکن

مشرق قریب میں مسلمانوں کے خلاف جو ردِ عمل رونما ہوا اس کا تفصیلی مطالعہ کرنے سے پیشتر بہتر یہ ہوگا کہ مصر اور شام کے تعلقات پر ایک نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ اُن کا اثر سلاجہ روم کی سیاست پر کیا پڑا۔

مصر کے حالات پر غور کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ شام کی تاریخ کو ہمیشہ پیش نظر رکھا جائے کیونکہ شام ہی وہ علاقہ ہے جہاں اِس ردِ عمل کا عملی پہلو کی ابتدا ہوئی۔ اور دوسرے یہ غور کرنا ضروری ہے کہ فاطمین جو عباسیوں کے خلاف ریشہ دوانیاں کر رہے تھے۔ مشرقی علاقوں میں جغرافیائی وسعت چاہتے تھے۔

رخشید یہ حکومت کے بانی محمد بن طغج نے جو خلافت عباسیہ کی جانب سے مصر کا حاکم بنا کر روانہ کیا گیا تھا مصر میں عباسیوں کا نائب السلطنت ہونے سے پہلے خود دمشق کا حاکم کا بیٹا تھا۔

جب مصر میں اخشید یہ حکومت ختم ہو گئی اور اُس کی جگہ فاطمین نے لی تو اُنہوں نے دعوت اور فوجی کارروائیوں کے ذریعہ قرامطہ کے ساتھ ساز باز کرنے کے بعد حجاز اور شام میں اپنے اثرات پھیلائے۔ لیکن سلجوقی ترک جنہوں نے فاطمی خطرہ کے ازالہ کا ذمہ لیا تھا اُس سے غافل نہیں رہ سکتے تھے۔ اُنہوں نے مصر کے سیاسی انتشار سے فائدہ اُٹھا کر ۱۰۷۴ء میں بیت المقدس پر قبضہ کر لیا اور اُس کے بعد ۱۰۷۷ء میں دمشق پر قابض ہو گئے۔ سلجوقی گوجاہتے یہ تھے کہ مصر پر بھی حملہ آور ہوں چنانچہ ایک سلجوقی سپہ سالار اتسنر نے اس کام کا بیڑا بھی اُٹھایا تھا۔ مگر مصر میں بدر نامی ایک مدبر کی کوشش سے بہت جلد اُسے واپس لوٹنا پڑا لیکن بدر اس قابل نہیں تھا کہ ترکوں کے خلاف کوئی فوجی کارروائی کرے۔ وہ اِشوتوں کے ذریعہ کام نکالنا چاہتا تھا۔ دوسری طرف اتسنر کے پاس بھی ساز و سامان کی اتنی کمی تھی کہ وہ مصر پر حملہ نہیں کر سکتا تھا۔ اس کے برعکس بدر نے ملک میں اِس کی

قام کر کے فلسطین اور شام کا رخ کیا۔ اُس وقت اُس نے بیت المقدس کا تخلیہ کر دیا اور اپنی مرکزی حکومت سے مدد مانگی۔ طوطش سلجوقی اُس کی مدد کے لیے آگیا اس نے اُس نے بیت المقدس کا تخلیہ کرنے پر بہت برا بھلا کہا اور قید کر کے قتل کر دیا۔ ۱۱۷۴ء سے طوطش شام اور حلب کے علاقوں میں عباسیوں کی طرف سے حاکم مقرر ہوا۔ طوطش کے انتقال کے بعد اس کے دو بیٹے اس کے جانشین ہوئے۔ دقاق دمشق کا حاکم بنا اور دوسرے بیٹے رضوان نے حلب کی حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔ یہ دونوں بھائی ایک دوسرے کے جانی دشمن تھے اب مشرق قریب کی سیاست پر غور کریں تو معلوم ہو گا کہ یہاں تین قوتیں ہیں۔ ایک تو باز نطینی دوسری فاطمی اور تیسری سلجوقی۔ سلجوقی قوت میں انتشار نمایاں ہو چکا ہے۔ آدھر باز نطینی ایک طرف تو سلجوقیوں کو مشرقی علاقوں میں پیچھے دھکیل دینے کی سوچ رہے ہیں تو دوسری طرف فاطمین اور سلجوقیوں کی شام کے معاملات میں اُن بن چلی آ رہی ہے۔ چنانچہ ان تمام چیزوں کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ جب یورپ کی جانب سے عیسائی قوتوں نے مشرق قریب میں ایک زبردست کارروائی کا آغاز کیا تو فاطمین نے انہیں خوش آمدید کہا۔ کیونکہ اُن کا خیال تھا کہ وہ اور عیسائی قوتیں آپس میں ملکر خلافت عباسیہ کو فہم کر لیں گے۔ اس کے سنے یہ ہوئے کہ وہ سلطنت عباسیہ کی تباہی میں برابر کا حصہ لینے کا ارادہ کر رہے تھے لیکن یہاں اُن دونوں قوتوں کے نظریوں میں فرق تھا عیسائی ہاتھ تھے کہ فاطمین اور عباسیوں کی کشمکش سے فائدہ تو اٹھائیں لیکن فاطمین کو اپنا شریک نہ بنائیں۔

اب ہم مشرق قریب میں جو یورپی قوتوں کے جانب سے رد عمل شروع ہوا اس کا مطالعہ کرینگے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ جنگوں کا آغاز ہوتا ہے۔



ہندوستان کی ایالتی پالیسی

(اد)

جناب ڈاکٹر انور اقبال صاحب قریشی پی ایچ ڈی صدر شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ
ہندوستان کی ایالتی پالیسی بی پی ادارہ کریمہ معاشیات الہ آباد یونیورسٹی کی
تصنیف ہے۔ اس کتاب کے باطنی محاسن پر تبصرہ کرنے سے پہلے یہ ضروری معلوم ہونا چاہیے
کہ اس کی نگاہری خوبیوں کے متعلق بھی کچھ تذکرہ کر دیا جائے۔ اس کتاب کے ناشران
”مکتبہ بستان“ قابل مبارکباد ہیں کہ انھوں نے حال ہی میں کئی ایک کتابیں ایسی شائع
کی ہیں جن کا نگاہری دیدہ زیبی کے لحاظ سے کسی یورپ یا امریکہ کی اچھی سے اچھی شائع
شدہ کتاب سے کم نہیں اور موجودہ کتاب بھی انہیں کتابوں میں سے ایک ہے۔
کتاب کا نام پ اور چھپوائی اس قدر نفیس ہے کہ پڑھنے میں لطف آتا ہے کاغذ نہایت
اعلیٰ استعمال کیا گیا ہے اور معرورق اور جلد بھی قابل تعریف ہے۔

مجھے یہاں اس بات کے بیان کرنے سے چنداں شرم معلوم نہیں ہوتی کہ اگر
اس کتاب میں نگاہری دلچسپی اور جاذبیت اس قدر نہ ہوتی تو غالباً میں اس کتاب
کو نہ پڑھتا۔ حالانکہ مسٹر ادارہ ہندوستان کے معاشین میں بہت ممتاز درجہ رکھتے ہیں اور
ان کے قلم میں روانی اور صاف بیانی اس قدر ہوتی ہے کہ ان کا نام اس بات کا ضمان
ہو گیا ہے کہ کتاب پڑھنے کے لائق ضرور ہوگی لیکن بڑے سائز کے چھ سو سے آدھے صفحات کی

کتاب کو پڑھنے کا ہتھ کرنا ہی کچھ کم ہمت کا کام نہیں ہے۔

یہ کتاب ۲۲ ابواب پر مشتمل ہے۔ کتاب کے تین حصے کئے گئے ہیں۔

تعارف۔ حصہ اول و حصہ دوم۔ تعارف ۲۵ صفحے کا ہے یہ وہ رسمی تعارف نہیں جس میں یا تو مصنف اپنی مشکلات کا رونا روتا ہے یا کسی نے اس کے کام کی تعریف کی ہو۔ تعارف میں نفس مضمون کی نوعیت پر نہایت فاضلانہ روشنی ڈالی گئی ہے اور اس کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلے حصہ میں ایلاتی نظریہ کی اضافی بنیاد واضح کی گئی ہے۔ دوسرے حصہ میں اسی نظریہ کو صاف کر کے دوبارہ بیان کیا گیا ہے۔ تیسرے حصہ میں امتیازی تائین پر سرسری نظر ڈالی گئی ہے اور چوتھے حصہ میں نتائج اخذ کئے گئے ہیں۔

کتاب کا حصہ اول ۱۵ ابواب پر مشتمل ہے جو زیادہ تر واقعاتی ہے۔ ان ۱۵ ابواب میں ان تمام صنعتوں کا تذکرہ ان کی تاریخ اور نشو و نما درج ہیں جن کو تائین دی گئی ہے اس میں مندرجہ ذیل صنعتیں شامل ہیں۔

(۱) لوہے اور فولاد کی صنعتیں۔ (۲) لوہے اور فولاد کی دیگر ذیلی صنعتیں (۳) موتی پارچہ بانی کی صنعت (۴) پارچہ بانی کی دیگر صنعتیں۔ (۵) شکر سازی کی صنعت (۶) کاغذ سازی کی صنعت۔ (۷) دیا سلانی کی صنعت۔ (۸) نمک سازی کی صنعت۔ (۹) دوسری چھوٹی چھوٹی صنعتیں جن کو تائین دی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس حصہ میں ان صنعتوں کا بھی ذکر ہے جنہوں نے تائین حاصل کرنے کے لیے حکومت کے پاس درخواستیں پیش کیں لیکن بعض وجوہ کی بنا پر ان کو تائین کے قابل نہیں سمجھا گیا۔ ایسی صنعتوں میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں۔

(۱۰) سینٹ سازی کی صنعت۔ (۱۱) بھاری کیس کی صنعت (۱۲) کوئلہ اور تیل کی صنعتیں۔ (۱۳) کلچ بنانے کی صنعت وغیرہ۔

کتاب کا دوسرا حصہ ابواب پر مشتمل ہے جن میں ہندوستانی کی مایاتی پالیسی پر تنقید و تبصرہ کیا گیا ہے۔

کتاب نہایت محنت سے لکھی گئی ہے۔ ہندوستان کے مایاتی مسائل کی حد تک یہ حوالہ کی کتاب کا کام دیتی ہے۔ اس کتاب کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس کی بنیاد معاشی نظریوں پر رکھی گئی ہے اور انہیں نظریوں کی روشنی میں مایاتی مسائل پر بحث کی گئی ہے۔ ہندوستان میں معاشی مسائل پر اکثر جو کتابیں لکھی گئی ہیں اُن میں بڑا نقص یہ ہوتا ہے کہ وہ زیادہ تر واقعاتی اور جذباتی ہوتی ہے۔ محض واقعات کے جاننے یا اُن کو بیان کرنے سے چندان زیادہ فائدہ نہیں جب تک کہ ان واقعات سے کچھ نتائج حاصل نہ کئے جائیں اور اُن نتائج کو معلومہ علم کی روشنی میں جانچا اور پرکھا نہ جائے اور انہیں معاشی ارتقائی کڑی کے کسی جزو کے ساتھ نہ ملایا جاسکے۔ جب تک ایسا عمل نہ کیا جائے کوئی علم ترقی نہیں کر سکتا۔ یہ ہماری بڑی بد قسمتی ہے کہ ہندوستان میں اکثر جو کتابیں معاشی مسائل پر لکھی گئی ہیں اُن کے کھنے والوں کو خود نظریاتی مسائل سے دلچسپی نہیں ہوتی اور نہ ہی وہ خود علم کی گہرائیوں تک پہنچے ہوتے ہیں میں نے اکثر جامعات میں ہندوستانی طلباء کو کہتے سنا ہے کہ اُن کو اس قدر زیادہ نظریاتی معاشیات پڑھانے سے کیا فائدہ ہے ان کے زیادہ پرچے تو عملی معاشیات اور ہندوستان کے معاشی مسائل پر ہونے چاہیں۔ کیا عملی معاشیات اور ہندوستان کے معاشی مسائل نظری معاشیات سے کوئی الگ اور جدا چیزیں ہیں؟

اشتراکیت کے میدان میں مختلف مجتہد اور ریفاہ مراعات لیکن کامیابی کا سہرا کارل مارکس کے سر ہی رہا۔ کیوں؟ مارکس پہلا شخص تھا جس نے اشتراکیت کو جذبات اخلاق، مذہب، ہمدردی اور انسانیت کے کمزور پنجوں سے چھڑا کر علمی بنیادوں پر اُس کی عظیم الشان عمارت قائم کی۔ مارکس لوگوں کے جذبات، ترم اور اخلاق کو اہل

نہیں کرتا۔ بلکہ علی نظریوں کی بنا پر وہ کہتا ہے کہ کس طرح اشتراکیت بام ارتقا کا آخری زمینہ ہے اور اس پر پہنچے بغیر چارہ ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان اشتراکین کا عوام تو کینا خواص تک نام بھی نہیں جانتے جو ابتدائی انیسویں صدی میں مارکس سے کہیں زیادہ مشہور تھے۔ مسٹر ادر کر نے بھی اپنی کتاب میں معاشی نظریوں کا سہارا لیا ہے جس کی وجہ سے اس کی کتاب کی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے اور اس کے دلائل مضبوط ہو گئے ہیں انا کی معاشیات کا سیکل میں آزاد تجارت کی اہمیت پر بہت زور دیا گیا ہے اور اس مفروضہ پر اس علم کی بنیادیں قائم ہیں۔ چنانچہ جب کبھی شروع شروع میں ہندوستانی صنعتوں کو تائین دینے کا تذکرہ کیا گیا اور ملک کی طرف سے آہستہ آہستہ یہ مطالبہ زیادہ شدید ہوتا گیا تو ان کو ہمیشہ ہی کہا گیا کہ یہ معاشی اصولوں کے خلاف چیز ہے ہندوستان میں پہلے پہل تائین کے لئے جتنے مطالبے اور تقاضے ہوتے رہے وہ زیادہ تر سیاسی و ر قومی وجوہ کی بنا پر تھے۔ لیکن حال میں ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو کہتا ہے کہ تائین معاشی بنا پر ضروری ہے۔ مسٹر ادر کر بھی اسی گروہ کے رکن ہیں چنانچہ تعارفی حصہ میں انہوں نے معاشی دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ موجودہ حالت کے لحاظ سے آزاد تجارت کے نظریے درست نہیں ہیں بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ وجودہ حالات کے لحاظ سے یہ نظریے بے معنی ہو گئے ہیں کیونکہ وہ مفروضات جن کی بنا پر آزاد تجارت کے نظریے قائم کئے گئے تھے اب موجود نہیں ہیں۔ آزاد تجارت سب سے پہلا اور اہم مفروضہ یہ ہے کہ آزاد تجارت اس وقت کسی ملک کے لیے نفع بخش رہے کہ وہ ر سان ہو سکتی ہے جب کہ ملک میں سب لوگ کام پر لگے ہوئے ہوں اور ان کو مختلف کام منتخب کرنے کا اختیار حاصل ہو لیکن جب ملک میں ایک کثیر حصہ بیکار ہو جائے تو انتخاب کا موقع ہی حاصل نہ ہو تو اس وقت نظریہ معارف متوازن علی بے معنی چیز ہو جاتی۔ دوسرا اہم مفروضہ آزاد تجارت کا یہ ہے کہ آزاد تجارت کے نتائج

راہی نقل و حمل بھی ہو لیکن وہ لوگ جو ہمیشہ عدم مداخلت کی تعریف و توصیف کا جھوٹا
پادرم جھوٹے بہتے ہیں خود اپنے مالک میں اسی اصول کے دوسرے جزو پر کہاں تک
ن کر تے ہیں۔ ان حالات میں آزاد تجارت بے معنی چیز ہو جاتی ہے اور وہ لوگ
تائین کا مطالبہ کرتے ہیں کم سے کم اصولی لحاظ سے کفر و شرک کے مرتکب نہیں ہوتے
ماب کے اس حصہ میں انھیں اصولوں کی روشنی میں مشرادر کرنے ثابت کیا ہے کہ
مصل عدم مداخلت اب فرسودہ ہو چکا ہے اور اصولی لحاظ سے تائین ہندوستان کے
یہ مفید ثابت ہو سکتی ہے۔ ادارہ کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ انھوں نے
ہندوستان کے لئے تائین کا مطالبہ صرف سیاسی یا قومی اصولوں کی بنا پر نہیں کیا بلکہ
عاشی اصول کی بنا پر کیا ہے۔

کتاب کا پہلا حصہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے واقعاتی ہے جس پر تبصرہ کرنا بہت
دلت کا کام ہے۔ ہاں اتنا ذکر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مشرادر کرنے میں صرف
رڈ کی رپورٹوں کا نہایت وسیع اور گہرا مطالعہ کیا ہے اور بہت کام کا مواد یکجا جمع کر دیا
ہے کوئی شخص ہندوستان میں مختلف صنعتوں کی تاریخی نشو و نما اور ان کی موجودہ حالت
بم سے کم فرصت میں زیادہ سے زیادہ صحیح اور مستند معلومات حاصل کرنا چاہے تو اسکو
اس کتاب کے اس حصہ میں مل جائیگی۔

کتاب کا سب سے زیادہ دلچسپ حصہ وہ ہے جو دوسرا حصہ جس میں مشرادر کرنے
میں کی اس پالیسی پر تبصرہ کیا ہے جو ۱۹۴۷ء سے اس ملک میں کارفرما ہے۔ حکومت
کا ہمیشہ سے دعویٰ رہا ہے کہ وہ تائین دینے کے متعلق ہمیشہ بے لاگ اور انصاف
نہ رہی ہے مشرادر کرنے حکومت کے رویہ پر بڑی کڑی نکتہ چینی کی ہے اور وہ
یہاں تک کہ گئے ہیں کہ حکومت نے ہر ممکن طریقے سے اس پالیسی کو جو نہایت خود پسند
ہے ڈھیلی تھی اس طریقے سے برسر عمل رکھا ہے کہ ملک کو اس سے چندان فائدہ نہ پہنچے

ٹریسٹ بورڈ جو قائم کئے گئے ان کے اراکین حکومت کے منتخب کردہ ہوتے تھے۔ لیکن حکومت نے ہمیشہ اپنے منتخب شدہ اراکین کی رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ یہ بذات خود کوئی ایسی بری بات نہیں ہے لیکن حکومت کی نیت پر شبہ اس وجہ سے ہونے لگا ہے کہ جب کسی صنعت کو تائین دینے کے متعلق ٹیرف بورڈ نے سفارش کی یا اس کے تائین کی کوئی خاص شرح مقرر کی تو حکومت کو کئی وجوہات کی بناء پر بورڈ کی رائے سے اختلاف کرنا پڑا لیکن جب کبھی بورڈ نے کسی صنعت کو تائین نہ دینے کی سفارش کی تو حکومت نے ہمیشہ بورڈ کی رائے سے اتفاق کیا اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل حقائق دلچسپی سے خالی نہیں ہیں۔ اس کتاب کے صفحہ ۶۳ پر مندرجہ ذیل جدول پیش کیا گیا ہے۔ صنعتوں کو اس تجزیہ کے لیے پانچ جاعتوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

جاعت اول	ٹیرف بورڈ کی سفارشات	حکومت کا رویہ	صنعتوں کی تعداد
الف	ٹیرف بورڈ نے تائین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اسے منظور کر لیا۔	۲۵
ب	ٹیرف بورڈ نے تائین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اس میں ترمیم کر دی۔	۱۱
ج	ٹیرف بورڈ نے تائین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اسے مسترد کر دیا۔	۶
د	ٹیرف بورڈ نے تائین دینے سے انکار کر دیا۔	حکومت نے بورڈ کی رائے سے اتفاق کیا۔	۷
ح	ٹیرف بورڈ نے انکار کیا۔	حکومت نے مداخلت کی۔	۴

ان اعداد کا مصنف نے مزید تجزیہ کیا ہے۔ وہ صنعتیں جن کو حکومت نے ٹیرف بورڈ کی سفارش پر تائین عطا کی ان کی تعداد جیسا کہ جدول سے ظاہر ہے ۲۵ تھی ان میں سے صرف پانچ اہم صنعتیں تھیں باقیوں کی کوئی زیادہ اہمیت نہ تھی۔ آسکے برعکس وہ چھ صنعتیں جس میں ٹیرف بورڈ نے سفارش کی اور حکومت نے انکار کیا سب کی سب اہم صنعتیں تھیں جس میں سینٹ، پارچہ بانی (پارچہ بانی کی صنعت کو ابتداء تائین دینے سے حکومت نے انکار کر دیا تھا۔ بعد میں مخصوص حالات کے تحت اُسے تائین دی گئی)۔

بھاری کیمیائی صنعتیں۔ شیشہ سازی۔ ریشم اور اُون سازی کی صنعتیں ہیں۔

اس سلسلہ میں حکومت پر بڑا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اگر حکومت کے سامنے ملک کا مفاد پیش ہوتا تھا اور اسی جذبہ کے تحت اُسے اکثر اپنے منتخب شدہ اراکین ٹیرف بورڈ کی آراء سے اختلاف کرنا پڑا تو کیا ایسا کبھی موقع نہ آیا نہ حکومت نے اُس صنعت کو تائین دی ہو۔ جب بورڈ نے کسی صنعت کو تائین دینے سے انکار کیا تو حکومت نے ہمیشہ اُمتاً و صدقاً کہہ کر ہمیشہ بورڈ کی سفارش کو بے چشم تسلیم کر لیا سسر اوار کرنے حکومت کی نیک نیتی پر ایک اور زاویہ نگاہ سے بھی اعتراض کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی صنعت کو طوعاً و کرہاً تائین دی بھی گئی تو وہ بھی نہایت خاص اُمداد سے بہت کچھ نعروں اور ٹال مٹول کے بعد دی گئی مثلاً دیاسلانی کی صنعت کو تائین دینے میں دو سال کا طویل عرصہ لگ گیا۔

پارچہ بانی کی صنعت کے متعلق بورڈ نے تو رپورٹ پیش کر دی لیکن حکومت نے اس کے متعلق فیصلہ کرنے میں اڑبائی سال گزار دیئے اس طرح شکر سازی کے متعلق بھی دو سال لگ گئے۔ نہک سازی کا بھی یہی حشر ہوا۔

میگنٹم کلورائیڈ کو مدد دینے میں تین سال لگ گئے۔ یہ تمام وہ صنعتیں ہیں جن کے متعلق بورڈ نے سفارش کی تھی کہ ان کو تائین دی جائے اور حکومت نے بالآخر کئی کئی برس سوچ کر بورڈ کی رائے سے اتفاق کر لیا۔ جماعت ب کی صنعتیں جن کے متعلق حکومت کو بورڈ کی سفارشات میں ترمیم کرنا پڑی اُس میں سے بھی زیادہ وقت لگا۔ رستی سازی کی صنعت کو مدد ملنے میں چار برس لگ گئے اسی طرح بعض دوسری صنعتیں کو مدد ملنے کے لیے تین سے پانچ برس کا عرصہ لگا۔ شاید کچھ ایسے ہی موقعوں کے لیے غالب مرحوم نے فرمایا تھا۔

میں نے مانا کہ تغافل نہ کرو گے لیکن
خاک ہو جائیں گے ہم تم کو خبر ہونے تک

اس طرح وہ صنعتیں جن کے لیے بورڈ نے سفارش کی تھی لیکن حکومت نے اس سفارش کو مسترد کر دیا ان صنعتوں کو مدد تول امید و بیم کی حالت میں منتظر رہنا پڑا اور ان کی صنعت کو ۱۹۳۷ء سے لیکر ۱۹۳۶ء تک انتظار کرنا پڑا اور اس طول انتظار کے بعد اُسے بتایا گیا کہ تائین نہیں دی جائیگی۔ کپانچ کی صنعت جس کے متعلق ۱۹۳۷ء میں درخواست پیش کی گئی تھی اور اُس کو ٹیرف بورڈ کے حوالے کیا گیا تھا۔ بورڈ نے ۱۹۳۷ء میں اُسکے متعلق رپورٹ پیش کر دی اور سفارش کی کہ اس صنعت کو تائین ملنی چاہیے۔ اس رپورٹ کو ۱۹۳۷ء میں شائع کیا گیا اور حکومت نے تائین عطا کرنے سے منع دے دی۔ غماہر کی کچھ اس قسم کے حالات میں یاں رنگ نہ لکھنوی نے فرمایا ہے۔

امید و بیم نے مارا مجھے دوڑا ہے پر
کہاں کے دیر و حرم گھر کا راستہ نہ ملا

حکومت کے دفاتر میں ایسی دیری اور تباہی کچھ تعجب انگیز امر نہیں ہے لیکن سب سے حیرانی اور تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ صنعتیں جن کو تائین نہ دینے کے لیے

بورڈ نے سفارشات کی ایسی رپورٹیں حکومت نے فوراً شائع کر دیں اور جھٹ سے بورڈ کی رائے کے ساتھ اتفاق کر لیا۔ یہاں ایک یہ بھی اہم سوال مسرُادار کرنے اُٹھایا ہے کہ یہ رپورٹیں حکومت کے منتخب شدہ ماہرین نے ملک کا دورہ کر کے نہایت محنت اور جانفشانی سے مرتب کی تھیں پھر حکومت کے حکمہ کامرس کے افسران کو جو باوجود اپنی دوسری اہلیتوں اور قابلیتوں کے اس کے فن کے ماہر نہ تھے کیا حق حاصل تھا کہ وہ ان ماہرین کی سفارشات پر اپنے فتوے صادر فرمائیں۔ ویسے تو اکثر اوقات ملک کے آزاد خیال لوگوں نے ٹیرف بورڈ کی سٹیٹ ترکیبی پر سخت اعتراضات کئے ہیں کیونکہ اس بورڈ کے اکثر اراکین سرکاری عہدے دار ہوتے تھے۔ تمام بورڈوں کے جلد ۱۱۳ اراکین میں سے ۱۷ سرکاری اراکین تھے اور صرف ۲۲ غیر سرکاری۔ سرکاری اراکین کے متعلق اکثر یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ حکومت کے اگر زیر اثر نہیں تو کم سے کم ایسے حلقہ میں رہنے سے اکثر ہر چیز کو حکومت کے زاویہ نگاہ سے ہی دیکھنے کے عادی ہو رہتے ہیں ان حالات میں یہ بات اور بھی قابل افسوس ہی نہیں بلکہ سخت قابل اعتراض ہے کہ حکومت نے کیوں ان اراکین کی متفقہ سفارشات کے خلاف عمل کیا۔ یہی نہیں بلکہ مسرُادار کرنے تو یہاں تک ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ پس پڑ بہت کچھ کش کش جاری تھی اس سلسلہ میں مسرُادار کر کے اہم نتائج ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ وہ صنعتیں جن کو تائین دینے سے غیر برطانوی کارخانوں کو نقصان پہنچتا تھا اور ویسے تائین کے لیے درجواست گزاروں کا معاملہ مضبوط تھا ایسے تمام حالات میں حکومت نے ہمیشہ تائین دینا منظور کریں۔

۲۔ جہاں تائین سے برطانوی مفاد کو نقصان پہنچتا تھا وہاں مال مشول سے مچلایا گیا۔ اور بالآخر انکار کر دیا گیا۔

۳. جہاں ایسا سمجھتا ہو سکتا تھا کہ باوجود تائین کے بعض اقسام کا برطانوی مال بچے و اموں پر آکر فروخت ہو سکے وہاں تائین دے دی گئی۔

۴. بعض ایسی صنعتوں کو تائین دی گئی جن کے پہلے ہی سے برطانوی کارخانے بدوستان میں موجود تھے بشرطہ ادارہ کر امتیازی تائین کے سخت مخافت ہیں۔

اگر امتیازی تائین کا اصول درست تسلیم نہیں کیا جاتا اور اس کے برعکس یہ مطالبہ اجاتا ہے جیسا کہ مسز ادارہ کرنے کہا ہے کہ تائین نہایت فراخدلی سے عام طور پر دی جائے ایسی صورت میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ فراخدلی سے کیا مراد ہے۔ تائین کی ایک مدار ایک شخص کے لیے فراخ ہو سکتی ہے اور دوسرے کے لیے نہایت معمولی اور تنگ۔ اس فراخدلی کا کچھ اصول اور معیار بھی تو مقرر ہونا چاہیے مسز ادارہ کرنے اپنی کتاب "کوئی ایسا اصول اور معیار پیش نہیں کیا حالانکہ یہ انتہائی ضروری تھا۔

انھوں نے امتیازی تائین کے اصول پر بجا بجا کر کسی نکتہ چینی کی ہے جو اکثر فائدہ اعتدال سے گزر گئی ہے۔ اگر عام طور پر فراخدلی سے تائین دینے کی ہسی اختیار کی جائے تو یہ حد کہاں تک ختم ہو گئی۔ اس فراخدلی کے بھی کچھ اصول رہنا چاہیے۔

میری رائے یہ ہے کہ امتیازی تائین کا جو فارمولہ قائم کیا گیا ہے وہ نہایت مست ہے۔ یاد دہانی کی خاطر اس کلیہ کے تین اہم جزو یہاں درج کئے جاتے ہیں۔ (۱) وہ صنعت جس کو تائین دی جائے ایسی ہو کہ اس کی ترقی کے لیے تمام قدرتی ذرائع ملک کے اندر موجود ہوں۔ تمام خام مال ملک میں کافی طور پر بکثرت پایا جاتا ہو۔ ملک میں اس کے لیے مزدور اور کاریگر موجود ہوں اور اس صنعت کی پیدا شدہ اشیاء کے لئے ملک میں مانگ موجود ہو۔

(۲) صنعت کا نوعیت اس قدر ہو کہ وہ مادیات کو صرفہ سے زیادہ بہتر کر سکتے ہو۔

اتنی جلدی ترقی نہ کر سکتی ہو۔

(۳) صنعت کی نوعیت ایسی ہو کہ کچھ عرصہ کے بعد وہ اپنے پاؤں پر کھڑی ہو سکے۔

قصور دراصل فارمولا کا نہیں ہے بلکہ اس سے معنی نکالنے کا ہے۔ مثلاً اس فارمولا کی پہلی شرط یہ ہے کہ خام مال کثرت سے ملک میں پایا جاتا ہو۔ حکومت ہند نے کپڑے کی صنعت کو تائین دینے سے اس لیے انکار کر دیا تھا کہ ملک میں راکھ سوڈا نہیں پایا جاتا جو کپڑے کے لیے ضروری ہے حالانکہ ٹیرف بورڈ نے اس فارمولا کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ سفارش کی تھی کہ راکھ سوڈا ایک معمولی جڑو ہے جو آسانی سے باہر سے منگوا یا جاسکتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس فارمولا کے اندر زہ کر بھی ایسی صنعتوں کو تائین دی جاسکتی ہے جس کے لیے خام مال کے اکثر اجزاء ملک کے اندر موجود ہوں لیکن جڑوی طور پر بعض چیزیں باہر سے منگوانی پڑیں۔ اور یہ بات بھی عام فہمی کی ہے لیکن حکومت ہند نے اس فارمولا کو بالکل نفوی معنی پہنچائے اور تائین دینے سے انکار کیا جو صریحی طور پر غلط ہے۔

اگر اس فارمولا کو ہر دو اندہ طور پر استعمال کیا جائے تو میں نہیں سمجھتا کہ ملک کی صنعتی ترقی کے راستہ میں یہ فارمولا حایل ہو گا۔

ملک میں صنعتی ترقی کے ہم کتنے ہی مامی کیوں نہ ہو اس امر سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر قسم کی صنعت کو تائین نہیں دی جاسکتی۔ ۱۹۴۷ء میں انٹرنیشنل کنیشن کی سفارش پر حکومت نے روپیہ کی پونڈ کے ساتھ شرح تبادلہ ایک شلنگ چھ پنس مقرر کر دی تھی۔ جنگ عظیم سے پہلے یہ شرح تبادلہ ایک شلنگ چار پنس تھی۔ مسز ادھر کرنے کتاب میں بار بار اس شرح کے تباہ کن اثرات کا تذکرہ کیا ہے اور اس کو اس قدر آلاپا ہے کہ پڑھنے والے کے سر میں درد شروع ہو جاتا ہے۔

وقت بے وقت موسم بے موسم موقع بے موقع وہ اس تان کو اڑاتے پلے گئے ہیں کہ اس شرح نے ہندوستان کی صنعتوں کو تباہ کر دیا ہے۔ اگر کسی سیاسی کتاب میں اس قسم کی بے سُرری باتیں ہوتیں تو قابل معافی تھیں لیکن ایک متین علمی کتاب میں جس کی بنیاد معاشی نظریات پر رکھی گئی ہوں اس قسم کا طرز بیان زیادہ شایان شان نہیں مسٹر ادا رکھنے جا بجا اس شرح کی مذمت کی ہے اور اُس کے نقصانات بتائے ہیں لیکن اس شرح سے جو فوائد حاصل ہوتے ہیں ان کا تذکرہ صرف ایک ادھ بگ دہی زبان سے کرنے کے بعد انھوں نے بالکل نظر انداز کر دیا ہے۔ ۱۹۲۵ء اور ۱۹۳۷ء کے درمیان ہندوستان میں بہت نمایاں صنعتی ترقی ہوئی۔ ذرائع نقل و حمل میں سموٹر لاریوں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ ہوا۔ اس صنعتی ترقی کے لیے جو مشینری منگوائی گئی وہ مروجہ شرح تبادلہ کی وجہ سے بہت سستی پڑی اور ملک کو یقیناً اُس سے بہت فائدہ پہنچا۔ وہ ملک جو صنعتی ترقی چاہتا تھا اور جو مشینری تمام کی تمام باہر سے خریدتا ہوا اسکے لیے یہ فائدہ کچھ کم اہم نہیں ہے۔ اس طرح جب مسٹر ادا کر تائین کے بار کا تجزیہ کرتے ہیں تو ان کا تجزیہ حقیقت سے دور ہو جاتا ہے۔ تائین کے بار سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہاں اُس کے متعلق اختلاف ہونا ممکن ہے کہ آیا یہ بار ملک برداشت کرنے کے قابل ہے یا نہیں اور یہ بار آئندہ چلکر ملک کے لیے فائدہ کا سبب بنے گا۔ مثلاً دیا سلائیوں کے متعلق ٹیرف بورڈ کا حوالہ دیتے ہوئے مسٹر ادا کر لکھتے ہیں کہ دیا سلائی کی ڈبہ کی قیمت رسمی ہے جو ملک کے چھوٹے سے چھوٹے سکتے کے حساب سے مقرر کی جاتی ہے ہندوستان میں عام رائج الوقت چھوٹے سے چھوٹا سکتہ چونکہ پیسہ ہے اس لیے خواہ محصول عائد کیا جائے یا نہ کیا جائے دیا سلائی کی قیمت ایک پیسہ ہی رہیگی۔ چنانچہ دیا سلائی کی صنعت کو جو تائین دی گئی ہے اس کا صافین پر کوئی بار نہیں پڑا۔ یہ استدلال حقایق اور واقعات سے قطعی ہٹا ہوا ہے اگر ملک میں چھوٹے سے چھوٹا رائج الوقت سکتہ

ایک پیسہ ہے تو کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ دیاسلمانی کی ذبیہ ایک پیسے کو فروخت ہونے کی بجائے ایک سو پیسے کی دو ذبیہ کے حساب سے کوئی فروخت نہ کی جاسکے۔ اگر معمول کی وجہ سے ایک کی بجائے پیسہ کو دو ذبیہ نہیں ملتیں تو یقیناً صارفین کو اور بالخصوص غریب صارفین کو بہت کافی نقصان پہنچا ہے۔ بنگلوں اور کوٹھیوں میں رہنے والے ہندوستانی معاشین کے نزدیک یہ کوئی ایسا اہم بار نہ سمجھا جائے تو یہ الگ بات ہے لیکن میں ذاتی مشاہدے کی بنا پر جانتا ہوں کہ غریب لوگ محلوں میں دوسرے گھروں سے آگ مانگ کر لاتے ہیں تاکہ اس کی مدد سے آگ جلائی جاسکے اور ایک کاڑھی کی بجٹ ہو جائے برسات کے دنوں میں مدتوں پتھر کی مار مار کر منخر غالی ہو جاتا ہے تب کہیں جا کر ایک کاڑھی کی بجٹ ہوتی ہے۔ ان حالات میں یہ کہنا کہاں تک مناسب ہے کہ اس کا صارفین پر بار نہیں پڑتا۔ میرا استدلال یہ ہے کہ صارفین پر بار ضرور پڑتا ہے لیکن چونکہ دیاسلمانی پر خرچ مزدور کی آمدنی کا اس قدر خفیف حصہ ہوتا ہے کہ وہ اسے برداشت کر سکتا ہے۔ بالخصوص جب یہ بار برداشت کرنے سے وہ خود اپنے لیے نہیں تو کم سے کم اپنے اولاد کے لیے صنعتی ترقی کی صورت میں روزی کا سامان پیدا کرتا ہے۔

دوسرے مشرا دار کر کا یہ استدلال بھی غلط ہے کہ تائین کی صورت میں اس کا بار غریبوں پر نہیں بلکہ اعلیٰ طبقوں پر پڑتا ہے۔ سنی کاتیل دیا سلائیوں، نمک اور سوئی کپڑا یہ سب غریب ہی زیادہ استعمال کرتے ہیں اور ان پر محصول کا بار پڑتا ہے۔

مشرا دار کر کی کتاب میں میری رائے میں سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ انھوں نے ان مسائل پر روشنی نہیں ڈالی جو فرائضی سے تائین کی پالیسی پر عمل کرنے سے ملک میں پیدا ہوں گے۔ صارفین پر تائین کا بار ضرور پڑتا ہے اور میں اس کو مان چکا ہوں کہ وہ اس بار کو قدر ویش بر جان در ویش کی صورت میں برداشت کر سکتے ہیں لیکن یہ کوئی

وجہ نہیں کہ ملک کے تاجر پیشہ لوگوں اور کارخانہ داروں کو ڈیھلی رسی سے چھوڑ دیا جائے۔ تائین کی وجہ سے کارخانہ دار جو غیر معمولی منافع حاصل کرتے ہیں اپنی ان کا کیا حق ہے؟ کیا وہ عوام کے ایشار کا نتیجہ ہیں۔ اور کیا عوام یا ان کی نمایندہ جماعت یعنی حکومت کو اس منافع سے حصہ وصول کرنے کے کوئی حق نہیں۔ کارخانہ دار جو اپنی لاپرواہی اور دیگر کمزوریوں کی وجہ سے اپنے اخراجات پیدا کنش کو کم نہیں کرتے کیا اپنی عوام کا کوئی حق نہیں کہ وہ ان کو اپنی حالت درست کرنے کے لئے مجبور کریں۔ جب تائین کی وجہ سے منافع بڑھ جاتا ہے اور بڑھتے ہوئے منافع اور آئندہ توقعات کی بنا پر حصوں کی قیمتیں دھڑا دھڑا بڑھنی شروع ہو جاتی ہیں اور سو روپیہ کا حصہ پانچ سو روپیے میں فروخت ہو لے لگتا ہے تو کیا اس صورت میں حکومت پر کوئی پابندی لاحق نہیں ہوتی کہ وہ اس سٹہ بازی کا ابتداءیں ستراب کرے۔ یہ تمام مسائل تائین کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں اور مسٹر ادا رکرنے اپنی کچھ روشنی نہیں ڈالی۔ بہ وقت فرصت کسی علیحدہ مضمون میں میں اپنی روشنی ڈالوں گا۔

(۶۱۹)
کتاب کے ملنے کا پتہ کتابستان۔ الہ آباد۔ قیمت ۵ روپے صفحات

ناتیت کا معاشی پہلو

جناب امتیاز حسین خاں صاحب، بی کام لندن) لکچرار معاشیات جامعہ
قبل اس کے کہ یہ بیان کیا جائے کہ نازی جماعت نے جرمنی میں سیاسی اقتدار
پانے کے بعد کس قسم کا معاشی نظام قائم کرنے کی کوشش کی یا پھر یہ کہنا زیادہ صحیح
معلوم ہوتا ہے کہ پیچھے نو سال میں ان کی کس قسم کی معاشی پالیسی رہی ناتیت
کا معاشی پس منظر پیش کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ موجودہ دور میں آج تک
کوئی ایسی بڑی سیاسی تحریک پیدا نہیں ہوئی جس کے وجود میں آنے کے اہم
معاشی اسباب موجود نہ رہے ہوں۔ انقلاب فرانس محض ایک سیاسی منظر
سمجھا جاتا ہے لیکن اس کے نمودار ہونے کے بھی اہم معاشی اسباب موجود
تھے۔ انقلاب روس کی کامیابی میں سیاسی اسباب سے زیادہ معاشی اسباب
نے حصہ لیا۔ اسی طرح سے ناتیت کے وجود میں آنے اور عروج پانے کے اہم معاشی
اسباب پائے جاتے تھے۔ اس تحریک کے ظہور کا اہم سبب افراط زر (Inflation)
تھا اور نازی جماعت کو قوت ۳۲ - ۱۹۲۹ کی عالمی کساد بازاری کی وجہ سے
ماصل ہوئی۔

ناتیت کا معاشی پس منظر | جرمنی میں پچھلی جنگ عظیم کے دوران اور اس کے
بہت بعد تک افراط زر کی پالیسی پر عمل ہوتا رہا۔ اس

معاشی اصطلاح اور اس کی وجہ سے معاشرہ کے لئے جس قسم کے اثرات پیدا ہوتے ہیں ان کی تشریح کی ضرورت ہے۔ افراط زر کی تعریف ہر ماہر معاشیات نے مختلف الفاظ میں کی ہے اور اسی لئے اس کے سمجھنے میں الجھن پیدا ہوتی ہے۔ سب سے زیادہ آسان اور مفید تعریف یہ ہو سکتی ہے کہ افراط زر سے مراد ایسی حالت ہے جبکہ عام طور پر قیمتوں میں اضافہ ہو یا اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ زر کی قدر یا اس کی قوت خرید گھٹے۔ یہ یاد رکھنا چاہیئے کہ قیمت میں ہر قسم کے اضافہ کو افراط زر سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے لئے یہ لازمی شرط ہے کہ عام طور پر قیمتوں میں اضافہ ہو۔ افراط زر کے حالات عموماً جنگ کے دوران اور اس کے بعد پیدا ہوتے ہیں حکومتوں کے لئے موجودہ جنگیں بہت زیادہ ہنگامی ثابت ہوئی ہیں اسی لئے ان کے اخراجات حکومتوں کے معمولی ذرائع آمدنی سے پورے نہیں کئے جاسکتے اور مجبوراً افراط زر کی پالیسی اختیار کرنی پڑتی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ زر کی مقدار میں اضافہ کر کے حکومت اپنی بڑھتی ہوئی ضروریات پوری کرتی ہے۔ ایک طرف زر کی مقدار تو بڑھ جاتی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں اشیاء اور خدمات کی مقداریں بہت کم ہوتی ہیں۔ عام طور پر انک بڑھنے کی وجہ سے ہر چیز کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے موجودہ جنگ کا بھی یہ اثر ہوا ہے کہ قیمتیں کافی بڑھ گئی ہیں لیکن پھر بھی اب تک حالات اتنے زیادہ خراب نہیں ہوئے ہیں جتنے کہ پہلی جنگ کے دوران میں ہر ملک کی قیمتوں میں اضافہ ہوا تھا۔ انگلستان میں قیمتیں تین گنی تک بڑھ چکی تھیں فرانس میں قیمتوں میں اضافہ پانچ گنا اور اٹلی میں چھ گنا ہوا تھا۔ ان ممالک کے مقابلے میں جرمنی کی حالت بہت زیادہ اتر تھی۔ ۱۹۱۸ء میں ۱۰۰ مارک کے مقابلے میں ۱۹۲۰ء کی سطح ۶۵۰ گنا زیادہ تھی۔

جس کے بعد معاشرہ ۱۹۱۸ء کے افراط زر کو دوبارہ تو مختلف معاشی طبقات

کے لئے بڑے نتائج پیدا ہوتے ہیں۔ ۱۹۲۳ء کے افراط زر نے جرمنی کی معاشرتی اور سیاسی حیثیت میں بہت سی اہم تبدیلیاں کر دیں۔ اس کی وجہ سے سب سے زیادہ نقصان اوسط طبقہ کو اٹھانا پڑا۔ اس طبقہ میں عموماً ایسے لوگ شامل ہوتے ہیں جن کی آمدنیاں مقرر ہوتی ہیں۔ اسکولوں اور کالجوں کے اساتذہ، سرکاری اور نیم سرکاری ملازمین اور ایسے لوگ جو کچھ تھوڑا بہت بچا رکھتے ہیں اور اپنی پس انداز کی ہوئی دولت سے مختلف قسم کی تمسکات خرید لیتے ہیں یا پھر مقررہ شرح سود پر قرض دیتے ہیں ان لوگوں پر قیمتوں کے بڑھنے کا بہت برا اثر پڑتا ہے۔ اسی طرح وہ لوگ بھی متاثر ہوتے ہیں جن کی آمدنی کا ذریعہ پنشن یا پھر مکانات وغیرہ کے کرائے ہوتے ہیں۔ اور اسی قسم کی دوسری آمدنیاں ایسی ہیں جن میں جلد جلد تبدیلیاں نہیں ہوتیں۔ بعض ان میں سے تو ایسی آمدنیاں ہیں جو ہمیشہ مقرر رہتی ہیں اور بعض دوسری ایسی ہیں جو قیمتوں میں اضافہ کے ساتھ ساتھ نہیں بڑھتی۔ جرمنی میں افراط زر کا نتیجہ یہ ہوا کہ اوسط طبقہ اپنا سب کچھ کھو بیٹھا۔ ان کی پس انداز کی ہوئی دولت بالکل ختم ہو گئی یا پھر اس کی کوئی حیثیت نہیں رہی۔ مزدور جماعت کے مقابلہ میں اوسط طبقہ کو بہت زیادہ نقصان اٹھانا پڑا۔ صنعتی ممالک میں مزدور جماعت منظم ہوتی ہے۔ جب کبھی قیمتوں میں اضافہ ہو مزدور سمجھائیں اپنے اراکین کی اجرتوں میں بھی اضافہ کا مطالبہ کرتی ہیں اور بڑی حد تک انہیں اپنے اس مطالبہ میں کامیابی بھی ہو جاتی ہے۔ اوسط طبقہ کسی ملک میں بھی منظم نہیں ہوتا اس لئے ان کی آمدنیاں حالات کے ساتھ ساتھ نہیں بدلتی۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دوسرے طبقات کے مقابلہ میں اوسط طبقہ کو افراط زر سے بہت زیادہ نقصان پہونچتا ہے۔ چینی میں اوسط طبقہ کے ہزاروں خاندان بالکل غریب ہو گئے اور انہیں بہت سی دھتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ انہیں کے لئے ایک جدید اصطلاح 'نئے غریب' (New Poor)

ایجاد کی گئی۔ جنگ سے پہلے اس طبقہ کے معاشی حالات بہت بہتر تھے اور اس کے افراد چین کی زندگی گزارتے تھے۔ حالات بدلنے کی وجہ سے جب انھیں مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا تو انھوں نے بہت زیادہ محسوس کیا۔ انھوں نے اپنی معاشی حالت بہتر کرنے اور پستی کو دور کرنے کی ایک ہی صورت پائی اور وہ یہ کہ اپنے ملک کی حکومت پر قبضہ کیا جائے۔ چاہے ایسا کرنے میں انہیں کسی قسم کے ذرائع کیوں نہ اختیار کرنے پڑی۔ حکومت پر قبضہ کرنے کی کوشش نے نازی تحریک کی شکل اختیار کی۔ نازی جماعت کے قائدین پر نظر ڈالنے سے فوراً معلوم ہو جاتا ہے کہ ان کی اکثریت اوسط طبقہ سے تعلق رکھتی ہے۔ شروع شروع میں اس تحریک کے حمایت کرنے والے بھی اوسط طبقہ کے افراد تھے۔ یہی حال فطائیت کا دوسرا مالک میں بھی ہے۔

ہم نے دیکھا کہ نازی جماعت کی ابتداء افراد زر کے بدترین حالات میں ہوئی یعنی اس تحریک کے مہور میں آنے کا ایک اہم معاشی سبب موجود تھا۔ یہاں نازی تحریک کی سیاسی تاریخ بیان نہیں کی جائے گی۔ صرف اتنا بتلانے پر اکتفا کیا جائیگا کہ اس کے قوت پانے کا بھی ایک اہم معاشی سبب موجود تھا۔ ۱۹۲۹ء میں جرمنی کے زر کو استحکام دینے کے لئے نئی قسم کا مارک جاری کیا گیا۔ دوسرے مالک سے قرضے حاصل کر کے صنعتوں کی نئے سرے سے منیجمنٹ کی گئی ایسا کرنے کا مقصد یہ تھا کہ سستی چیزیں تیار کر کے برآمد میں اضافہ کیا جائے اور تادان جنگ ادا کیا جاسکے۔ نئے امتیازات کا نتیجہ یہ نکلا کہ دو سال کے قلیل عرصے میں جرمنی میں غم خدائی کا دور دورہ شروع ہوا۔ اس کی تجارت خارجہ کو ترقی ہوئی۔ لوگوں کو مختلف قسم کے کاروباروں میں کام ملنے کی وجہ سے بیروزگاری گہبی۔ یہی وہ زمانہ ہے جبکہ نازی تحریک کے بہت کم حامی رہ گئے تھے۔ ہٹلر سیاسی قوت حاصل

کرنے کی پہلی کوشش ۱۹۱۷ء میں کر چکا تھا اور اب باطل گمنامی کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ لیکن دنیا میں خوشحالی کا دور دورہ کچھ زیادہ دنوں تک قائم نہیں رہا۔ ۱۹۲۹ء میں مشہور عالمی کساد بازاری شروع ہوئی۔ اس کی ابتدا تو ریاستہائے متحدہ امریکہ سے ہوئی لیکن اس کے بڑے اثرات سے دنیا کا کوئی ملک بھی محفوظ نہیں رہ سکا۔ ۱۹۳۰ء کے آخر میں طوفان کی طرح اس کے اثرات جرمنی میں بھی پھیل گئے۔ کساد بازاری کے اثرات سے بچنے کے لئے بہت سے ممالک نے معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کی۔ ان تمام حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت بین الاقوام پہلے کے مقابلہ میں آدھی رہ گئی اور خاص طور پر ان ممالک کو نقصان بہت زیادہ پہونچا جن کی معیشت کا انحصار تجارت خارجہ پر زیادہ تھا۔ جرمنی نے اپنی صنعتوں کی نئے سرے سے تنظیم اس مفروضہ پر کی تھی کہ دوسرے ممالک والے اس کی سستی مصنوعات بہت زیادہ مقدار میں خریدتے رہیں گے اور بھاری تاوان جنگ ادا کرنے کی یہی ایک صورت ہو سکتی تھی۔ جرمنی کا یہ مفروضہ غلط ثابت ہوا۔ نئے حالات پیدا ہو جانے کی وجہ سے دوسرے ممالک والے اس سے زیادہ مقدار میں مال خریدنے کے لئے تیار نہیں تھے۔ برآمد میں کمی نے بہت سی صنعتوں کو نقصان پہونچایا اور بہت سے مزدور بے روزگار ہو گئے۔ مانگ کم ہونے کی وجہ سے دوسری صنعتوں کو جو اندرونی بازار کے لئے چیزیں تیار کرتی تھی یہی نقصان پہونچنا لازمی تھا۔ اس طرح سے کساد بازاری کا برا چکر جرمنی میں بھی شروع ہو گیا۔ بیروزگاری میں دن بدن اضافہ ہوتا گیا۔ ۱۹۳۲ء میں بے روزگار مزدوروں کی تعداد ۶۰ اور ۷۰ لاکھ کے درمیان تھی۔ ان بے روزگار لوگوں میں بہت سے ایسے لوگوں شامل تھے جن کے باپ افراط زر کے زمانے اپنی ساری پونجی کھو چکے تھے۔ انھوں نے مازی جماعت کی طرف نظریں اٹھائیں۔ ہٹلر اس موقع کا منتظر بیٹھا تھا اس نے

بھوکے مزدوروں کی خوب آؤ بھگت کی اور نازی تحریک کے مختلف قائدین نے روزگار دھیا کرنے کے وعدے شروع کر دیے۔ بے روزگار مزدور کے لئے روزگار حاصل کرنے سے زیادہ کوئی دوسری چیز اہمیت نہیں رکھتی۔ بھوک کی شدت میں وہ اپنے عقائد تک کو بھول جاتا ہے۔ اس امید میں کہ نازی تحریک کی کامیابی انہیں روزگار دلائے گی۔ مزدور طبقہ نے اس کی حمایت شروع کر دی جس کا ثبوت چند اعداد و شمار سے ملتا ہے۔ ۱۹۲۵ء کے عام انتخاب میں نازیوں کو تمام جرمنی میں صرف ۵۰ لاکھ ووٹ حاصل ہوئے تھے۔ لیکن کساد بازاری کے بعد جو پہلا انتخاب ۱۹۳۲ء میں ہوا اس میں نازی جماعت کو ۶۵ لاکھ ووٹ ملے تھے ان اعداد و شمار سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ کس طرح سے ناتیت کی مقبولیت میں کساد بازاری نے مدد دی۔ رفتہ رفتہ اس جماعت کا اقتدار بڑھتا گیا اور بہت جلد ۳۳ فیصد میں جرمن حکومت ان کے قبضہ میں آگئی۔

ناتیت کا معاشی پروگرام | نازیوں کے اقتدار میں آنے سے پہلے انہوں نے جرمن قوم کے سامنے جو معاشی پروگرام پیش کیا تھا اس پر زیادہ اثر فیڈر (Fader) کے خیالات کا پڑا تھا۔ اس کی رائے میں اگر سود کی بندھنوں کو توڑ دیا جائے تو معاشرتی نجات حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس نے بتلایا کہ سرمایہ کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک قومی سرمایہ جو پیدا آور ہوتا ہے اور دوسرا یہودیوں کا سرمایہ جس کا مقصد قوم کا استحصال کرنا ہے۔ مارکس کی کوشش یہ تھی کہ کسی طرح سے قومی سرمایہ ختم ہو جائے تاکہ یہودیوں کا بین الاقوامی سرمایہ قومی معیشت پر اپنا اقتدار قائم کر سکے۔ فیڈر کے خیال میں نازی معیشت میں سود کے لئے کوئی جگہ نہ ہونی چاہیے۔ نازی جماعت نے اقتدار پانے کے بعد سرمایہ کو ختم کر کے سرمایہ کو ختم کر دیا۔ اس کے بعد سرمایہ کے خاتمہ کے لئے کوئی جگہ نہ ہونی چاہیے۔ نازی جماعت نے اقتدار پانے کے بعد سرمایہ کو ختم کر کے سرمایہ کو ختم کر دیا۔ اس کے بعد سرمایہ کے خاتمہ کے لئے کوئی جگہ نہ ہونی چاہیے۔

پاکر اتنا ضرور کیا گیا کہ جہاں تک ہو سکے اس کی شرح کم کی جائے تاکہ ملک کی صنعت و حرفت، زراعت اور تجارت کو فروغ ہو۔ معاشی پروگرام کے دوسرے حصوں کا مطالعہ کیا جائے تو بعض دفعات ایسی ضرورتیں ہیں جن میں اشتراکیت کی پوپائی جاتی تھی۔ لیکن قوت پانے کے بعد ان میں سے کسی پر نازی جماعت نے عمل نہیں کیا اس لئے اس پروگرام کے متعلق تفصیلات بیان کرنا بے سود ثابت ہوگا۔

جب سے نازی جماعت نے جرمنی کی حکومت اپنے ہاتھ میں لی ہے جو من حیثیت کے عام رجحان کے متعلق لوگوں میں مختلف خیالات پائے جاتے ہیں۔ بعضوں کا کہنا ہے کہ ناتیت کی شکل میں سرمایہ دارانہ نظام نے مزدوروں کے خلاف آخری محاذ قائم کیا ہے۔ اس قسم کے دوسرے اور خیالات بھی پائے جاتے ہیں۔ ان مختلف خیالات میں تھوڑی بہت صداقت ضرور ہے۔ لیکن سب سے زیادہ صحیح غالباً یہ خیال معلوم ہوتا ہے کہ ناتیت اصل میں ایک قسم کی فوجی آمریت ہے جس میں ایک پارٹی نے قوت حاصل کرنے کی غرض سے قوم کی پوری معیشت کو اپنے قابو میں کر لیا ہے۔ آگے چلکر جیسے جیسے نازی جماعت کی معاشی پالیسی کے مختلف اجزاء کی تشریح کی جائے گی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ کس طرح سے قومی معیشت کے ہر پہلو پر حکومت کی نگرانی قائم ہے۔ اس لئے جرمنی کے موجودہ معاشی نظام کے لئے جو اصطلاح استعمال کی جاتی ہے وہ (Controlled Capitalism) ہے نازی جماعت سے پہلے دوسرے مغربی ممالک کی طرح جرمنی میں بھی سرمایہ دارانہ نظام قائم تھا۔ اس نظام میں مالین پیداوار ذاتی ملکیت میں ہوتے ہیں۔ لوگوں کو کاروبار کرنے میں ہر قسم کی آزادی حاصل ہوتی ہے یعنی آزاد مقابلہ موجود ہوتا ہے۔ اس معاشی نظام کی قوت محکمہ منافع ہے۔ سرمایہ داری کے نظام میں آج منافع ملک کے غرض سے اشیاء تیار کرتے ہیں اور اسی طرح سے خدمات انجام دیتی ہے سرمایہ داری

کی یہ اہم خصوصیات جرمنی کے معاشی نظام میں بھی پائی جاتی تھیں۔ صرف مقامی حالات کی وجہ سے تھوڑا سا فرق تھا۔ دوسرے مالک کے مقابلہ میں جرمنی میں اجارہ کو زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ اجارہ کی جو شکل جرمنی میں رونما ہوئی اُس کو کارٹل کہا جاتا ہے۔ ۱۹۲۲ء میں اس قسم کے تقریباً تیس ہزار کارٹل مختلف قسم کے کاروبار میں قائم تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جرمن سرمایہ داری میں آزاد مقابلہ کو وہی حیثیت حاصل نہیں تھی جو دوسرے مغربی مالک میں۔ لیکن انیسویں صدی کے آخر میں دوسرے مالک بالخصوص امریکہ میں بھی اجارہ کو فروغ ہوا تھا۔ مزدور بھائیوں بھی جرمنی میں دوسرے مالک کے مقابلہ میں زیادہ منظم تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ مزدور تحریک میں بھی اجارہ دارانہ رجحان پایا جاتا تھا۔ ان معمولی اختلافات کے علاوہ جرمن سرمایہ دہی لی ایک اور اہم خصوصیت یہ تھی کہ بہت سے کاروبار مرکزی اور مقامی حکومتوں کی طرف سے انجام دئے جاتے تھے۔ یا تو یہ صورت تھی کہ حکومت کی ملکیت میں بہت سے کاروبار چلتے تھے یا ہر کمپنیاں قائم تھیں جن کے زیادہ حصوں کی مالک حکومت تھی۔ لیکن یہ رجحان دوسرے مالک کے معاشی نظام میں بھی پیدا ہو چلا تھا۔ خاص طور پر ۱۹۲۲ء لی عالمی کساد بازاری کی وجہ سے سرمایہ دارانہ نظام میں بعض اہم تبدیلیاں ہوئی تھیں۔ یہ تبدیلیاں جرمن نظام میں خاص اہمیت رکھتی ہیں۔ نازیوں کو جب جرمنی کی حکومت لی اس وقت سرمایہ دارانہ نظام اپنا بہت کچھ رنگ روپ بدل چکا تھا۔

اب ناقتیت کی معاشی پالیسی کے اہم اجزاء بیان کئے جائیں گے جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ حکومت کی نگرانی قومی معیشت کے ہر پہلو پر قائم ہے خاص ہے کہ تھوڑے سے وقت میں نہ تو معاشی پالیسی کے اجزاء کی تفصیلات ہی بیان کی جا سکتی ہیں اور نہ اس کے ہر جزو کو شامل کیا جا سکتا ہے۔

ناتیت اور اشتراکیت | ناتیت کا پورا نام (National Socialism) یا قومی اشتراکیت ہے۔ اس نام کی وجہ سے بڑی غلط فہمی

پیدا ہوتی ہے۔ مغربی ممالک میں عام طور پر اشتراکیت سے جو مراد لی جاتی ہے قومی اشتراکیت کو اس سے دور کا بھی تعلق نہیں۔ کسی کا یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اشتراکیت کی حیثیت ایک ایسی ٹوپی کی سی ہے جس کو بہت سے لوگوں نے پہنا ہوا اور اسی وجہ سے اس کی شکل بالکل بگڑ گئی ہو۔ لوگوں نے اشتراکیت کی تشریح اور تعریف مختلف انداز سے کی ہے۔ اس کی بہت سی قسمیں بیان کی جاتی ہیں۔ لیکن پھر بھی بعض خصوصیات ایسی ہیں جن کا ہر قسم کی اشتراکیت میں موجود ہونا ضروری ہے۔ اشتراکیت کی پہلی اہم خصوصیت یہ ہے کہ عالمیں پیدائش پر ذاتی ملکیت کے بجائے اجتماعی ملکیت قائم ہوتی ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام کے مقابلے میں اشتراکیت کے نظام میں مزدور یا کسان طبقہ کو زیادہ اقتدار حاصل ہونا چاہیئے۔ یہ دونوں خصوصیات نازی تحریک میں بالکل نہیں پائی جاتیں۔ اب بھی عالمیں پیدائش ذاتی ملک ہیں۔ نازی یہ کہتے ہیں کہ جرمنی کی قومی اشتراکیت اور مارکس یہودی کی بین الاقوامی اشتراکیت میں بین فرق ہے۔ مارکس کی اشتراکیت کے لئے عالمیں پیدائش پر اجتماعی ملکیت کا قائم ہونا ضروری ہے۔ لیکن قومی اشتراکیت کے لئے یہ چیز ضروری نہیں۔ اسی طرح سے نازی جرمنی میں مزدور طبقہ کو پہلے سے زیادہ اقتدار حاصل نہیں ہے۔ اس کے برخلاف (جیسا کہ بیان کیا جائے گا) مزدور جماعت اپنی تمام سیاسی اور معاشی مراعات کھو چکی ہے۔ ان کی سبائیں اور سیاسی تحریک کا خاتمہ کر دیا گیا ہے اور وہ نازی جماعت کا آلہ کار بن کر رہ گئی ہے۔ ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ ناتیت میں اشتراکیت کی ڈواہم خصوصیات موجود نہیں ہیں۔ پھر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر تحریک کے نام میں اشتراکیت کا لفظ کیوں شامل کیا گیا۔ یہ

محض وجہ ایک خاص مقصد حاصل کرنا تھا۔ اشتراکیت کے لفظ کو اپنا کر نازی یہ چاہتے تھے کہ کسی نہ کسی طرح مزدور جماعت کے اراکین اور اداروں کی ہمدردیاں اور حمایت حاصل کریں اور انہیں آسانی سے دھوکا دے سکیں۔ جب کبھی بڑے بڑے سرمایہ داروں اور زمینداروں (جنہوں نے شروع ہی سے تحریک کی مالی امداد لی تھی) نے تحریک کے نام پر یا پھر اس کے معاشی پروگرام کے بعض اجزاء پر اعتراض کیا تو انہیں یقین دلایا گیا کہ ڈرنے کی کوئی بات نہیں ایسا صرف ایک خاص مقصد کو حاصل کرنے کے لئے کیا گیا ہے اور سرمایہ داروں کے مفاد کی حفاظت کا وعدہ نازی جماعت برابر کرتی رہی۔

آؤ پر بیان کیا جا چکا ہے کہ ۱۹۳۳ء میں مارک کو استحکام مازنی جماعت اور معاشی دینے اور دوسرے ملکوں سے بہت کافی مقدار میں خود کفالت کی پالیسی | قرضے حاصل کرنے کے بعد جرمن صنعتوں کو نئے سرے پر تنظیم دی گئی تھی۔ نئی تنظیم کی وجہ سے جرمن صنعتیں بہت زیادہ مقدار میں سستی نیز تیار کر سکتی تھیں لیکن اس سے پورا پورا فائدہ اسی وقت اٹھایا جاسکتا تھا جبکہ مصنوعات کی بہت زیادہ برآمد کی جاتی۔ صرف جرمنی کا بازار ان مصنوعات کے لئے ناکافی تھا۔ کساد بازاری کے اثرات نے عالمی بازار کو بہت ہی محدود کر دیا تھا۔ حکومت پر قابو پانے کے بعد نازی جماعت کے سامنے یہ مسئلہ درپیش تھا کہ اس طرح سے جرمن صنعتوں اور زراعت کی حالت سدھاری جائے۔ اس مشکل مسئلہ کے حل کے لئے انھوں نے ایک طرف تو معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار لی۔ ایسا کرنے سے وہ زراعت اور چھوٹی صنعتوں کی حالت تو بہتر کر سکتے تھے۔ لیکن جرمنی کی بجاری مصنوعات کا مسئلہ پھر بھی حل نہیں ہوتا تھا اس کے لئے باہر کو ترقی دینا اور دوسرے ممالک کے بازار پر قبضہ کرنا ضروری تھا۔ ان کی

معاشی پالیسی کا وہ سبب، ہم برویہ صاحبہ جن مصنوعات کے لئے بازار تلاش کئے جائیں۔ اس طرح سے انھوں نے معاشی خود کفالت کی پالیسی اور برآمد کو ترقی دینے کی پالیسی میں مصالحت پیدا کرنے کی کوشش کی۔

زراعت اور چھوٹی صنعتوں کو ترقی دینے کے لئے معاشی خود کفالت کی پالیسی پر عمل کیا گیا۔ اس پالیسی سے مراد یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے اپنی ضروریات کی چیزیں اپنے ہی ملک میں تیار یا پیدا کی جائیں۔ اگر اس پالیسی کو بڑھتا تک پہنچایا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دوسرے ممالک سے تمام تجارتی اور مالیاتی تعلقات منقطع کرے جائیں۔ ظاہر ہے کہ موجودہ دور میں کوئی ترقی یافتہ قوم ایسا نہیں کر سکتی۔ قوموں کے درمیان تجارتی تعلقات اس قدر اہمیت رکھتے ہیں کہ ان کو بالکل ختم کر دینا تقریباً ناممکن ہے۔ انسانی ضروریات نے اتنی وسعت حاصل کر لی ہے کہ ان کو پورا کرنے کے لئے ہر چیز ایک ہی ملک کے ذرائع سے حاصل نہیں کی جاسکتی۔ اس کے لئے یہ لازمی امر ہے کہ ہر ملک کو دوسرے ممالک سے اشیاء اور خدمات کی خرید و فروخت کرنی پڑے گی۔

معاشی خود کفالت کی پالیسی پر عمل تو بہت پہلے ہو چکا تھا لیکن اس میں کامیابی حاصل کرنے کا جو طریقہ خاص طور پر اختیار کیا گیا وہ دو سہ ماہی سالہ لائحہ عمل تھا جس کی ابتداء ستمبر ۱۹۶۵ء سے ہوئی۔ اس لائحہ عمل کے تحت یہ کوشش شروع کی گئی کہ جہاں تک ہو سکے قومی ضروریات پوری کرنے کے لئے ضروری اشیاء خوراک اور دوسری خام اشیاء کی زیادہ سے زیادہ مقداریں ملک کے اندر ہی پیدا کی جائیں۔ جو چیزیں آب و ہوا کے اختلاف یا پھر کسی دوسری وجہ سے ملک کے اندر پیدا نہیں کی جاسکتی تھیں ان کے بدلہ درآمدت کرنے کا ارشاد رکھا ہے

جس کی بہترین مثالیں مصنوعی ربر اور کوئلہ سے پٹرول تیار کرنا ہے۔ اس طرح سے معاشی اور سیاسی مقاصد حاصل کرنے کے لئے جدید سائنس سے بھی پوری پوری مدد لی گئی۔

معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کرنے کا ایک اہم معاشی سبب ہے اس کے حامیوں کا خیال ہے کہ اس کے ذریعہ سے قومی معیشت کو تجارتی چکر کے بڑے اثرات سے محفوظ کیا جاسکتا ہے لیکن اس پالیسی پر عمل کرنے اور کامیابی حاصل کرنے سے ایک سیاسی فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے۔ جرمن قوم کا کہنا ہے کہ معاشی فلاح سے خود کفالتی نہ ہونے کی وجہ سے جرمنی کو پچھلی جنگ میں شکست اٹھانی پڑی۔ وہ اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ جرمن فوجوں کو میدان جنگ میں کبھی بھی شکست نہیں ہوئی البتہ اشیاء خوراک کی کمی نے عام آبادی کو بغاوت کرنے پر مجبور کیا اور بالآخر فوجوں کو بھی ہتھیار ڈالنے پڑے۔ حکومت برطانیہ کی معاشی ناکہ بندی بہت زیادہ کامیاب تھی اور اسی لئے جرمنی دوسرے ممالک سے اشیاء خوراک اور دوسری چیزیں خرید نہیں سکا اور جرمن قوم کو بہت سی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اگر قوم خود کفالتی ہو جائے تو پھر اس قسم کا خطرہ باقی نہیں رہتا۔ اسی خیال کو پیش نظر رکھ کر اٹلی میں میں بھی معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کی گئی ہے۔ اٹلی کو جنگ جوش کے دوران میں معاشی حدود (Sanctions) کا مقابلہ کرنا پڑا تھا۔

نئی معاشی پالیسی نے جرمنی کے عام لوگوں کا معیار زندگی بہت کر دیا ہے اس پالیسی کے تحت باہر کا سستا مال ملک میں آنے سے روکا جاتا ہے اور اس قسم کی چیزیں ملک کے اندر تیار کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ لیکن جب چیزیں غیر موافق حالات میں تیار کی جاتی ہیں تو ان کے معاوضہ پیداوار بڑھ جاتے ہیں اور عام لوگوں کو ان کی ضروریات کی چیزیں زیادہ قیمت پر ملتی ہیں جس کا

نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی مقررہ آمدنی سے اشیاء اور خدمات کی کم مقدار میں خرید سکتے ہیں اور ان کا معیار زندگی پست ہو جاتا ہے۔ لیکن معاشی خود کفالت کے حامی معیار زندگی کے پست ہونے کی زیادہ پروا نہیں کرتے وہ اپنی قربانی کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں بشرطیکہ ایسا کرنے سے قوم کو معاشی خود مختاری حاصل ہو جائے۔ ان کی نظر میں معاشی خود مختاری معیار زندگی کے مقابلہ میں زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔ نازی معاشی پالیسی کے پہلے جزو یعنی معاشی خود کفالت کے ذریعہ سے کسانوں، بڑے بڑے زمینداروں اور چھوٹی صنعتوں کے مالکوں کی حالت کو بہتر کیا جاسکتا تھا لیکن بھاری صنعتوں کو سدھارنے کے لئے یہ ضروری تھا کہ برآمد کو ترقی دی جاتی۔ بڑے بڑے سرمایہ داروں کی مالی امداد نے نازی تحریک کو کامیاب بنایا تھا اس لئے ان کو بھی خوش رکھنا ضروری تھا۔ اس زمانہ میں ہر ملک خود کفالتی بننے کی کوشش میں لگا ہوا تھا جس کی وجہ سے مغربی یورپ کے مالک میں جرمن مصنوعات کے لئے گنجائش بالکل نہیں تھی۔ دوسرے صنعتی ممالک کا بھی یہی حال تھا۔ جرمنوں کے پاس نوآبادیات بھی نہیں تھیں جہاں وہ اپنی مصنوعات کی کچھت کر سکتے۔ جرمنی کے لئے صرف جنوب مشرقی یورپ کے مالک کے بازاروں پر قبضہ کرنے کا موقع تھا۔ یہ تمام مالک زرعی ہیں اور ان کی معاشی حالت بالکل ہندوستان جیسی ہے۔ یہاں مختلف قسم کی صنعتوں نے بہت کم ترقی کی ہے اور صنعتی مالک کی اشیاء کے لئے اچھے بازار ثابت ہو سکتے ہیں۔ جرمنی نے مختلف طریقوں سے ان مالک کے بازاروں پر قبضہ جانا شروع کیا۔ لیکن ایسا کرنے میں جرمنی کو اپنی مصنوعات کے بدلے میں ان کی خام اشیاء خریدنی پڑیں۔ یہ مالک بھی بہت سی ایسی چیزیں پیدا کرتے ہیں جن کے لئے جرمنی، خود کفالتی ہونے کا ارادہ کر چکا تھا۔ اس طرح سے نازی

جماعت کی معاشی پالیسی کے دو اہم اجزاء میں تصادم ہونے کے بہت زیادہ امکانات تھے۔ اس تصادم کو دور کرنے کے لئے جرمنی نے مشرقی یورپ کے مالک کو ایسی خام اشیاء پیدا کرنے پر مجبور کیا جن کی اسے ضرورت تھی۔ دوسرے پکچر میں اسکے متعلق اور زیادہ تفصیلات بیان کئے جائیں گے اور یہ بتلایا جائے گا کہ کس طرح سے جرمنی نے اپنے مفاد کے لئے ان ملکوں کی معیشت کو اپنے قابو میں کر رکھا تھا۔

ناتیت اور بیروزگاری کا مسئلہ | نازی جماعت کے اقتدار میں آتے ہی سب سے اہم اور پیچیدہ مسئلہ جس کا انہیں سامنا کرنا پڑا

وہ مسئلہ بیروزگاری تھا جب ہٹلر کے ہاتھوں میں حکومت آئی تو اس وقت جرمن قوم عالمی کساد بازاری کے بدترین اثرات سے گزر رہی تھی جس کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ ۱۹۳۲ء کے آخر میں تقریباً ۷۰ لاکھ مزدور بیکار تھے۔ یہ ہم معلوم کر چکے ہیں کہ بیکار مزدوروں سے روزگار رہیا کرنے کا وعدہ کر کے نازیوں نے ان سے ووٹ حاصل کئے تھے۔ یہ کہنا تو غالباً صحیح نہ ہو گا کہ نازی جماعت نے محض اپنے وعدہ کو پورا کرنے کی غرض سے بیروزگاری کے مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کی۔ اصل وجہ یہ تھی کہ اس کے بغیر نازی تحریک کو معاشی اور سیاسی استحکام حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اگر بے روزگار مزدوروں کی بڑی تعداد موجود رہتی تو نازیوں کو ہر وقت اس بات کا خطرہ لگا رہتا کہ معلوم نہیں کس وقت مزدور طبقہ ان سے منحرف ہو جائے اور ان سے سیاسی قوت چھیننے کی کوشش کرے۔

نازی عہد کا سب سے بڑا کارنامہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ جرمنی میں بیروزگاری کا بالکل خاتمہ ہو چکا ہے اس حقیقت سے کوئی شخص انکار بھی نہیں کر سکتا اگر بیروزگاری کے تعداد شمار پر نظر ڈالی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ۱۹۳۳ء کے بعد سے بہت جلد بیکار مزدوروں کا تعداد میں ہر سال کمی ہوتی گئی اور ۱۹۳۳ء

کے شروع میں ۶۰ اور ۷۰ لاکھ کے درمیان مزدور بیکار تھے۔ مسئلہ میں انکی تعداد صرف پانچ لاکھ سے کچھ زیادہ تھی۔ اس کے بعد جرمنی میں مزدوروں کی کمی محسوس کی جانے لگی اور اس کمی کو دور کرنے کے لئے دوسرے ملکوں مثلاً پولینڈ اور اطالی وغیرہ سے مزدوروں کی درآمد کی گئی جب سے موجودہ جنگ شروع ہوئی ہے جنگ کے قیدیوں سے بھی مختلف کام لئے جا رہے ہیں تاکہ جرمن صنعتوں اور زراعت کے مختلف شعبوں میں مزدوروں کی کمی نہ پڑے اندازہ لگایا گیا ہے کہ اس وقت قیدیوں کے علاوہ دوسرے ملکوں کے تقریباً ۲۰ لاکھ مزدور جرمنی میں کام کر رہے ہیں جرمنی میں اب جو کچھ تھوڑے بہت مزدور بیکار رہ گئے ہیں وہ یا تو کاروبار بدلنے کی وجہ سے یا روزگار پانے کے مستحق نہیں سمجھے جاتے وہی شخص اس کا رنامہ کی اہمیت کی قدر کر سکے گا جو بے روزگاری کی مصیبتوں اور دقتوں کا اندازہ لگا سکتا ہے۔ لیکن اس کی اہمیت کم ہو جاتی ہے اگر ہم یہ معلوم کریں کہ کن طریقوں سے مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور ایسا کرنے میں مزدوروں کو کس قسم کی قربانیاں ادا کرنی پڑ رہی ہیں۔

اب ہم ان طریقوں کی طرف متوجہ ہوں گے جن کو نازی جماعت نے بیروزگاری کو دور کرنے کے لئے اختیار کیا۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لئے پہلے یکم مئی ۱۹۳۳ء کو چار سالہ لائحہ عمل کا اعلان کیا اور بہت جلد اس پر عمل بھی شروع ہو گیا۔ اس لائحہ عمل کے تحت سب سے پہلے تو رفاہ عامہ کے کاموں پر دل کھول کر روپیہ صرف کیا گیا جس کی بہترین مثال وہ سرکس ہیں جو جرمنی میں نازیوں کے بعد تیار کی گئیں۔ ان سرکوں کی تیاری پر ساڑھے تین ارب مارک خرچ کئے گئے۔ عمدہ سرکس بنانے سے دو مقاصد حاصل کئے جاسکتے تھے ایک تو

لوگوں میں جوثر رکھنے کا شوق بڑا جس کی وجہ سے سوئروں کی صنعت کو ترقی ہوئی
 دوسری طرف سڑکوں کی تیاری میں بہت سے مزدور لگ گئے اور بیروزگاری
 میں کمی ہوئی رفاه عامہ کے دوسرے کاموں پر بھی بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا گیا۔
 بعض خاص خاص حالات میں انکم ٹیکس کی شرح کم کر دی گئی تاکہ آجروں کو نئی نئی
 مشینیں وغیرہ خریدنے اور اپنے کاروبار کو ترقی دینے کی ترغیب دلائی جائے مثلاً دی
 لرنے کے لئے حکومت کی طرف سے ایک ایک ہزار مارک کے قرضے دیئے گئے جنکے
 ساتھ شرط یہ تھی کہ بیوی کسی قسم کی ملازمت یا مزدوری نہیں کر سکتی تھی۔ بہت سی
 عورتیں اس طرح سے روزگار حاصل کرنے کی سعی نہیں سمجھی گئیں اور ان کی جگہ
 مرد مزدوروں نے لے لی۔ ان قرضوں پر کسی قسم کا سود نہیں لیا جاتا تھا اور ہر مہینہ
 ایک فیصد کے حساب سے قرضہ کی ادائیگی کرنی پڑتی تھی۔ قرضے دینے کا ایک اور
 فائدہ بھی ہوا۔ جن لوگوں نے قرضے حاصل کئے تھے انہوں نے اس قسم کو
 اپنی مختلف قسم کی ضروریات کی چیزوں مثلاً فرنیچر وغیرہ پر خرچ کیا جس کی وجہ سے
 مختلف قسم کی صنعتوں کو فروغ اور روزگاریں اضافہ ہوا۔ بیروزگاری میں کمی کرنے
 کے لئے ایک اور طریقہ بھی اختیار کیا گیا۔ قانوناً ہر نوجوان لڑکے اور لڑکی کے لئے
 مزدوری کرنا لازمی قرار دیا گیا ہے۔ ہر سال جو نوجوان پیدائش دولت کے مختلف
 شعبہ جات میں مزدوری کرنے کے لئے بلائے جاتے ہیں انہیں زر کی شکل میں
 اجرت ادا نہیں کی جاتی بلکہ صرف ان کی معمولی قسم کی ضروریات زندگی جیسا
 کر دی جاتی ہیں۔ ایسا کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کم خرچ کر کے زیادہ سے زیادہ
 لوگوں کو مزدوری دی جاسکے۔ بہت سے یہودی، اشتالی اور اشتراکی مزدوروں
 کو بیروزگار مزدوروں کی تعداد سے خارج کر دیا گیا ہے اور یہ لوگ روزگار حاصل

مندرجہ بالا طریقوں سے ایک طرف تو روزگار میں اضافہ کرنے یا پھر مزدوروں کی ہانگ بڑھانے اور دوسری طرف مزدوروں کی رسیدیں کمی کرنے کی کوشش کی گئی اور ایک حد تک بیکار مزدوروں کی تعداد میں کمی ضرور ہوئی لیکن اصل میں بیروزگاری کا مسئلہ اس وقت حل ہوا جبکہ نازی جماعت نے جرمنی میں اپنی حیثیت مستحکم کر لی اور ۱۹۳۳ء میں انجمن اقوام کو چھوڑ کر جنگی تیاریاں شروع کر دیں۔ ہٹلر نے لوگوں کو روزگار دیا اور انھوں نے اُس کے لئے جہاز، ہوائی جہاز، دبابے، توپیں اور آبدوز تیار کئے، جنگی تیاریوں نے بے روزگاری کے خطرہ کو دور کیا۔ اس کے علاوہ جنگی تیاریوں کی وجہ سے ایک اہم سیاسی مقصد بھی حاصل ہوا۔ شروع شروع میں جرمن فوج اور نازی پارٹی میں کوئی خاص اتحاد نہیں تھا بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ ایک حد تک اختلافات پائے جاتے تھے۔ اب جبکہ نئی پالیسی اختیار کی گئی تو اُس کا مطلب یہ ہوا کہ جرمن سیاست میں فوج کی اہمیت کو مان لیا گیا۔ بہت جلد دونوں جماعتوں کے اختلافات دور ہو گئے اور فوجی قائدین اور نازی جماعت میں اتحاد قائم ہو گیا۔

آخر میں مختصر آکھا جاسکتا ہے کہ بے روزگاری کے مسئلہ کو حل کرنے میں نازی جماعت کا میاب ضرور ہوئی ہے۔ مزدوروں کو روزگار مل گیا ہے لیکن اُس کے ساتھ ساتھ انہیں بہت سی قربانیاں کرنی پڑ رہی ہیں۔ اُن کی سبھاؤں اور سیاسی تحریک کو ختم کر دیا گیا ہے اور مزدور طبقہ نازی تحریک کا ایکٹے آہم جزو بن کر رہ گیا ہے۔ پچھلی صدی اور موجودہ صدی میں انھوں نے اپنی جدوجہد کے ذریعہ جو کچھ مراعات اور سیاسی اور معاشی آزادی حاصل کی تھی اس کو وہ جرمنی کے نئے نظام میں باطل کھوپکے ہیں۔ اُن کا معیار زندگی پہلے کے مقابلہ میں بہت پست ہو گیا ہے۔ بیروزگاری کے مسئلہ کو حل کرنے کے لئے معاشی نظام پر سخت قسم کی قیود عائد کی گئی ہیں۔ معاشی

زندگی کے ہر پہلو قیمتوں، منافع، اجرتیں، اوقات کار، صرف دولت، زر اور مبادلات خارجہ پر قابو پالیا گیا ہے۔ قومی معیشت کو معیشت جنگ میں تبدیل کر کے بیکار مزدوروں کو کام پر لگایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ جنگی تیاریاں صرف اسی وقت تک قائم رہیں گی جب تک جنگ جاری ہے۔ جنگ کے خاتمہ پر نئے مسائل پیدا ہوں گے اور معاشی نظام میں جو کچھ بے ترتیبیاں نمودار ہو گئی ہیں انہیں دور کرنا پڑے گا۔ بہت سے مزدور جو اس وقت جنگی صنعتوں میں کام کر رہے ہیں یہ بیکار ہو جائیں گے۔ لاکھوں آدمی جو اس وقت جنگی خدمات انجام دے رہے ہیں جنگ کے خاتمہ پر معمولی کاروبار میں روزگار تلاش کریں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ بیکار مزدوروں کی ایک بڑی فوج تیار ہو جائے گی جسے کام پر لگانا کوئی آسان کام نہ ہوگا۔ بیروزگاری کے مسئلہ کو نازی معیشت میں صرف سو قبی طور پر حل کیا گیا ہے اور کسی طرح سے بھی یہ نازی جماعت کا بہت بڑا کارنامہ نہیں سمجھا جاسکتا۔

مزدور تحریک اور نازی جماعت کسی جماعت میں مزدوروں کی حالت اور اس بات کے دیکھ کر کہ انہیں کس قسم کی سیاسی آزادی حاصل ہے اس جماعت کی خوشحالی اور معاشی بہبودی کا صحیح اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ نازی عہد میں جرمن مزدوروں کی حیثیت میں غیر معمولی تبدیلی ہوئی ہے۔ ۱۹۳۳ء سے پہلے جرمنی میں مزدوروں کی جماعت دوسرے صنعتی ممالک کے مقابلہ میں بہت زیادہ منظم اور ترقی پسند تھی۔ مزدوروں نے اپنی جدوجہد سے بہت سے حقوق حاصل کر لئے تھے۔ صنعتی انقلاب کے ساتھ ساتھ مزدور طبقہ کی تحریک کی ابتدا ۱۹۱۸ء سے ہوئی۔ رفتہ رفتہ یہ تحریک ترقی کرتی گئی اور مزدور جماعتوں کا اقتدار بڑھتا گیا۔ ۱۹۳۳ء میں ان کے اراکین کی تعداد ۹۰ لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ بعد

تعداد کم ہونا شروع ہوئی پھر ۱۹۲۰ء میں ان کے اراکین ۶۰ لاکھ تھے۔ مزدور طبقہ نے اپنی آواز حکومت تک پہنچانے اور اس پر قبضہ کرنے کے لئے اپنی سیاسی پارٹی بھی طے کر لی۔ یہ پارٹی ۱۹۱۸ء کے عام انتخاب میں کل دوئوں کے ایک تہائی ووٹ حاصل کر چکی تھی۔ جنگ عظیم کے خاتمہ پر جب جرمنی میں جمہوریت قائم ہوئی تو مزدور طبقہ نے اپنے اقتدار میں اور زیادہ اضافہ کیا اور بہت سی مراعات حاصل کیں۔ نازی جماعت کے اقتدار میں آنے کے بعد مزدور تحریک کے بڑے دن شروع ہوئے۔ نازیوں کے سیاسی فلسفہ کے مطابق ان کی پارٹی کے علاوہ ملک میں کوئی دوسری پارٹی قائم نہیں رہنا چاہیے تھی۔ انہوں نے اپنے اس نظریہ کو عملی جامہ پہنانے کے لئے یکم مئی ۱۹۳۳ء کو مزدور سمجھاؤں کو خلاف قانون قرار دیدیا۔ ان کی عمارتیں اور دوسری املاک ضبط کر لی گئیں۔ مزدور سمجھاؤں کے سب قائدین گرفتار کر لئے گئے ان کی سیاسی تحریک کو بھی ختم کیا گیا۔ کوئی نئی مزدور سمجھاؤ یا سیاسی پارٹی بنانے کی بالکل منادی کر دی گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مزدور تحریک کا پوری طرح سے خاتمہ ہو گیا۔ اور یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اس کے بعد جرمنی میں مزدور طبقہ کی کوئی تنظیم (جن معنوں میں دوسرے صنعتی مالک میں سمجھی جاتی ہے) باقی نہیں رہی۔

صرف مزدور تحریک کو ختم کرنے ہی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ وقتاً فوقتاً بہت سے ایسے قوانین پاس کئے گئے جن کی رو سے مزدور جماعت کی ہر قسم کی تہذیبی سلب کر لی گئی۔ ۱۹۳۳ء میں ایک قانون پاس ہوا جس کے تحت ہر نوجوان لڑکے اور لڑکی سے چھ مہینے کے لئے جبری خدمت لی جاتی ہے۔ ان کی بڑی زر کی شکل میں ادا نہیں کی جاتی بلکہ ضروریات زندگی ہٹا کر دی جاتی ہیں۔ اور ۲ سال کی عمر کے درمیان اس خدمت کے لئے بلایا جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں

ہر سال تقریباً ۲ لاکھ لڑکوں اور ایک لاکھ لڑکیوں سے کام لیا جاتا ہے۔ ایک دوسرے قانون نے حکومت کو یہ حق دیا کہ وہ ایک ایسے علاقہ میں جہاں بیروزگاری زیادہ ہو دوسرے علاقوں کے مزدوروں کو کام کرنے سے روک سکتی تھی۔ اس طرح کے ایک اور قانون نے زرعی مزدوروں کو سرکاری عہدہ داروں کی اجازت کے بغیر اپنا پیشہ یا علاقہ چھوڑنے کی منادی کر دی جو زرعی مزدور دوسری صنعتوں میں کام کر رہے تھے اور انہیں اپنا پرانا پیشہ چھوڑے ہوئے تین سال سے زیادہ نہیں ہو سکے۔ اس قانون کے تحت مجبور کئے جاسکتے تھے کہ وہ زراعت کو پھر اپنا پیشہ بنائیں۔ یہ حالات قرون وسطیٰ کے حالات سے بھی کہیں بدتر ہیں۔ قرون وسطیٰ میں کسانوں کو جن کے پاس تھوڑی بہت اپنی زمین ہوتی تھی زمین کو چھوڑ کر کسی دوسرے علاقہ میں منتقل ہونے کی منادی تھی۔ بیسویں صدی میں جرمنی میں زرعی مزدوروں کو نہ صرف زمین سے باز دیا گیا ہے بلکہ زرعی پیشہ جسے وہ چھوڑ چکے تھے پھر سے اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا۔ جون ۱۹۳۱ء میں ایک اور قانون پاس کیا گیا جس کی رو سے ہر شخص کو حکومت مجبور کر سکتی ہے کہ وہ اپنا پیشہ اور گھربار چھوڑ کر کسی دوسرے پیشہ یا علاقہ میں کوئی اہم قومی خدمت انجام دے۔ اسی قسم کے بعض دوسرے قوانین نے مزدور طبقہ کو بہت سی بندھنوں میں جکڑ دیا ہے اور وہ روزگار پانے کا پورا پورا ناامید حاصل نہیں کر سکتے۔

مزدور جماعتوں کو ختم کرنے کے بعد نازیوں نے مزدور تحریک کو نئے سرے سے منظم کیا۔ نئی تحریک کا نام جرمن مزدوروں کا محاذ (German Labourfront) رکھا گیا۔ جرمنی میں صرف ہی ایک ایسی تنظیم ہے جس میں مزدوروں کو شرکت کی اجازت دی جاتی ہے۔ لیکن حقیقی معنوں میں اسے مزدور طبقہ کی تنظیم نہیں بنایا جاتا۔ مزدوروں کا محاذ ایک بہت بڑا ادارہ ہے جس پر مزدور اور آجروں

تحریک ہیں۔ اس ادارے پر پوری طرح سے نازی جماعت حاوی ہے ہر مزدور کے لئے اس تحریک کا رکن بننا قانوناً لازمی قرار نہیں دیا گیا ہے لیکن تقریباً سب جرمن مزدور اس میں شامل ہیں۔ اس کا سرمایہ جبری طور پر اراکین سے حاصل کیا جاتا ہے اس طرح سے مزدوروں کے محاذ کو مختلف قسم کے محاصل وصول کرنے کا ایک اہم ذریعہ بنایا گیا ہے۔ ایک نئی تحریک کے شروع کرنے کا مقصد یہ تھا کہ مزدور جماعت اپنی علیحدہ تنظیم نہ کر سکے اور نازی جماعت کا ایک جزو بن جائے۔

مزدوروں کا محاذ تین اہم کام انجام دیتا ہے۔ پیشہ وری تعلیم کی نگرانی کرنا۔ مزدوروں کی بہبودی کے لئے مختلف کام انجام دینا اور ان کے لئے تفریح کے مختلف ذرائع فراہم کرنا۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس نئی تحریک نے مزدوروں کے لئے بہت سے کام انجام دئے ہیں۔ لیکن جو مراعات و حقوق وہ اپنی نئی تحریک کے ذریعہ سے اب حاصل کر رہے ہیں نازیوں سے پہلے کے معاشی نظام میں اپنی بسحاؤں کے ذریعہ سے حاصل کر چکے تھے۔

مزدوروں کا محاذ وہ تمام کام جو آزاد سرمایہ داری کے نظام میں اپنے اراکین کے لئے مزدور بسحائیں کرتی ہیں انجام نہیں دے سکتا۔ اجرتوں اور اوقات کار پر اسے کسی قسم کا اقتدار حاصل نہیں ہے۔ ان معاملات میں وہ کسی قسم کی مداخلت نہیں کر سکتا ان مسائل کو طے کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے عہدہ دار (Labour Trusters) کہا جاتا ہے مقرر کئے جاتے ہیں۔ مزدوروں کو ہڑتال کرنے کی بھی اجازت نہیں ہے۔ اس طرح سے انھوں نے اپنے مطالبات منوالے کا سب سے بڑا حربہ بھی کھودیا ہے۔

حکومت کا منافع، اجرتوں اور قیمتوں پر قابو | اشتہالی نفاذوں کا خیال ہے کہ نازی

مغاد کی مخالفت کی اور مزدوروں کی قوت کو توڑا یہ کہنا ایک حد تک ضرور صحیح ہے کہ ہٹلر کی کامیابی میں سرمایہ داروں کا بہت بڑا ہاتھ ہے۔ ان کی مالی امداد کی وجہ سے ہٹلر جرمنی کی حکومت حاصل کر سکا تھا اور انہیں کے معاشی مغاد کی خاطر مزدوروں کی سیاسی جماعتوں اور جماعتوں کا خاتمہ کیا گیا۔ لیکن اس تشریح میں اس بات کا خیال نہیں رکھا جاتا کہ بڑے بڑے کاروبار کو بھی نایت اپنے مغاد کی خاطر اسی طرح سے قابو میں رکھتی ہے جس طرح سے مزدور جماعت کو جرمن صنعتوں کو کسی قسم کی آزادی حاصل نہیں ہے ان کے منافعوں پر اس قسم کی نگرانی قائم ہے جس طرح کی مزدوروں کی اجرتوں پر۔ سرمایہ داروں کو بھاری قسم کے حاصل ادا کرنے پڑتے ہیں۔ بڑے بڑے سرمایہ داروں کو اب مزدور جماعت کی طرف سے تو کسی قسم کا خطرہ باقی نہیں رہا ہے لیکن وہ نازی پارٹی کی مرضی کے خلاف کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ ان سے نازی یہ کہتے ہیں کہ تھوڑے دنوں تک انہیں تکالیف اٹھانی پڑیں گی۔ جب نازی جماعت تمام یورپ پر اپنا تسلط قائم کرے گی تو پھر جرمن مصنوعات کے لئے بازار بہت زیادہ وسیع ہو جائے گا اور وہ خوب منافع کما سکیں گے۔

سرمایہ داروں کے منافع کے علاوہ مزدوروں کی اجرتوں اور قیمتوں پر بھی نازیوں نے سخت قسم کی نگرانی قائم کر رکھی ہے۔ انہوں نے اقتدار پاتے ہی تو وسیع اعتبار کی پالیسی اختیار کی تاکہ بیروزگاری دور کی جاسکے لیکن انہیں ہر وقت اس بات کا خطرہ لگا رہتا تھا کہ کہیں ۱۹۲۲-۲۳ء کے حالات یعنی ملک میں افراط زر کے اثرات پیدا نہ ہو جائیں اس لئے انہوں نے شروع ہی سے قیمتوں کو استحکام دینے کی پالیسی پر عمل کیا۔ قیمتوں کو استحکام کے ساتھ ساتھ اجرتوں کا استحکام بھی لازمی تھا۔ وقتاً فوقتاً حکومت کی طرف سے قوانین نافذ ہوئے جن کا مقصد قیمتوں کو بڑھنے سے روکنا تھا حالانکہ آج کل مختلف ملکوں میں اس سے جنگ چھڑ رہی ہے۔

رشد بندی (Rationing) کا طریقہ عام طور پر اختیار کیا گیا ہے اس طریقہ کو اختیار کرنے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگ اپنی ضروریات کی بہت کمزوری مقدار میں حاصل کر سکتے ہیں اور اشیاء اور خدمات کی قیمتیں بہت زیادہ نہیں بڑھنے پاتیں اور معاشرہ انفرادی ذر کے بڑے اثرات سے محفوظ رہتا ہے۔

مازی جماعت سے پہلے جرمنی کی مالیاتی حالت مبادلات خارجہ اور تجارت خارجہ بہت زیادہ خراب تھی جن بیرونی اداروں پر حکومت کی نگرانی - اور دوسرے ملکوں کے افراد نے اپنا سرمایہ

جرمن صنعتوں اور بلدیات کی تمکات وغیرہ میں لگا رکھا تھا انہوں نے ۱۹۳۱ء کے مالیاتی جہان شروع ہونے سے پہلے اپنے سرمایہ کو واپس لینا شروع کر دیا تھا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جرمنی کے مرکزی بینک (Reichsbank) کے سونے کا ذخیرہ صرف ایک ارب مارک سے کچھ زیادہ رہ گیا تھا یہ صورت قوم کی ساکھ کے لئے بہت زیادہ خطرناک تھی۔ سونے کے ذخیرہ کی حفاظت کی غرض سے حکومت بندش تبادلہ (Ex

change Control) قائم کرنے پر مجبور ہوئی۔ بندش تبادلہ کی صورت میں حکومت مبادلات خارجہ کے بازار پر اپنی نگرانی رکھتی ہے اور کسی شخص کو اس بات کی اجازت نہیں ہوتی کہ جتنی مقدار میں چاہے بیرونی ذر حاصل کر سکے۔ باہر والے اپنا سرمایہ بھی واپس نہیں لے سکتے اور نہ ہی اس ملک کے افراد اور ادارے اپنا سرمایہ دوسرے ممالک کو منتقل کر سکتے ہیں۔ مرکزی بینک کے ذریعہ سے مبادلات خارجہ کے معاملات طے پاتے ہیں۔

نازیوں سے پہلے جرمنی میں بندش تبادلہ بحرانی حالات کا مقابلہ کرنے کے لئے قائم کیا گیا تھا ایسا کرنے کا مقصد یہ تھا کہ دوسرے ممالک ولے اپنا سرمایہ جرمنی سے واپس نہ لے سکیں۔ نازی جماعت نے اس ذریعہ کو سیاسی مقاصد حاصل کر کے

صحیح نہیں کیونکہ خود حکومت کی پالیسی یہ رہی ہے کہ آبادی کو جس طرح سے بھی بچکے بڑھایا جائے۔ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے کہ شادی کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے قرضے دیئے جاتے ہیں۔ ہر بچہ پیدا ہونے پر قرضے کا ایک چوتھائی حصہ معاف کر دیا جاتا ہے۔ ایسے خاندانوں کو جن میں بچوں کی تعداد زیادہ ہو خاص قسم کی مراعات حاصل ہوتی ہیں۔ مختلف طریقوں سے غیر شادی شدہ اشخاص کو ترغیب دلائی جاتی ہے کہ وہ جلد سے جلد شادی کر لیں۔ جو لوگ شادی نہ کریں انہیں بھاری محصول ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس کے علاوہ جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ ۱۹۳۷ء کے بعد سے زراعت اور صنعت کے ہر شعبہ میں مزدوروں کی کمی محسوس کی جا رہی ہے اس کمی کو دور کرنے کے لئے دوسرے ملکوں کے مزدوروں سے کام لیا جا رہا ہے اس سے ہم یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ زائد آبادی کو منتقل کرنے کے لئے نوآبادیات کا مطالبہ کرنا کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ذہن نشین رہنا چاہیے کہ سابق جرمنی نوآبادیات کی آب و ہوا کسی طرح سے بھی یورپی اقوام کے لئے موزوں نہیں ہے۔ جنگ عظیم سے پہلے بھی بہت کم جرمن ان علاقوں میں آکر بے تھے۔

خام اشیاء اور اشیاء خوراک حاصل کرنے کی دلیل پھر بھی باقی رہ جاتی ہے۔ اشیاء خوراک کے معاملے میں جرمنی دوسرے ممالک کے مقابلہ میں بہت زیادہ خود کفنی ہے۔ جرمن قوم اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اشیاء خوراک کا ۸۳ فیصد اپنے ملک کی پیداوار سے حاصل کرتی ہے۔ یورپ میں بہت سے ایسے ممالک ہیں جو اس سے بہت کم اپنے یہاں پیدا کرتے ہیں اور ان ممالک کے پاس نوآبادیات بالکل نہیں ہیں۔ ناروے اپنی ضروریات کا صرف ۴۲ فیصد اپنے یہاں پیدا کرتا ہے۔ سوئٹزرلینڈ ۷۴ فیصد۔ ان ممالک کو دوسرے ملکوں سے اشیاء

خوراک حاصل کرنے میں کسی قسم کی وقت پیش نہیں آتی۔ خام اشیاء کے متعلق بھی یہی کہا جاسکتا ہے کہ جرمنی اپنی پرانی نوآبادیات سے کچھ بہت زیادہ متفید نہیں ہو سکتا اگر جبری خدمت کے اصول پر کام کیا جائے تو خام اشیاء کی مقداروں میں تھوڑا بہت اضافہ ضرور کیا جاسکے گا لیکن یہ مقداریں جرمن ضروریات کو پورا کرنے کے لئے بالکل ناکافی ہونگی۔

ناتیت کی معاشی پالیسی کے اہم اجزاء کی تشریح سے اہم نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ اس پالیسی کا مرکزی خیال یہ ہے کہ قومی معیشت کے ہر پہلو پر حکومت کی نگرانی قائم ہو ایسا اس لئے کیا گیا کہ نازی جرمنی اور یورپ میں اپنا اقتدار قائم کرنے کے لئے قومی معیشت کو آلہ کار بناسکیں۔ انہیں اس بات کا پہلے سے یقین تھا کہ قوت حاصل کرنے کے لئے یورپ میں ایک نہ ایک روز بہت بڑی جنگ کرنی پڑے گی۔ اس لئے موجودہ جنگ کے لئے انہوں نے اقتدار پاتے ہی تیاریاں شروع کر دی تھیں اور ان تمام ذرائع پر جنہیں حکومتیں مجبوراً جنگ کے دوران میں اختیار کرتی ہیں پہلے سے عمل شروع کر دیا تھا۔ قیمتوں، منافع، اجرتوں، اوقات کار، تجارت، خارجہ اور مبادلات خارجہ پر نگرانی اسی غرض سے قائم کی گئی مختصر یہ کہا جاسکتا ہے کہ نازیوں نے آسن کی معیشت کو جنگ کی معیشت میں تبدیل کرنے کی کوشش مسلسل ہی سے شروع کر دی تھی۔

رفتارِ عالم

روس کی لڑائی روز بروز تیز اور غضب ناک ہوتی جا رہی ہے۔
 روسیوں پر قبضہ ہو جانے سے جرمن فوجوں کے لئے قفقاز کا دروازہ
 کھل گیا۔ چنانچہ پچھلے دو ہفتوں کی خبروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جرمن فوجوں کا آٹھ
 شمالی قفقاز میں شروع ہو گیا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ روسی بڑی بے جگری سے
 مقابلہ کر رہے ہیں اور دادِ شجاعت دے رہے ہیں۔ آٹالن گراڈ کے قریب
 ان کی فوجوں نے جرمنوں کو پلے در پلے پسا کیا ہے۔ اب صورت حال یہ معلوم
 ہوتی ہے کہ شمالی قفقاز پر قبضہ ہو جانے سے روسیوں کے تیل کے چشمے چھین
 جائیں گے جن کے بغیر روسی جنگی صنعت کو بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا ہو گا۔
 لیکن اس کا امکان موجود ہے کہ انگریز اور امریکی ذرائع سے پٹرول کی اس کمی
 کو پورا کیا جاسکے۔ بہر حال قفقاز کی مہم اب شروع ہو چکی ہے۔ لیمن گراڈ اور اسکو
 کے محاذوں پر پچھلے دنوں خاموشی رہی۔ کبھی کبھی روسیوں کی طرف سے حملے
 کئے گئے مگر جرمنوں کی توجہ قفقاز کی طرف سے کچھ بٹ جائے لیکن اس میں
 معلوم ہوتا ہے زیادہ کامیابی نہیں ہوئی۔ جرمنوں کی توجہ بٹانے کا صرف ایک
 ذریعہ ہے اور وہ یہ کہ وسیع پیمانہ پر انگریز اور امریکی دوسرا محاذ قائم کر دیں۔ اس طرح
 جرمنوں کو دو طرف الجھنا پڑے گا اور ان کی قوت تقسیم ہو جائے گی۔
 مصر کے سوچے پر انگریزی فوجوں نے رومل کے بڑھتے ہوئے لشکروں کو

روک لیا ہے اور یقین ہے کہ اب وہ انہیں آگے نہیں بڑھنے دیں گی۔ محوری
 دول کا مصر پر یہ قیصر حملہ ہے۔ پہلا حملہ اطالوی فوجوں نے کیا تھا جبکہ وہ سدی
 برانی تک بڑھ آئی تھیں۔ دوسرا حملہ جرمن قیادت میں اطالوی اور جرمن فوجوں
 نے بل کر کیا تھا اور محوری افواج سولم تک پہنچ گئی تھیں۔ لیکن دونوں مرتبہ
 انگریزی فوجوں نے محوری لشکروں کو مصر سے باہر نکال کر لیبیا کے اچھے خاصے
 علاقے پر قبضہ و تصرف حاصل کر لیا تھا۔ اب یہ محوری دول کا قیصر حملہ ہے۔ جنرل
 آکن ملک نے بڑی قابلیت اور ہمت سے العالمین پر جو اسکنڈریہ سے بمیل
 رول کو روک لیا ہے۔ امید بندھتی ہے کہ جنرل موصوف حسب سابق اس دفعہ
 پھر محوری فوجوں کو پسا کر کے انہیں لیبیا میں ڈھکیل دیں گے۔ مصر کی لڑائی
 برطانوی اقتدار کے لئے بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ مصر میں اگر خدا نخواستہ
 اتحادیوں کو شکست ہو گئی تو مصر کا سیاسی مستقبل بالکل تاریک ہو جائے گا۔
 ہماری رائے میں برطانوی حکومت کو چاہیئے کہ وہ اس وقت اعلان کر دے کہ اس
 کے معاہدہ کی رو سے مصر نے جو شرائط منظور کر لی تھیں انہیں ختم کر دیا جائے گا
 اس کا بہت اچھا اخلاقی اثر مرتب ہو گا اور مصری قوم کی علی ادا واصل ہو جائیگی
 جو اب تک اتحادیوں کو بد قسمتی سے حاصل نہیں ہے۔ نحاس پاشا نے اپنے
 اعلان میں صراحت کی ہے کہ مصر حسب سابق غیر جانبدار رہے گا۔ لیکن ایسے نازک
 موقع پر جبکہ ان کے ملک کی موت و زیست کا سوال درپیش ہے اور ان کی سرزمین
 پر جنگ ہو رہی ہے ضرورت اس کی ہے کہ اہل مصر اتحادیوں کے ساتھ عملی
 تعاون کا ثبوت دیں کہ مستقبل میں ہی ان کے ملک کے حقوق کی ضمانت ہوگی۔
 مشرق بعید میں جاپان نے برا کی فتح کے بعد اپنے جنگی وسائل
 مشرق بعید میں اپنی فوجیں کی طرف پھیر دیا ہے۔ چین کی جنگ کا اب چھ سال

مشرق ہو گیا۔ واقعہ یہ ہے کہ اہل چین نے جس جرات، استقلال اور حوصلہ مندی کا ثبوت دیا ہے وہ مشرق کی دوسری قوموں کے لئے ایک مثال ہے۔ دولت و صنعت میں، جن کے بغیر موجودہ زمانہ میں جنگ کرنا بہت دشوار ہے، چین کا جاپان سے کوئی مقابلہ نہیں۔ لیکن پھر بھی چینی سپاہ جس بانباڑی سے جاپانی غاصبوں کا مقابلہ کر رہی ہے اس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یہ ماننا پڑتا ہے کہ حق اور انصاف میں باوجود بے چارگی کے بے پناہ قوت موجود ہے اس وقت چین کے ملک و رسد کے بیشتر راستوں پر بھی جاپانی قابض ہو چکے ہیں۔ لیکن تبت اور روس کے راستے ابھی کھلے ہوئے ہیں جدھر سے اتحادی زیادہ سے زیادہ مدد بھیج سکتے ہیں۔ چین کی جنگ آزادی کی اہمیت ہندوستان کے لئے بھی کچھ کم نہیں۔ اگر چین کی طرف جاپان کو کیسوی حاصل ہو گئی اور وہ اس وسیع ملک کے وسائل کو اطمینان سے اپنے تصرف میں لے آیا تو ہندوستان کے لئے یہ امر سخت تشویش کا موجب ہو گا۔

ہندوستان کانگریس کی مجلس عالمہ کی قرارداد جس میں انگریزوں کو ہندوستان سے دستبردار ہونے کی دعوت دی گئی تھی، بمبئی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی میں بھی منظور ہو گئی۔ چونکہ اس قرارداد کے ضمن میں کانگریس کے پیش نظر سامے ملک میں سول نافرمانی کی تحریک شروع کرنا تھا اس لئے حکومت نے کانگریس کے صدر اور مجلس عالمہ کے سب ارکان کو گرفتار کر لیا۔

کانگریس کی مجلس عالمہ کی تحریک کے متعلق ہمارا یہ خیال تھا کہ پیشتر اس کے کہ ملک کی مختلف سیاسی جماعتوں میں اتحاد و اتفاق قائم ہو سول نافرمانی کی تحریک شروع کرنا سخت خلفشار کا موجب ہو گا۔ دوران جنگ تک کے لئے ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں میں منہاجت ہو جانا کچھ زیادہ دشوار نہ تھا خصوصاً ایسی حالتوں میں جبکہ مسٹر جناح اس کے لئے آمادہ تھے جیسا کہ انہوں نے مختلف

ہمیں پر اظہار کیا ہے۔ لیکن اب گاندھی جی اور ان کے رفقاءے کار کی گرفتاری سے بالکل نئی سیاسی صورت پیدا ہو گئی ہے جس کے نتائج کا اس وقت جائزہ لینا مشکل از وقت ہو گا۔ اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں کے ذمہ دار قائدیں کا یہ فرض ہے کہ ملک میں امن و امان کے قیام کی پوری کوشش کرتے رہیں ورنہ اگر ملک میں امنی اور خلفشار پیدا ہوا تو اس سے خود اہل ملک کو نقصان ہو گا۔ اور محوری دول سے پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گی۔ بہر نوع یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہندوستان مسئلہ دنیا کے مسائل سے الگ تھلگ کوئی چیز نہیں۔ اس کی قسمت کا فیصلہ اس لیگ جنٹ کے فیصلہ کے ساتھ وابستہ ہے۔ اس میں مطلق شک و شبہ کی گنجائش میں کہ اہل ہند کی ہمدردی اتحادیوں کے ساتھ اور محوری دول کے خلاف ہے۔ ن سے کوئی کمزور قوم عدل و انصاف کی توقع نہیں رکھ سکتی۔ جاپان سے جس کے تھ اہل چین کے خون سے رنگے ہوئے ہیں اہل ہند کو کوئی امید نہیں کہ مہنی چاہیے

دوست رسال

بابتہ اپریل ۱۹۴۷ء

The Indian Journal of Economics

معاشی کانفرنس کے پچیسویں سالانہ اجلاس میں ڈاکٹر نیوگی پروفیسر معاشیات
جامعہ کلکتہ نے خطبہ صدارت پڑھا۔ یہاں اس خطبہ کا خلاصہ پیش کر لے پر اکتفا
کیا جائے گا۔

پروفیسر نیوگی نے ہندوستانی جامعات میں معاشیات کی تعلیم پر اپنے
بعض خیالات کا اظہار کیا ہے۔ ہندوستان میں باقاعدہ طور پر معاشیات کی تعلیم
کی ابتداء بیسویں صدی کے شروع سے ہوئی۔ لیکن پچھلے چند سالوں سے اس نے
ایک بڑا اور اہم مضمون کی حیثیت اختیار کی ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ معاشیات
کی تعلیم نے جو کچھ ترقی کی ہے اس کا جائزہ لیا جائے اور اس میں جو کچھ خامیاں پائی
جاتی ہیں ان کو دور کرنے کی کوشش کی جائے۔ معاشیات کے نصاب کی یہہ
خصوصیت ہونی چاہیے کہ اس کے ذریعہ سے طالب علموں میں تنقیدی فہم
واقعات کی چھان بین ان کو جمع کر کے اور ان سے نتائج اخذ کرنے کی قابلیت
پیدا کی جاسکے۔ ہمارے نظام تعلیم کا بڑی نقص یہ ہے کہ اس میں بہت سی
معلومات حاصل کر لے پر زور دیا جاتا ہے اس کے ذریعہ سے داخلی تربیت کی
طرف باطل توجہ نہیں کی جاتی یہی حال معاشیات کے نصاب کا بھی ہے۔ مثال
مسائل کی بہت سی تفصیلات طالب علموں کو بتلائی جاتی ہیں لیکن نظری حقائق

کے متعلق ان کی معلومات بہت ہی معمولی ہوتی ہیں۔ کم سے کم بعد ایلسانی نمائندگی
 بن نظری معاشیات اور معاشیات علمی میں ایک خاص کو ازن قائم ہونا چاہیے۔
 اس معیار پر پہنچنے کے بعد طالب علموں کو نظری معاشیات کا عمیق مطالعہ کرنا چاہیے۔
 بغیر ان کہ نظری معاشیات کا مطالعہ حقیقی زندگی میں کچھ زیادہ مفید ثابت نہیں
 ہوتا صحیح نہیں ہے۔ قابل مدد نے بعض مثالیں دے کر یہ ثابت کرنے کی
 دوش کی ہے کہ معاشیات کے مضمون میں جو جدید نظریے پیش کئے گئے ہیں
 ان سے ہم اپنے ملک کے معاشی مسائل کے حل کرنے میں بہت کافی مدد لے سکتے
 ہیں۔ اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ ان جدید نظریوں اور خیالات کو جو
 مختلف ممالک میں پچھلے بیس سال کے عرصے میں پیش کئے گئے ہیں اپنے نصاب
 میں شامل کریں تاکہ ان سے طالب علموں کی ذہنی تربیت میں مدد مل سکے۔

معاشیات کے نصاب میں دوسری خرابی یہ پائی جاتی ہے کہ اس میں
 شماریات (Statistics) کی تعلیم کی طرف باطل توجہ نہیں کی گئی ہے۔
 معاشیات کے ہر طالب علم کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ شماریات کی مبادیات سے
 واقف ہو اس کے بغیر وہ بہت سے معاشی مسائل کا صحیح طرح سے مطالعہ نہیں
 کر سکتا۔ حکومت کی طرف سے مختلف مسائل کے متعلق بہت سے اعداد و شمار وقتاً
 وقتاً شائع ہوتے رہتے ہیں ان کو سمجھنے کام میں لانے اور ان سے نتائج اخذ
 کرنے کے لئے شماریات کا جاننا ضروری ہے۔ اس کے علاوہ موجودہ دور کے
 معاشی کا یہ عام رجحان ہے کہ وہ مسائل کی تشریح میں ریاضی سے بہت زیادہ
 اہمیت دیتے ہیں ان کی تصانیف سے بھی پورا پورا فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے جبکہ
 اس علم سے بھی خاصی واقفیت ہو۔

بعد ایلسانی نصاب میں نظری معاشیات اور شماریات کو اہمیت دینے کے

اچھے نتائج اسی وقت نکلیں گے جبکہ علمی معاشیں اور مختلف قسم کا کاروبار کرنے والوں میں خاص ربط قائم ہو تاکہ وہ ایک دوسرے کو اپنے علم اور تجربہ سے فائدہ پہنچا سکیں۔ ان دونوں کا اتحاد عمل ملک و قوم کے فائدہ کے لئے بہت ضروری ہے بعض مغربی ممالک خاص طور پر انگلستان میں اس اتحاد عمل کی اہمیت کو محسوس کر لیا گیا ہے اور اس کو قائم کرنے کی کوشش شروع کر دی گئی ہے۔ اگر یہ دونوں گروہ ایک دوسرے سے جدا رہیں تو ان کے اختلافات کی وجہ سے قومی مفاد کو بہت کچھ نقصان پہنچ سکتا ہے۔ انگلستان اور ریاستہائے متحدہ امریکہ کی تاریخ سے ان اختلافات کی چند مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ ہندوستان ان ملکوں کے حالات سے فائدہ اٹھا کر ان دونوں گروہوں میں تعلق قائم کر سکتا ہے۔ اب تک معاشی مسائل کے متعلق حقیقتاتی کام مختلف جامعات کی طرف سے ہوا ہے۔ وہ کافی نہیں ہے۔ ڈاکٹرنیوگی کی رائے ہے کہ مختلف کاروباری افراد اور اداروں کو چاہیے کہ اپنی طرف سے تحقیقاتی ادارے قائم کریں۔ یورپی اور امریکی ممالک میں اس قسم کے بہت سے ادارے قائم ہو چکے ہیں اور یہ مفید کام انجام دے رہے ہیں۔

(۱- ح)

The Indian Journal of Political Science
بابتہ جولائی۔ ستمبر ۱۹۴۲ء

اس اشاعت میں تین مضمون خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ پہلا مضمون اخلاق، سیاسیات اور میکیا دلی، لکھنویونیورسٹی کے مسٹر میمن کا ہے۔ اس میں موصوف نے بتایا ہے کہ میکیا دلی کا نقطہ نظر اخلاق کے خلاف نہیں ہے بلکہ غیر اخلاقی ہے لیکن یہ فرق منطقی طور پر چاہے صحیح ہو عملی طور پر اس کے نتائج میں بہت کم فرق رہتا ہے۔ اگر انسانی عمل کا محرک اخلاق نہیں تو اس کا قومی امکان ہے کہ وہ عمل صرف غیر اخلاقی نہیں رہے گا بلکہ زندگی میں فساد اور ظلم کا موجب بن جائے گا۔

ہم موصوف کے اس خیال سے بھی متفق نہیں ہیں کہ بیشتر سیاسی اعمال کوئی اخلاقی نوعیت نہیں رکھتے۔ ہمارا تو خیال ہے کہ ہر انسانی عمل کو کسی نہ کسی معیاری کسوٹی پر پرکھنا چاہیئے۔ ہمیں تعجب ہے کہ مضمون نگار صاحب نے یہ دعویٰ کیسے پیش کر دیا کہ صدر مملکت کی مدت عہدہ یا کابینہ کی ساخت ایسے مسائل ہیں جنہیں اخلاق سے کوئی واسطہ نہیں۔ (مر ۳) حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں مثالیں اس بات کو واضح کرتی ہیں کہ ان کے تعین میں بھی اجتماعی مسائل کی بھلائی یا برائی کا تصور موجود رہتا ہے۔ دراصل سیاست کو اخلاق سے علیحدہ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ اخلاق اجتماعی مسائل کی جان ہے چاہے وہ مسائل سیاسی ہوں یا معاشرتی۔

دوسرا مضمون ”عمومی حکومتوں کے رجحان“ ڈاکٹر بول چند کا ہے۔ اس میں بڑی خوبی سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ہر عہد اپنے سیاسی مسئلہ کو نئی شکل میں پیش کرتا ہے۔ چنانچہ بیسویں صدی کی عمومیت کو جن معاشرتی مسائل سے واسطہ پڑ رہا ہے اس کا شائبہ بھی ہیں انیسویں صدی کی عمومیت میں نہیں دکھائی دیتا۔ سوشل لیجن لیشن کی وجہ سے پارلیمانی حکومت میں بعض نہایت اہم تبدیلیاں پیدا ہو گئی ہیں جس کی مثالیں انگلستان اور امریکہ میں نظر آتی ہیں۔ پھر پچھلی جنگ عظیم کے بعد سے مملکت نے منصوبہ بندی کی جو معاشی ذمہ داریاں اپنے سپرد کر لیں اس سے بھی حکومت کے کام میں بنیادی تبدیلی پیدا ہو گئی ہے۔ اور اس جنگ میں جو ہمہ گیر جنگ ہے مملکتوں کو بہت کچھ کرنا پڑ رہا ہے جس کے متعلق چند سال قبل کسی کو گمان بھی نہ تھا۔ پھر اس کے علاوہ عمومی حکومت مفاہمت اور مصالحت کے اصول پر جہتی تھی جو مختلف سیاسی جماعتوں میں معاشی نوعیت کے بنیادی اختلاف نہونے کے باعث آسانی سے ممکن تھا۔ لیکن اب مثلاً اس مسئلہ پر بنیادی اختلاف پیدا ہو گیا ہے کہ کس کا کیا مقصد ہے بتایا نکس کا مقصد مملکت کے لئے آمدنی ہے

یا تقسیم دولت میں مساوات پیدا کرنا ہے۔ ان بنیادی اخلاقیات کے باعث جو درجہ بڑھتے جا رہی ہیں پارٹی سسٹم ظہور میں پر گیا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب تک عمومی حکومتوں کے حاکمانہ اقتدار میں بقابلہ وضع قوانین کے اقتدار کے اضافہ نہ ہو جائے اس وقت تک حکمرانی کا پلٹنا دشوار ہے۔

تیسرا مضمون ڈاکٹر ای۔ ایشور واتھم کا "ملی علی کا مینہ" ہے۔ اس مضمون میں اس اصول کی حمایت کی گئی ہے کہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں انگریزی پارلیمانی نظام کے مطابق حکومت چلانا دشوار ہے۔ اس دشواری کا حل یہ ہے کہ صوبوں میں اور مرکز میں ملی علی (کمپوزٹ) کا مینہ قائم کی جائے جو سوشلزم لیبر کے دستور کے موافق ایک معینہ مدت کے لئے ہوتا کہ آئے دن اس میں تبدیلی کی گئی نہ آئے پائے۔ اگر اس کو قبل از وقت ہٹانا ضروری ہی ہو تو ایوان زیرین کی طرف آرا اس کے لئے درکار ہوں۔ یہ کا مینہ پوری مقصد کی نائنندہ ہونی چاہیے نہ کہ مختلف پارٹیوں کی۔ اس کی نوعیت ایک انتظامی کمیشن سے زیادہ نہ ہو جسے مدت معینہ کے لئے اختیارات تفویض کئے گئے ہوں ہمارے خیال میں یہی بہترین سیاسی سسٹم کمپوزٹ کا مینہ کے بغیر مل نہیں ہو سکے گا۔ بہر حال اس کا تجربہ ضرور کرنا چاہیے تاکہ اس کے نتائج کا جائزہ لینا ممکن ہو۔

اہمیت اہم ہے اور ہماری خواہش ہے کہ مضمون نگار صاحب اس پر مستقل مقالہ تحریر فرمایا اور اپنی تحقیقات سے دوسروں کو مستفید کریں۔ اس ضمن میں بعض مغربی مصنفوں کا خیال ہے کہ اسلامی فقہ پر قانون روم کا اثر پڑ رہا ہے۔ لیکن ان کی رائے ہمارے لئے قابل قبول نہیں اس واسطے کہ ان کے نزدیک اہل مشرق کوئی بڑا کام بغیر کسی کی مدد کے انجام ہی نہیں دے سکے۔ دوسری طرف ہمارے قدامت پسند مولوی صاحبان میں جو کسی بیرونی اثر کو تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں ہیں۔ مقالہ نگار صاحب کی رائے ہے کہ فقہ اسلامی کی توسیع و ارتقا میں متعدد بیرونی مآخذوں سے مدد لی گئی ہے۔ لیکن قرآن و حدیث نے جن چیزوں کو حرام کر دیا اسے کسی بیرونی اثر نے جائز نہیں بنایا اور جو چیزیں واجب قرار دی گئی تھیں بیرونی اثرات کبھی ان کو مسلمانوں کے نزدیک ناجائز نہیں قرار دے سکے۔ صرف جن چیزوں سے قرآن و حدیث ساکت تھے ان کے متعلق معقول روایات جو قرآن و حدیث کے الفاظ اور روح کے خلاف نہ تھے بنوں کے گئے یا جاری رہنے دیئے گئے یہ (ص ۳۴) ہمیں اُمید ہے کہ اس سلسلہ پر زیادہ تفصیل سے علاحدہ مقالہ میں بحث کی جائیگی جو نہایت ضروری علمی خدمت ہوگی۔

(کتابستان بہنئ - قیمت ۷۰)

خواہر العلوم | یہ علامہ طنطاوی جو ہری مصری کی کتاب کا ترجمہ ہے جو مولوی عبد الرحیم صاحب رومی مصری، اسلامیہ کالج پشاور نے کیا ہے۔ اس کتاب میں مکالمہ کے انداز میں بعض بیات و تبصرات کی تفسیر کی گئی ہے۔ علامہ طنطاوی مصر کے جید علماء میں سے ہوئے ہیں جنہوں نے جدید سائنس کے مسائل کا حل بھی قرآن میں تلاش کر لیا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ قرآن علوم کا خزانہ ہے لیکن بعض دفعہ سائنس کا تفسیر میں بڑی کھینچ تان علوم ہوتی ہے۔ لیکن بایں ہمہ علامہ طنطاوی کی تصانیف کا سیمار نہایت بلند ہے۔

جہ سلیس اور عام فہم ہے۔

تاج خداداد (مؤلفہ عبید الرحمن عاقل رحمانی۔ کتابستان۔ پوسٹ بکس ۳۱۶۴۔
بھٹی نمبر ۳۔ صفحات ۱۷۵)

اس رسالہ میں ذات واجب تعالیٰ کی ہستی کو عقلی دلائل سے ثابت کیا گیا ہے۔
رحمن میں مغربی فلاسفہ کے اقوال اور مادہ پرستوں کے فلسفہ حیات پر سخت تنقید
گئی ہے اور ان کے اعتراضوں کا جواب دیا گیا ہے۔ مؤلف کا مقصد یہ ہے کہ
مدید تعلیم یافتوں میں جو الحاد اور بے دین کے خیالات پیدا ہو رہے ہیں انہیں
بر کیا جائے اور خدا کے وجود کو عقل سے منوایا جائے۔ لیکن اس کے ساتھ مؤلف
ماجب کو اس کا احساس ہے کہ یقین و ایمان عقلی چیز نہیں بلکہ وجدانی ہے۔ یہ
سالہ جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کو ضرور پڑھنا چاہیئے۔

مؤلف رسول اللہ (مترجمہ مولوی عبید الرحمن صاحب عاقل رحمانی۔ کتابستان پوسٹ
نمبر ۳۱۶۴۔ بھٹی نمبر ۳۔ صفحات ۹۳ قیمت ۸/-)

یہ کارلائل کی کتاب ہیر و اینڈ ہیر و درشب کے ایک باب کا ترجمہ ہے۔ کارلائل
یہ اس میں عیسائی پادریوں کے اعتراضوں کے جواب دینے کے علاوہ یہ بتایا ہے کہ
حضرت کی ذات تنوہ صفات انسانیت کے لئے رحمت تھی۔ وہ آپ کا شمار
یا کے اُن بزرگ ہستیوں میں کرنا ہے جنہوں نے اقوام کی سیرت میں انقلاب
بلا کر دیئے۔ ترجمہ اچھا ہے۔



جغرافیہ اور اٹلس تاریخی و جغرافیہ

(مرتبہ: مولوی سید شرف الدین صاحب دیوبند)

جبھی اٹلس تاریخ و جغرافیہ یہ اردو زبان میں ایک پہلا اٹلس ہے۔ قریب قریب نصابی حیثیت سے مکمل ہونے کے علاوہ عام ناظرین کی دلچسپی کا باعث ہے۔ طلباء کے لئے تو نہایت ہی مفید ہے جس میں عکسی بلاکوں کے (۴۲) عدد نقشے رنگین اور بشمار سادہ نقشہ جات کے علاوہ تاریخ و جغرافیہ کے متعلق پوری پوری شرح موجود ہے۔ ضخامت ۵۸ صفحہ قیمت ۷ روپے ۷۵ پائی۔ راجا علی مصطفیٰ جبھی اٹلس نیا۔ یہ اٹلس شروع سے آخر تک عکسی بلاکوں کے ذریعہ قیمتی آرٹ پیپر پر نہایت ہی آب و تاب کے ساتھ اسی چند ہی روزہ ہوئے طبع و شائع ہوئی ہے۔ سب نقشہ جات و تصاویر رنگین بلاکوں پر چھپے ہیں جس کا مطالعہ طالب علموں کے لئے ہر حیثیت سے مفید اور کارآمد ہے۔ قیمت ۷ روپے ۷۵ پائی۔ راجا علی مصطفیٰ

مربع عالم۔ اس کو مولف نے برسوں کی محنت اور ساہا سال کے وسیع تجربہ کے بعد اہل ملک کے سامنے پیش کیا۔ اس کی جاتی ہے کہ علم دوست حضرات شوق و رشوق اس کے مطالعہ سے دلچسپی لے کر مولف صاحب کی رہنمائی فرمائیں گے۔ یہ سہ حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں ہائٹ لون بلاک کی رنگین و سادہ (۶) تصویروں اور دوسرے حصے میں لائن بلاک کے ۶۴ رنگین نقشے ہیں۔ تیسرے حصے میں ہر دو کا خلاصہ بشکل مضمون دیا گیا ہے۔ آج تک تاریخ و جغرافیہ عام معلومات کے لئے کوئی کتاب اس نوعیت کی شائع نہیں ہوئی۔ قیمت جلد چار روپے ۷۵ پائی۔ جدید تاریخ ہند۔ ہندوستان کی ایک صحیح، مستند اور جامع تاریخ ہے جو پانچ جلدوں میں طبع و شائع ہو رہی ہے۔ پانچ جلدوں میں اور ہر جلد اپنے مخصوص مضامین کے اعتبار سے ایک مکمل حیثیت رکھتی ہے۔ جلد دوم جلد سوم جو علی الترتیب مسلمانین افغانیہ اور شاہان مغلیہ کے عہد ہائے حکومت ظاہر کرتی ہے (یعنی ہندوستان میں مسلمانوں کے دور فرمانروائی کی تاریخ ہے) طبع ہوئے ہیں جس میں تصاویر اور نقشے موزونیت کے لحاظ سے شریک کئے گئے ہیں۔ اور عثمانیہ میٹرک سے لے کر بی۔ اے تک یہ کتابیں بڑی خوبی سے کام دے سکتی ہیں۔ چونکہ یہ محدود تعداد میں طبع ہوئی ہیں۔ اس لئے ہم ہیکل سے عموماً جامعہ عثمانیہ کے اندر گریجویٹوں سے خصوصاً درخواست کرتے ہیں کہ یہ دونوں جلدیں اپنی اولین فرصت میں خرید کر فائدہ اٹھائیں۔ ہمارا یہ یقان ہے کہ شائقین جدید تاریخ ہند کو خرید کر کبھی دوس نہ ہوں گے۔ قیمت جلد چار روپے ۷۵ پائی۔ راجا علی مصطفیٰ

ناشر
سید عبدالقادر انیسٹریٹس تاجران کتب خانہ لاہور

حیدرآباد میں یوں تو کئی کتب خانے ہیں لیکن کیا اب، نادور اور جدید اردو ادبی تاریخ، مذہبی و اخلاقی کتب مکمل طور سے ایک جگہ کہیں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ کمی حیدرآباد کے قدیم پچاس سالہ کتب خانہ "سید عبدالقادر ابن ندیم" چارنیار نے پوری کر دی ہے۔ مثال کے طور پر مولوی سید علی گلگرامی مرحوم کی مشہور آفاق کتاب "تمذین عرب" کو جو کہ مدتوں سے نایاب تھی اور جو سو روپیہ پر بھی نہیں مل سکتی تھی اس کتب خانہ کے مالک نے ہمت کر کے دوبارہ نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع کی اور اس کی قیمت صرف صدمہ روپیہ رکھی۔ فون نمبر ۳۳۔

اس کتب خانہ کے زیر اہتمام ایک شعبہ قائم ہے جو مشہور مؤلفین و مصنفین کی کتب کے شائع کرنے کا انتظام کرتا ہے۔ جو اہل علم حضرات اپنی تصانیف کو شائع کرنا چاہتے ہیں اس کے متعلق ہر وقت مشورہ فرما سکتے ہیں۔ اس کتب خانہ کے تحت ایک پریس بھی ہے جو اعظم ایسٹیم پریس کے نام سے مشہور ہے جہاں ہر قسم کا رنگین و سادہ کام بکفایت اور وعدہ کی پابندی کے ساتھ ہوتا ہے۔ فون نمبر ۳۳۔ معزز حضرات کی سہولت کی خاطر اس کتب خانہ کی ایک شاخ موسومہ "سید عبدالرزاق تاجر کتب عابد روڈ پر بھی قائم کی گئی ہے جہاں اردو، انگریزی، لٹریچر کا کثیر اسٹاک موجود ہے۔ جہاں تشریف فرما ہو کر کتب ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں۔

فون نمبر ۳۳۔

یاست

جلد ۳	اکتوبر ۱۹۴۲ء عیسوی	نمبر ۴
	فہرست مضامین	
نمبر	مضمون	مضمون نگار
۱	ازبک و سبکی میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی سیاسی اور عمرانی زندگی کے چند پہلو۔	جناب ایم نہنت راؤ صاحب ایم۔ اے (عثمانیہ) ۴۱۶
۲	ہندوستانی مالیات	جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی، ایچ ڈی ۴۵۱ صدر شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۳	فاشزم کا نظام معیشت اور اس کے عملی پہلو	جناب محمد عبدالقادر صاحب لکچرار معاشیات ۴۹۴ جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۴	جاپان کی صنعتی ترقی	جناب محمد ناصر علی صاحب ایم۔ اے (عثمانیہ) ۵۱۲ لکچرار شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۵	رفتار عالم	از اڈیٹر ۵۳۷
۶	دوسرے رسائل	ع - ق ۵۴۱
۷	تنقید و تبصرہ	اڈیٹر و دیگر حضرات ۵۴۲

ازمینہ وسطیٰ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی سیاسی اور عمرانی زندگی کے چند پہلو

(اد)

جناب ایم ہمنٹ رائو صاحب۔ ایم۔ اے۔ (عثمانیہ)
ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قیام سے قبل کے دور کی نمایاں خصوصیت سیاسی
وسماجی انتشار و پرآگندگی ہے۔ گیارہویں اور بارہویں صدیوں کو دور لامرکزیت کہنا زیادہ مناسب
تمام ہندوستان کئی چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں منقسم تھا۔ ہر ایک ریاست تقریباً آزاد و خود مختار
تھی۔ مختلف مرکز گیر قوتیں ملک میں ہر طرف کام کر رہی تھیں جن سے ملک میں انتشار،
طوائف الملوک اور خانہ جنگی برپا تھی۔ راجا ہرش وردھن اور پٹی کیشن کے بعد سے جس سیاسی
زوال کی ابتدا ہوئی تھی وہ اب پایہ تکمیل کو پہنچ چکا تھا۔

شمالی ہند کے بیشتر اور جنوبی ہند کے کچھ حصہ پر ایک نسل حکمران تھی جو راجپوت یا
راج پتر کے نام سے موسوم تھی۔ یہ وہ زمانہ ہے جب کے پرانوں کا عہد ختم ہو چکا تھا اور راجپوتوں
کے مختلف خاندان مختلف علاقوں پر مسلط و حکمران تھے جن میں اجمیر و سامبر کے چوہان،
میواڑ کے گہیل، دھار کے پارمار، بندھیل کے کھنڈ کے چنڈیل، چیدی کے کالاچوری، نگاروال
اور راتھور، اہلوڑہ کے چلوکیہ، بنگال کے پال اور لکھنوتی کے سین خاص شہرت رکھتے ہیں

ان راجپوت راجاؤں کے درمیان بجائے اتحاد و یگانگت کے باہمی نفاق و محاسنت کا زور تھا۔ ان مختلف سلطنتوں کے درمیان آئے دن جنگ و جدل برپا رہتا کیونکہ باہمی رقابت و خونریزی ان راجپوتوں کی ہمیشہ سے خصوصیت رہی ہے۔ لیکن ان لڑائیوں اور جنگوں کا مقصد بجائے وسعت سلطنت یا حصول ملک کے محض دوسری ہمسایہ ریاستوں پر اپنی فوقیت و برتری جتانا تھا اسی عہد میں ہم رائے پر تھوڑی راج چوہان کو تین ہمسایہ سلطنتوں گجرات، بندریل کہنڈ اور فوج سے جنگ میں مصروف دیکھتے ہیں۔ یہ لڑائیاں اکثر نہایت خونریز ہو کر تھیں جن میں فریقین کے ہزار ہا سپاہی ضائع ہو جاتے تھے۔ ان چار طاقتور سلطنتوں یعنی چوہان، راتھور، چٹیل اور سولنکی کی جنگی قوت دن بدن کمزور ہوتی گئی۔ اور آخر کار ہر ایک قوت ایک ایک کر کے ایک زبردست و قوی حملہ آور کے مقابلہ میں تباہ ہو گئی۔ آپس کی رقابت و محاسنت کا یہ حال تھا کہ ایک غیر ملکی حملہ آور اور ایک مشترک دشمن کا خوف بھی انہیں متحد نہ کر سکا۔

ہر راجپوت فرمان روا اپنے تئیں چکرورتی بتلاتا اور ہمسایہ ریاستوں کو اپنا مطیع بنانے سعی کرتا تھا۔ لیکن ان ریاستوں کو الحاق کر کے اپنی سلطنت کو وسیع کرنے کا مطلق خیال نہ تھا۔ اس طرح فاتح و مغتوح دونوں کی قوت میں زوال اور کسی کو بھی بہت کام حاصل نہیں ہونے پایا تھا۔ مثال کے طور پر راولوہ کے راجا بھوج نے دوسری راجپوت ریاستوں کے ساتھ جنگ کی اور انہیں زیر کیا اور مالوہ پر ورتی کا لقب حاصل کیا۔ اسی طرح کرن راجا اور کمار پال نے اس عزت کو حاصل کرنے کی سعی کی جس سے تیس سال تک کمار وال و چوہان خاندانوں میں رقابت جاری رہی۔ پہلے جے چند اور وگر پال اور بعد میں پر تھوڑی راج اور جے چند برابر جنگ و جدل میں مصروف رہے۔ جیسا کہ صاحب پر تھی راج راسو چاند برودی کا بیان ہے کہ سونگن کے سوئمہر کے سلسلہ میں پر تھوڑی راج کے نوے فیصد سمیت (فوجی جاگیر دار جنرل)

مارے گئے۔ حکمرانوں کی اس باہمی جنگ و جدل کے علاوہ ان ریاستوں کے باشندوں میں احساس قومیت کا فقدان نظر آتا ہے۔ اس عہد کے ہند میں بھی ایشیاء کے دیگر ممالک کی طرح صرف حکمرانوں کا ڈنکا بجاتا تھا۔ اور عوام کس پیڑسی کی حالت میں پڑے ہوئے تھے۔ رعایا کو اس بات کا احساس نہیں تھا کہ مملکت ان کی ہے اور حکمران بھی انہی کا ہونا چاہیے برضلاف اس کے ان کا خیال تھا کہ ملکیت بادشاہ کی ہے اور وہی بادشاہ ہوتا ہے ”جس کو خدا مقرر کرتا ہے“ اور ظاہر ہے کہ ملکیت کی نسبت اس قسم کا تخیل نہ تو قومیت کا احساس پیدا کرتا ہے اور نہ جب الوطنی کا جذبہ۔

اس میں شک نہیں کہ باشندوں میں وفاداری کا جذبہ نہایت قوی تھا۔ اور پرتھوی راج راسو میں اس کا ثبوت ملتا ہے کہ یہ جذبہ نہایت شدت سے تھا۔ اپنے آقا کی خاطر زندگی قربان کرنا راجپوت کا عین ”دھرم“ تھا اور اگر آقا کو شکست ہو جائے اور ”خدا کی مرضی“ سے دوسرا شخص آقا بن جائے تو راجپوت سپاہی اس کے لئے بھی مرنے کو تیار تھا۔ اسی بنا پر ہم چہتری سپاہیوں کو اپنے مسلمان آقاؤں و حکمرانوں کی خاطر قربان ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ اور یہ خیال غیر راجپوت باشندوں میں بھی عام تھا۔ زبان کی یکسانیت بھی ان باشندوں میں احساس قومیت پیدا کرنے میں ناکام رہی۔

ایک زبردست اور فرض شناس مستقل فوج کا وجود ہر ایک مملکت کا اولین فرض ہے لیکن اس ہمہ کی ہندو ملکیتیں اس فرض سے غافل تھیں۔ راجا ہرش اور راجا بھوج کے بعد سے مستقل فوج کے قیام کا خیال معدوم ہو گیا، بلکہ اس کے بجائے فوجی جاگیر داری منیلم کا رواج ہو گیا تھا جس کو ”سمنت“ کہا جاتا تھا۔ یہ طریقہ سمٹ تقریباً اسی طرز کا تھا جیسا کہ بعد میں حکمر

مغلوں کے عہد میں منصب داری کا طریقہ تھا۔ سمন্তوں کی نوعیت فوجی جاگیرداروں کی سی تھی۔
پر تصوی راج کے عہد میں کسی مستقل فوج کا حال نہیں ملتا۔
یہ فوجی جاگیردار ضرورت کے موقعوں پر اپنی اپنی فوجوں سے بادشاہ کی مدد کیا کرتے
تھے۔ ظاہر ہے کہ ان فوجی سرداروں سے نہ تو کافی مدد ملتی تھی اور نہ ان کی امداد زیادہ مفید
وکارآمد ہوتی تھی۔

اس عہد کے ذہنی رُحمان نے فن جنگ سے بے اعتنائی بڑی مملکت کے صحیح تصور
کا احساس بھی مفقود تھا۔ برہمن و چہتری لوگ بجائے مفید و کارآمد علوم کے شعروادب کی طرف
زیادہ راغب تھے۔ حُن و عشق کے افسانے اور نکاتِ شعروادب اس عہد کے اہل علم کا عام
مشغلہ تھا۔ حتیٰ کہ حکمران بھی فنونِ لطیفہ بالخصوص شعر و شاعری و ڈراما نگاری کے شوقین تھے۔ بلاشبہ
ان دلچسپیوں سے اس عہد کے ہندوؤں کی خوش مذاقی اور نفاستِ طبع کا پتہ چلتا ہے لیکن
ہندو حکمران اپنے فوجی سرداروں سے زیادہ درباری شعرا کی طرف متوجہ تھے۔ میدانِ جنگ
سے زیادہ اسٹیج کا خیال تھا۔ ان مشاغلِ شعر و سخن و فنونِ لطیفہ کا نتیجہ رفتہ رفتہ آرام و عیاشی
میں ظاہر ہوا۔ جس سے اطلاقِ انحطاط کی ابتدا ہوئی۔ اس تدریجی انحطاط و عیش و عشرت کی
تصویر ہمیں راج ٹیکہسہر کی تصنیف ”پکوری منجری“ اور نیائے چندر کی ”رہبھا منجری“ میں
نظر آتی ہے۔ اسلامی حکومت کے قیام سے قبل کی صدیوں میں ہندوستان نہایت درجہ
خوش حال و مرفہ الحال تھا۔ اس عہد کے عام قول، معاشی ترقی و زرعی بہتری کی نسبت
اس عہد کے تصانیف پر زورِ الفاظ میں ذکر کرتی ہے۔ ہمیشہ پران کا ایک شلوک اس عہد
کی معاشی خوشحالی کو یوں ظاہر کرتا ہے۔

”گاؤں گاؤں میں دیوتا تھے۔ دیش دیش میں قربانیوں کا رواج تھا۔ گھر گھر میں

دولت کی فراوانی تھی۔ دھرم لوگوں کی زندگی کا جزو لاینفک تھا۔

عام مرفہ الحالی و آسائش جو اس عہد میں نظر آتی ہے یہ بھی ہیان کے باشندوں کے
جسمانی انحطاط و اخلاقی زوال کا باعث ہوئی۔ بالکل یہی خیال کرویسویں صدیوں اور بعد میں
ترکوں و مغلوں کا ہوا۔ آرام و آسائش، اور باہمی جنگ و جدل اور رقابت و نفاق کی وجہ سے
حکمران طبقہ رعایا کی بہتری و بہبودی سے غافل ہوتا گیا۔

حکمرانوں کو اپنے تقریحی مشاغل کے علاوہ باہمی جنگ و جدل سے اس قدر فرمت
نہ تھی کہ وہ رعایا کی طرف متوجہ ہوتے اور ملکی تنظیم کا خیال کرتے۔ برخلاف اس کے رعایا بھی
انزاجات جنگ سے سخت زیر بار تھے۔

صرف سیاسی انتشار و نزاحت ہی ان دو صدیوں کی عام خصوصیت نہیں تھی بلکہ اس
دور کی معاشرت بھی انقلابی دور سے گزرتی ہوئی نظر آتی ہے۔ سیاسیات کی مانند معاشرہ
میں بھی انتشار نظر آتا ہے۔ مسلسل کئی صدیوں کی جدوجہد اور کشمکش کے بعد برہمنیت بدھ مت پر
غالب ہو چکی تھی۔ ایک طرف تو راجپوت راجاؤں کی سرپرستی، دوسری طرف سری شنگرہ
سری رامانج اور سری مدھو پاریوں کی فلسفیانہ مذہبی تحریکیں اس برہمن غلبہ کی محدود معاون
بنیں، شیو اور دشنومتوں کا زور ہوتا گیا۔ اس طرح نویں و دسویں صدی میں ہندومت ساک
ہندوستان پر حاوی ہو چکا تھا۔ لیکن گیارہویں صدی میں پھر مذہبی اختلافات کا زور ہوا۔
گجرات اور راجپوتانہ میں جین دھرم کی اشاعت ہونے لگی، اور دکھن اور جنوبی ہند سے
جین مت خارج کر دیا گیا۔ بدھ دھرم ہندوستان سے ابھی پورے طور پر نہیں مٹا تھا۔ ہندو
پنجاب اور کابل میں اسلام کا اثر بڑھ رہا تھا۔ غرض کہ مختلف مذہبی تحریکوں کی اشاعت
ہو رہی تھی۔

بدھ دھرم کے زوال کے ساتھ ہی ہندو عقاید عام ہوتے گئے۔ ذات پات یا درن دیوتہا کی تنظیم پر پورے جوش کے ساتھ عمل ہو رہا تھا۔ لیکن یہ تنظیم قدیم آریائی تنظیم سے بہت سی باتوں میں مختلف تھی۔ اُس زمانے میں ہندو دھرم میں نئے عناصر شامل ہو گئے تھے جن کی وجہ سے اس کی شکل تبدیل ہو گئی تھی۔ ذات پات کے اصول کی سختی سے پابندی ہونے لگی تھی۔ یہ خاص طور پر بدھ مت کے خلاف ردِ عمل کا اثر تھا۔ چار اہم ذاتوں یعنی برہمن، چہتری، ویش اور شودر کے علاوہ ادبھی فرقتے در فرقتے ہوتے گئے۔ برہمنوں میں کئی قسم کے برہمن تھے۔ اسی طرح سادات، رانج بدھوا فرقوں نے ان ذاتوں کو اور بھی پارہ پارہ کیا۔ ان فرقوں کے درمیان آئے دن نزاعات میں اضافہ ہونے لگا۔ بالکل غیر اہم عقاید اور اصول کی نسبت ان فرقوں میں اختلاف و فساد برپا تھا۔ ہندو دھرم کی وحدت فنا ہو گئی تھی۔ اس سے قبل کی صدیوں میں ان چاروں ذاتوں میں آپس میں شادیاں ہوا کرتی تھیں۔ ابن خردادبہ نوین صدی میں بیان کرتا ہے کہ برہمن چہتری عورتوں سے شادی کرتے ہیں لیکن اپنی بیٹیاں انھیں نہیں دیتے تھے۔

چنانچہ رانج شیکھیر کا مشہور واقعہ ہے کہ اُس نے سنہ ۱۱۰۰ء میں چوہان خاندان میں شادی کی تھی۔ ابروئی نے بھی بیان کیا ہے کہ برہمن دیگر ذاتوں کی عورتوں سے شادی کرتے تھے لیکن بعد میں شادی بیاہ صرف اُسی ذات تک محدود ہو گئی ہے۔ نہ صرف شادی بیاہ بلکہ اس وقت ان ذاتوں کے آپس میں کھانے پینے تک کی ممانعت ہو گئی تھی۔ اسی طرح اب تک جو معاشرتی یک جہتی ہندوؤں میں پائی جاتی تھی وہ اس ذات پات کی تنظیم اور فرقہ واری نزاع کی وجہ سے فنا ہونے لگی اور آپس میں مغایرت بڑھتی گئی۔

اصول ذات پات پر سختی سے پابندی کی وجہ سے سلطنتوں کی فوجی و جنگی قوت میں کمی ہونے لگی۔ کیونکہ فوجی ملازمت یا سپہ گری ایک خاص طبقہ تک محدود ہوتی جا رہی تھی۔ اور

دوسرے طبقات آبادی کی فوجی صلاحیت میں زوال شروع ہو گیا تھا۔ رفتہ رفتہ راجپوت و جہتری طبقوں کے علاوہ دیگر طبقے فوجی اور جنگی خصوصیات سے مُعیرا ہوتے گئے۔

بدھ دہرم کے متعدد اصول و عقاید ہندو مت میں شامل ہو گئے تھے۔ بالخصوص ”اہنسا“ کے عقیدہ کو ہندوؤں نے عام طور پر تسلیم کر لیا تھا۔ اصول اہنسا شیوا اور وشنومتوں کا بھی مذہبی عقیدہ بن گیا۔ جانوروں کی قربانی اور گوشت خوری ممنوع قرار پائی۔ جنگ و قتل و غارت سے بیزاری پیدا ہو گئی۔

مذہبی جوش میں اضافہ کے ساتھ کٹرین اور توہم پرستی میں بھی اضافہ ہو گیا۔ عام طور پر ہندوؤں کو یہ وہم ہو گیا تھا کہ کل جنگ میں ”پلیچھہ“ (غیر ملکی) ہند پر عادی ہو جائیں گے۔ لکھنوی کے راجا لکشمین سین کی نسبت نجومیوں نے یہ پیشین گوئی کی تھی کہ ایک لمبے ہاتھوں والا پلیچھہ اس کے ملک کو فتح کر لے گا۔ اور اس پر لکھنوی کے باشندوں اور خود راجا کو کامل یقین تھا۔ یہاں تک کہ جب بختیار خلی نے بنگال پر حملہ کیا تو راجا نے اس بات کی تصدیق حاصل کرنے کے لئے کہ آیا بختیار خلی کے ہاتھ لمبے ہیں یا نہیں، اپنے آدمیوں کو روانہ کیا، جنہوں نے اس کی تصدیق کی۔ جب باشندوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ شہر کو چھوڑ چھوڑ کر بھاگنے لگے اور راجا کو بھی اپنی شکست کا یقین ہو گیا۔ یہ واقعہ اس عہد کے وہم پرستی کی شدت کو ظاہر کرتا ہے۔

تیاگ و ترک دنیا، نجات اور کسمی کے حصول کی خواہش عام ہو گئی تھی۔ چتائیں زندہ جل کر نائنہ صرف بیواؤں بلکہ امراء اور راجاؤں میں بھی عام تھا، جو اپنے گناہوں کے کفارہ کے طور پر خود کو جلتے شعلوں کے حوالے کرتے تھے۔ بعض راجا لوگ کچھ عرصہ کی حکومت کے بعد اپنے وارث کے حق میں تخت سے دست بردار ہو جاتے اور اپنی زندگی کا آخری عہد کسی مذہبی تیرتھ یا خانقاہ میں گزارتے تھے۔ مصنف رتن مالا اور پر بھود چنٹا سنی بہت سے ایسے راجپوت راجاؤں کا

حال بیان کرتے ہیں جنہوں نے یا تو چٹا میں جگر جان دی یا تپسیا کی خاطر راج تیاگ کر کے کسی
تیرتھ کو اپنے آخری ایام بسر کرنے چلے گئے۔

اس اُتری کی حالت میں ہندوستان میں ایک نئی قوم کی آمد یا رنج میں نہایت اہم نتائج
پیدا کرتی ہے۔ غیر ملکی حملہ آور اپنے ساتھ ایک نیا تمدن، ایک نئی تہذیب، ایک نیا مذہب اور
نئے معاشری و سیاسی ادارات لائے۔ اس نئی نسل کو ہند کے اس لامرکزیت اور طوائف الملوک کی
سے فائدہ اٹھانیکا موقع ملا۔ ایک مجموعی قوت کے عدم وجود سے انہیں اپنے حلقوں میں کامیابی
ہوئی اور رقتہ رقتہ سارے شمالی ہند پر قابض ہو گئے۔ پہلے پہل آٹھویں صدی میں عربوں
نے سندھ پر قبضہ کر لیا تھا۔ لیکن ان کی حکومت مقامی حیثیت کے علاوہ کوئی اثر ہندوستان
میں پیدا نہ کر سکی۔ مسلمانوں میں یہ فخر ترکوں کو نصیب ہوا کہ وہ سارے شمالی ہند پر تسلط جائیں۔
ان حملہ آوروں کو یہاں پر بجائے کسی متحدہ قوت کے انفرادی طور پر راجاؤں سے متبادلہ کرنا پڑا۔
سارا شمالی ہند بالکل ہی قلیل عرصہ میں غیر ملکی اقتدار کے زیر آگیا۔

بعض مورخین بالخصوص اسلامی مورخین کا خیال ہے کہ مسلم حملہ آوروں میں مذہبی
جوش زیادہ تھا۔ اور ان حلقوں کی حیثیت مذہبی تھی۔ لیکن حالات و واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ
غزنیوں اور غوریوں کا مقصد تبلیغ یا اشاعت اسلام نہیں تھا بلکہ ان کا مقصد حصول دولت
اور وسعت سلطنت تھا۔ اگر ان حلقوں کا مقصد اشاعت مذہب تھا تو پھر بعد فتح اس کی کوشش
کیوں نہ کی گئی۔ اس میں شک نہیں کہ پنجاب کے ہندوؤں میں مذہبی جوش نہایت کم تھا
لیکن شمالی و وسط ہند خاص کر گنگا و جمنہ و سرسوتی کے درمیانی علاقوں کے باشندوں اور
راجپوتوں میں ہمیشہ سے مذہبی جوش رہا۔ اور یہ علاقہ ہند و مذہب کا مرکز کہا جاسکتا ہے۔ اس
بنیاد پر یہ دعویٰ غلط نہ ہوگا کہ مذہبی احساس دونوں فریقوں میں مساوی تھا۔

ہندوؤں کے اس قدر جلد بغیر کسی قابل ذکر جدوجہد کے محکوم بننے کی وجہ زیادہ تر ان کی باہمی رقابت اور خانہ جنگی تھی جس کے باعث انہیں نفاق پیدا ہو گیا تھا۔ دوسرے تنظیم ذات پات کی سخت گیری سے فن سپہ گری کا ایک خاص طبقہ تک محدود ہو جانا اور عام باشندوں کا اس قومی جدوجہد میں حصہ اور دلچسپی نہ لینا اور غیر ملکی جوئے کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کرنا ہی وہ وجہ تھی جو غیر ملکی اقتدار کے قیام کے معاون ہوئے۔ جب یکے بعد دیگرے راجپوت قوتوں کو شکست ہوتی گئی تو ساراشالی ہند بغیر کسی قابل ذکر مقابلہ کے زیر ہو گیا اور حملہ آوروں کی تاب نہ لا سکا۔ ذات پات کی تنظیم کے سبب سے یہاں کی آبادی کا ۱/۹ حصہ یا تو قومی محافظت کے ناقابل تھا یا بے پروا راجپوتوں کا طبقہ باہمی نفاق و خانہ جنگی سے کمزور ہو گیا تھا۔ ان دو اہم وجوہ سے ہندوؤں نے آسانی سے حملہ آوروں کے تحکم کو تسلیم کر لیا۔ اولاً پنجاب اور سندھ میں ان اسلامی فاتحین نے اشاعت مذہب کی کوشش ضرور کی مندروں کو توڑنے اور ان کی جگہ مسجدوں کو تعمیر کرنے کا کام کچھ عرصہ تک ہوتا رہا۔ اس کی وجہ ایک تو اس عہد کا عام مذہبی رجحان ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ مذہب حملہ آوروں کی زندگی کا ایک اہم عنصر تھا۔ نہ صرف ہندوستان میں بلکہ جہاں کہیں بھی ان کو فتح ہوئی وہاں انھوں نے اپنے مذہب کی اشاعت کا کام کیا۔

رفتہ رفتہ جب ان کی حکومت کو استحکام ہوتا گیا تو انھوں نے محسوس کیا کہ اشاعت مذہب میں جبر و قوت سے کام لینا کسی حالت میں بھی ہندوستان میں مفید ثابت نہ ہو گا۔ خواہ ہندوؤں کے مندروں کو توڑا جائے۔ پجاریوں کو قتل کیا جائے اور ان کے سپاہیوں پر ہتھیار منظام ہوں پر بھی برہمنوں کا اثر ہندوؤں پر سے نکلنا محال ہے۔ اور صرف قوت و جبر سے یہاں کے باشندوں کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کرنا ناممکن ہے۔

یہی وجہ ہے کہ پنجاب اور سندھ میں جس قدر مسلمانوں کی آبادی ہے اُس سے نہایت

درجہ کم وسط و جنوبی ہند میں ہے۔

اگر اسلامی فاتحین کو اپنے تہذیب و تمدن و صداقت مذہب پاکیزگی عقیدت اور سادگی پر فخر تھا تو ہندوؤں کو اپنے تاریخی قدامت، ذخیرہ علوم و فنون، غلط مذہب اور پاکیزگی نسل پر ناز تھا۔ اس طرح ان دو قوموں کے ملاپ اور تصادم سے مستقبل کی ہزار سال کی تاریخ تہذیب و تمدن معاشرتی و سیاسی اداروں کی اس عہد میں دل غریب ڈالی گئی۔

شمال سے اسلامی فاتحین کے آنے سے قبل ہی ہندو ایک حد تک مسلمانوں سے واقف ہو چکے تھے جنوبی ہند عربوں سے جنوبی واقف تھا۔ مختلف عرب تاج یہاں کے راجاؤں کے مسلمانوں کے ساتھ روادارانہ طرز عمل کی تعریف کرتے ہیں۔ نہ صرف مسلمانوں کی حد تک بلکہ ہندوؤں کی تاریخ میں دیگر مذاہب کے ساتھ رواداری کا اصول بالکل قدیم چیز ہے حتیٰ کہ جنوبی ہند میں ان عربوں کو اپنے مذہب کی اشاعت میں حکومت کی امداد بھی حاصل تھی۔ دسویں صدی ہی میں گجرات سندھ اور دکن میں مسلمان اور ہندو ایک دوسرے سے واقف ہونے لگے تھے۔ اسلامی حکومت کے قیام کے وقت اگر یہاں کے باشندوں کو مسلمانوں سے نفرت تھی تو اس بنا پر کہ وہ محکوم بنائے گئے، اس بات کا پتہ نہیں چلتا کہ ہندوؤں نے مسلمانوں سے محض مذہب کے اختلاف کی بنا پر نفرت کی ہو۔ اگر مذہبی تعصب ان میں تھا بھی تو نہایت کم۔ پھر صبحی ابتداء میں ان دو قوموں کے درمیان جس خصوصیت کا اظہار ہوتا ہے وہ بالکل قدرتی ہے کیونکہ فاتح قوم، اپنا اقتدار تسلیم کروانے پر مصر ہوتی ہے اور مفتوح قوم جواب تک آزاد رہی ہو وہ قدر تا اپنے فتح سے نفرت کرنے لگتی ہے اپنی محکومی اور ذلت کا احساس اسے مخالفت پر آمادہ کرتا ہے جس کا نتیجہ مختلف بغاوتوں کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ قوموں کا بتداء میں ایک دوسرے کو نہ سمجھنے کے باعث بھی ناگوار نتائج پیدا ہوتے ہیں۔

دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو اپنی محکومی و غلامی کو خوشی سے قبول کرے اسی سبب سے وہ فاتحین کو اپنا دشمن سمجھنے اور ان سے نفرت کرنے لگتی ہے لیکن رفتہ رفتہ

جب ایک قوم دوسرے سے واقف اور ایک دوسرے کے خیالات و مقاصد کو سمجھنے و جاننے کی
کوشش کرتی اور سمجھنے لگتی ہے تو یہ نفرت و حقارت زایل ہوتی جاتی ہے۔ اور مغایرت و دور
ہو جاتی ہے۔

شہاب الدین غوری کے بعد جب مسلمانوں کے قدم ہندوستان میں جم گئے اور ترکوں کی
یہاں سلطنت و حکومت قائم کر نیکان خیال ہوا۔ تو اُس کے ساتھ ساتھ ہندو آبادی جو اب تک
ان حملہ آوروں کو محض لیرے سمجھتی تھی اُن کی طرف متوجہ ہوئی۔ ہندوستان کی تاریخ میں ترکوں
و انھوں کا عہد ان دو متضاد اور مخالف قوموں کے آپسی تصادم اور بلباب کا عہد ہے۔ اپنی
اسباب سے اس عہد کی عمرانی و مذہبی تاریخ نہایت اہم ہے۔

یوں تو ہندوستان میں اسلامی حکومت کا آغاز آٹھویں صدی یعنی سندھ پر عربوں
کے قبضے سے ہوتا ہے لیکن صحیح معنوں میں اسلامی حکومت ہندوستان میں اُس وقت سے
قائم ہوئی جبکہ پرتھوی راج چوہان کی شکست کے بعد شہاب الدین غوری نے قلب الدین ایک
کو مغتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا۔ سندھ پر عربوں کی حکومت ایک تو قلیل عرصہ تک رہی دوسرے
اس کی حیثیت بالکل صوبہ داری تھی۔ ہندوستان کے دوسرے علاقوں میں اس اسلامی حکومت
کا کوئی اثر نہ پڑا۔ پنجاب پر محمود غزنوی کے حملے کسی مستقل حکومت کے خیال کے تابع نہ تھے۔ راجا
جے پال کی روز افزون قوت کو کم کرنے کی خواہش اور ہندی دولت کے افسانے محمود غزنوی
کے حملوں کے محرک نظر آتے ہیں۔ وسعت سلطنت کا خیال بھی ان حملوں کا باعث ہو سکتا ہے
لیکن ان حملوں اور فتوحات کا ہندوستانی سیاسیات اور زندگی پر کوئی قابل ذکر اثر نہیں
پڑا اور نہ اسلامی حکومت پورے طور پر قائم ہونے پائی۔ چونکہ محمود غزنوی کا تعلق بھی زیادہ تر
ہندوستان کے شمال مغربی حصے رہا، اس سبب سے ان فتوحات کو ہندوستان میں
اسلامی حکومت کا قیام سمجھنا درست نہیں ہے۔ بحیثیت مجموعی عربوں اور محمود غزنوی کے
حملوں اور فتوحات کی اہمیت صرف اس قدر ہے کہ انھوں نے بعد کے اسلامی فاتحین

کے لئے جہی کا کام کیا۔ اور ایشیا کے دیگر قوموں اور اسلامی سلطنتوں کو ہندوستانی سیاست سے واقف کرایا۔

قطب الدین ایبک کی صوبہ داری سے ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قیام کی کوشش شروع ہوئی، جس کی تکمیل علاء الدین خلجی کے عہد میں ہوئی۔ مسلمانوں میں پنجاب اور وسط ہند کو زیر کرنے کے بعد پورے ہندوستان کو زیر کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ چنانچہ تیرہویں صدی کے ابتدا سے چودھویں صدی کی ابتدا تک پورے ایک سو سال میں ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم اور مستحکم ہو گئی اور تمام شمالی ہند پر ترکوں کا تسلط ہوا۔ اس ایک صدی کے دوران میں ابتدائی چالیس برس ہندوستان کی مختلف ہندو سلطنتوں کو زیر اور الحاق کرنے میں صرف ہوئے۔ اور جب سلطنت کافی وسیع ہو گئی تو اس کے استحکام کی کوشش کی گئی۔

اجمیر، دہلی، قنوج، اور بنارس کی فتح اور دو طاقتور راجپوت سلطنتوں کے الحاق کے بعد شمالی ہند کی دیگر راجپوت سلطنتیں رابع صدی کے عرصہ میں بغیر کسی قابل ذکر جدوجہد کے اسلامی حکومت کے زیر ہو گئیں۔ ان فتوحات کی تفصیل ہم عصر تاریخوں یعنی طبقات نامری اور تلج الماثر میں ملتی ہے۔

۱۱۹۹ء میں شہر انہلو ازہ اور سلطنت گجرات پر سلطنت دہلی کا قبضہ ہو گیا۔ لیکن یہ علاقہ کابل طور پر فتح نہ ہو سکا۔ جو ایک صدی بعد علاء الدین خلجی کے زمانے میں سلطنت دہلی سے ملحق ہوا۔

اسلامی حکومت کے قیام سے پورا ہندوستان ایک مرکز کے تحت آ گیا۔ ساتھ ہی تمام مرکز گریز قوتیں فنا ہو گئیں۔ ملک کی از سر نو شیرازہ بندی سے اندرون ملک امن قائم ہوا۔ اور بارہویں صدی کی انتشاری کیفیت و نزاجیت دفع ہو گئی۔ مختلف بنغاوتوں کے انسداد اور حصول ملک کی خاطر فوجی مہمات سے حکومت کو استقلال نصیب ہوا۔ تین صدیوں کی لامرکزیت کے بعد ایک آزاد و ہمہ گیر قوت تقریباً تمام ہندوستان پر حاوی ہو گئی۔ سلطنت دہلی

کے علاوہ دیگر علاقے یا تو سلطنتِ دہلی سے ملحق کر لئے گئے یا ان سلطنتوں نے دہلی کی اطاعت و برتری کو تسلیم کر لیا۔ اپنی اسباب سے اسلامی حکومت کا قیام دراصل ایک طاقتور مرکزیت کے قیام کے علاوہ ایک قومی حکومت کا قیام تھا۔

لفظِ اسلامی سے کسی غیر ملکی قوت کا اقتدار سمجھنا غلطی ہے کیونکہ قطب الدین ایبک کے بعد ہی سے سلطنتِ دہلی دیگر اسلامی ممالک سے بالکل آزاد ہو چکی تھی اور ترک حکمرانوں کا تمام تر دار و مدار صرف ہندوستان پر تھا۔ اسلامی ممالک سے سیاسی تعلقات منقطع ہو چکے تھے۔ اب کوئی ایسی کشش باقی نہ تھی جو ہندوستان کے ان ترک حکمرانوں کو اسلامی ممالک سے تعلقات قائم رکھنے پر مجبور کرتی۔ جہانگیرک مذہب کا تعلق تھا ان کو دیگر اسلامی ملک بالخصوص خلافت سے ہمدردی ضرور تھی۔ لیکن اس ہمدردی کا اثر ہندوستان کی سیاست پر کچھ زیادہ نہ تھا۔

علاء الدین خلجی کی تمام تر کوشش یہ رہی کہ غیر ملکی مسلمانوں (ترکی) کے مقابلہ میں ہندی مسلمانوں کو ترجیح دیجائے۔ اسی بنا پر اس حکمران کے اکثر عہدہ دار و سپہ سالار ہندی نژاد مسلمان تھے۔ علاء الدین کے چار مشہور سپہ سالار ظفر خاں، نصرت خاں، الپ خاں اور آف خاں ہندی نژاد تھے، جن کی مدد سے اس نے ترکی امراء کی قوت کو کم کرنے کی کوشش کی اور اس میں کامیاب ہوا۔

امورِ حکومت اور معاملاتِ سلطنت کے باب میں صرف مسلمان ہونا کسی خاص رعایت کا استحقاق نہیں پیدا کرتا تھا۔ بلکہ سیاست مذہب سے علیحدہ ہو گئی تھی علاء الدین نے بیس ہزار نو مسلم مغلوں کو تہ تیغ کیا۔ اس طرح باغیوں کی سزائیں اولن کے مسلمان ہونے سے کوئی رعایت ملحوظ نہیں رکھی گئی۔ امورِ حکومت کے سامنے ہندو اور مسلمان دونوں کی حیثیت مساوی تھی۔ اس خاص حکمتِ عملی سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ ان حکمرانوں کا تخیل مملکت خالص دنیوی اور قومی حکومت تھا نہ کہ مذہبی راج۔ اس عہد کی حکومتیں

علماء کے اثر سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان علماء دین کا وقتاً فوقتاً حکمرانوں کو شیعہ کی پابندی و قرآنی احکام کی تعمیل کی طرف توجہ دلانا حکومت میں اس طبقہ کے اثر اور اہمیت کو ظاہر کرتا ہے لیکن غیاث الدین بلبن کے عہد سے جو خیال مذہب کو سیاسیات سے الگ کرنے کا پیدا ہوا تھا وہ علاء الدین خلجی کے عہد میں پورے طور پر ظاہر ہوا۔ غیاث الدین بلبن، علاء الدین خلجی اور بعد میں محمد بن تغلق شاہ کا جو خیال مملکت رہا وہ خالص ایک دینی اور قومی مملکت کا تخیل ہے۔ ان حکمرانوں کے عہد کی حکومت ایک قومی حکومت تھی۔ علاء الدین خلجی اور قاضی غیاث الدین کی گفتگو سے اس حکمران کے تخیل و تصور مملکت پر روشنی پڑتی ہے۔ علاء الدین قاضی کو ایک موقع پر کہتا ہے کہ

”اگرچہ میں علمی و کتابے نہ خواندہ ام۔ اما ازین چند پشت مسلمان و مسلمان زادہ ام بہر چیزے کہ در آن صلاح ملک و صلاح ایشان (عوام) باشد بر خلق امر می کنم و مردمان بے اتغائی نمی کنند و بجائے نمی آرند۔ مراض و رت می شود کہ چیز باد درشت در باب ایشان حکم کنیم کہ ایشان بدان فرمانبرداری کنند و نمی دانم کہ آن حکم مشروع است یا نامشروع و من درچہ ہرچہ صلاح ملک خود می بینم و مصلحت وقت مراد در آن مشاہدہ می شود و حکم می کنم و نمی دانم کہ خدا تعالیٰ فرود قیامت بر من چہ خواہد کرد“

اسی قسم کے خیال کی بنا پر علماء دین علاء الدین خلجی اور محمد تغلق کی سیاسی حکمت عملی سے ناراض تھے۔ اسلامی حکومت کے قومی حکومت ہونے کا ثبوت ان حکمرانوں کی سیاسی حکمت عملی سے بھی ملتا ہے کہ انھوں نے کسی ہندو کو صرف اس کے مذہب کی بنا پر قتل کرنے یا دبانے کی کوشش نہیں کی اور نہ کسی مسلمان باغی یا دشمن سلطنت کو صرف اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے رعایت کا مستحق سمجھا، بلکہ بلا تفریق مذہب و عقاید ان کا مقصد استحکام سلطنت

و اُس امان و فلاح لکٹ تھا۔ انہی اسباب سے لن کی حکومت کو قومی حکومت کہنا نامناسب نہ ہوگا۔
بودھ مت کے عروج و زوال، سیاسی حالات کی تبدیلی اور ہندوستان کی آریوی معاشرے
میں نئے عناصر کے شامل ہونے سے ہندو معاشرہ میں ایک عظیم تغیر شروع ہوا۔ غیر ہندی اقوام
مثلاً ہن، شک و غیرہ کے داخلے جنہوں نے خود کو ہندوستان کے معاشرہ میں جذب
کر دیا اور ہندو سماج میں ڈھالنے کی کوشش کی۔ یہاں کی عمرانی زندگی میں تبدیلی کی ضرورت
محسوس ہوئی۔ قدیم آریوی معاشرہ میں امتداد زمانہ سے کئی تبدیلیاں ہوئیں اور جو رہی تھیں
ان حالات میں مسلمانوں کی آمد کا اثر ہندو تمدن و معاشرہ پر لایا تھا۔ چونکہ مذہب ہندی
معاشرت کا ایک اہم عنصر تھا اس کے علاوہ ان کے معاشرت و مذہب میں اس قدر گہرا
تعلق تھا کہ ان کے اصولوں میں تمیز و تفریق مشکل ہے۔ اس عہد کی ہندو معاشرت کے
مختلف پہلو مختلف اثرات کا نتیجہ ہیں۔ حاکم طبقہ راجپوتوں کا تھا اور اس طبقہ کا اثر ہندوؤں
کی زندگی کے ہر شعبہ پر پڑا راجپوت طرز زندگی۔ ان کے اخلاق و عادات۔ رسوم و رواج اور
مشاغل کی تصویریں اس عہد کی تصانیف میں نظر آتی ہیں۔ چاند بردی کی ”پرہتی راج راسو“
اور مشہور رزمیہ نظم ”الہا کہانڈہ“ اس نسل کے دلچسپ کارنامے اور معاشری خصوصیات
کو ظاہر کرتے ہیں۔

جیسا کہ تمہید میں آد پر بیان ہو چکا ہے۔ مذہبی اختلافات و عدم اتحاد نے ہندو
مذہب کی وحدت کو فنا کر دیا تھا اور مختلف مذہبی تحریکیں ملک میں کام کر رہی تھیں۔ بودھ
دھرم کے زوال سے جین دھرم و برہمنیت کا زور ہوا۔ گجرات اور راجپوتانہ میں جین مت فروغ
پانے لگا۔ شمال مغربی ہند میں اسلام کی اشاعت ہو رہی تھی رفتہ رفتہ ہندو مذہب میں مختلف
تحریکیں پیدا ہوئیں جن میں مت جنوبی ہند سے خلیج ہو کر وسط و مغربی ہند میں فروغ پانے لگا۔

حیرت کا مقام ہے کہ عقیدہ ”اہنسا“ کا حامی اور شاعری جین دھرم نے شیو مت کے حامی اور جنگ و جدل کے عادی راجپوتوں کے تحت فروغ پایا تمام راجپوت ریاستوں۔ سامبر میواڑ، مالوہ اور گجرات میں اس کی اشاعت ہونے لگی۔ گوان علاقوں کے حکمران جنوب کے چھتری راجاؤں کی طرح کٹر سیدو مت کے پیرو تھے۔ پر بھی پہلے بودھ مت اور بعد میں جین دھرم کے اہنسا کے عقیدہ کا اثر ان پر بھی ہوا اور جیسے جیسے یہ عقیدہ تسلیم کیا جانے لگا۔ ویدوں کی تعلیم قربانی فراموش ہوتی گئی۔ گجرات اور راجپوتانہ میں جین دھرم کی اشاعت بیشتر پنڈت ہم چندر کی رہنمائی سے ہے۔ پنڈت ہم چندر۔ جین دھرم کا مشہور پرچارک شوپتا مبر فرقہ سے تھا۔ ان کی پیدائش ۱۸۷۷ء میں گجرات کے ایک جینی ویش خاندان میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم کے بعد جب اپاریہ کا رتبہ حاصل ہوا تو وہ اہلو اڑہ چلا آیا ان کا انتقال ۱۹۱۶ء میں ہوا۔ یہ پنڈت اپنی تصانیف سنسکرت و پرکرت گرامر اور ”کاویہ دوسا رایہ“ (جو کہ گجرات کے چالوکیہ راجاؤں کی تاریخ ہے) کی بدولت بہت مشہور ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ کسی ہندو پنڈت نے طعنہ اُس سے کہا کہ وہ جین ہونے کے باوجود ایک ہندو کی مصنفہ گرامر پانینی سے مستفید ہو رہا ہے اُس سے متاثر ہو کر اُس نے سنسکرت و پرکرت کی ایک بہترین گرامر تصنیف کی۔ اس پنڈت کا راجپوت راجاؤں پر جو اثر تھا اُس کا حال اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے بعض مقررہ دنوں میں جانور کشی کی مانعت کے احکام جاری کروائے تھے اور اس کی کوشش سے ان علاقوں کے جین مشنریوں کو بعض خاص حقوق بھی مل گئے۔ گجرات میں اہنسا کے عقیدہ کو جو اہمیت و قبولیت حاصل ہے اُس کی ابتداء اُسی عہد سے ہوتی ہے۔

چوہانوں کے علاقہ میں دریائے ستلج تک انہیں صدیوں میں جین دھرم کی اشاعت ہوئی یہاں تک کہ مارواڑ کے پورے ویش طبقہ نے جین مت کو قبول کیا۔ اور مارواڑ کا تاجر

بطور جین مت کو دور دراز علاقوں تک لے گیا۔ مالوہ اور میواڑ کے آخری راجہ جوشیور مت کے سخت حامی تھے وہ بھی جین مت کی عام اشاعت اور اس کی بڑھتی ہوئی لہر کو نہ روک سکے۔ عام طور پر ان راجاؤں کا طرز عمل جین مت کی نسبت بہت اچھا رہا جس کی مثالیں۔ اس عہد کی تاریخ میں ملتی ہیں۔

شمالی ہند کے دوسرے علاقوں میں جین دھرم عوام اور راجاؤں دونوں میں مقبول تھا گہاروال پال اور سین راجاؤں کی نظروں میں جین مت کی کچھ زیادہ وقعت نہ تھی۔ اسی سبب سے وسط ہند اور شمال مشرق میں اس دھرم کی زیادہ اشاعت نہ ہو سکی۔ گو ان علاقوں میں جین مت پھیلنے نہ پایا لیکن اس کا اہم عقیدہ یعنی ”اہنسا“ کا احساس یہاں کے باشندوں میں کچھ کم نہ تھا جین مت کے اس عقیدہ کی اشاعت ایک اور شکل میں ہونے لگی تھی۔ اور یہ شکل نئی ویشنوی تحریک تھی بلکہ

بنگال میں یہ نئی ویشنوی تحریک بودھ اور جین مت کی طرح عقیدہ اہنسا کی حد درجہ حامی تھی۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ نئی ویشنوی تحریک جین مت اور سری کرشن (ویشنو) کی پرستش دونوں عقائد کے ملاپ کا نتیجہ تھا۔ تو غلط نہ ہوگا۔ علاقہ مگدھ کے سیوا اور علاقوں میں بودھ دھرم تقریباً مرنے ہو چکا تھا۔ اور عام طور پر گوتم بودھ کو وشنو کا آوتا رہا سمجھا جانے لگا تھا۔

اس طرح اس نئی ویشنو تحریک نے جینیوں کے عقیدہ اہنسا کو اپنا بنایا۔ اور اس کی سختی سے پابندی پر زور دیا۔ ساتھ ہی ویدوں کے اصول قربانی کو بالکل ترک کر دیا۔ رسم قربانی۔ بودھ اور جین مت کے مشنریوں کا زبردست حربہ تھا جس کو انھوں نے ویدک مذہب اور برہمنیت کے خلاف استعمال کیا۔ لیکن ویشنوی تحریک نے اس حربہ کو اپنے ہاتھ میں لیکر وشنو مت کو پھر سے زندہ کیا۔ اور سری کرشن جی کی پرستش کو رواج دیا۔ جو عوام میں بہت جلد پھیل گئی۔ اس تحریک نے نہ صرف ویدوں کے اصول قربانی یا جانور کشی کی مانعت کی بلکہ گوشت خوری

کو بھی ممنوع قرار دیا۔ دریا سندھ سے برہم پتر تک کے علاقہ میں یہ تحریک اس صدی میں عام ہوتی گئی۔ کشمیر کی تاریخ میں راجہ ادھنتی ورمین نے جو ویشنومت کا معتقد تھا جانور کشی یعنی جانوروں کی قربانی کے خلاف احکام نافذ کئے۔ ہمارا راجہ پرتی ہارا مہوج بھی ایک پریم ویشنو تھا۔ گھاروال راجپوت جو کشمی یا "سری" کے پرستار تھے۔ اور جن کا سارا تہہ ہونا کتبات سے ظاہر ہے۔ "ہمیشور" کہلاتے تھے اس کے باوجود یہ راجپوت غطاءئے زمینات وغیرہ کے موقعوں پر "واسودیو" (ویشنو) کی پوجا کرتے تھے۔ مشرقی بنگال کے سین راجہ ابتداء میں سیدہاست کے پیرو تھے لیکن آج کا مشہور اور آخری راجہ رائے لکشمی سین پریم ویشنو بن گیا۔ اور اہنسا کی حمایت کی۔ اس راجہ پر ویشنوی تحریک کا اثر اریہ کے جگناتھ (پوری) سے ہوا ہوگا۔ جو ان دنوں نئے ویشنومت کا مرکز تھا۔

اس طرح بارہویں صدی کی ابتداء میں شمالی ہند کے مغربی علاقے میں جین مت اور شمال و مشرقی علاقوں میں ویشنومت عام تھا۔ جین مت اور اس نئی ویشنو تحریک میں نمایاں فرق یہ تھا کہ ویشنوی تحریک لذت حیات کا پیغام لیکر اٹھی۔ اور جینی دھرم کا اصول ترک خواہشات تھا۔

سری کرشن کی زندگی کی اس پیرایہ میں تاویل کی جانے لگی جو عوام کو لذت حیات سے آشنا کرتی تھی۔ بہت جلد ہی سری کرشن کی اس قسم کی پریش وسط ہند اور بنگال میں زندگی سے پورے طور پر لطف و لذت اٹھانے کے خیال کو تقویت دینے کا باعث ہوئی۔ چنانچہ اس تحریک نے ایک طرف تو جینیوں کی طرح اہنسا کے اصول کی اشاعت کی اور دوسری طرف ان کے اصول ترک دنیا و سنیا س کے خلاف لذت و عیش و دنیا کے خیال کو پیش کیا۔ رفتہ رفتہ جب اس تحریک کو زیادہ عروج حاصل ہوا تو اس کا نتیجہ عام عیش و عشرت کی شکل

میں ظاہر ہوا۔ اس عہد کے شمال مشرقی ہند کی ویشنو آبادی سری کرشن جی اور گوپوں کی روایت یعنی سری کرشن کے عشق و محبت کے افسانوں کو صحیح سمجھتی تھی۔ اس کا ثبوت اس عہد کے شہوہ پران۔ بہاگوت پران سے ملتا ہے جو کہ ویشنویت کی تعلیم دیتا ہے اس میں کرشن اور گوپوں کا قصہ تفصیل سے درج ہے۔ یہ قصہ اسی رنگ کے ساتھ درج کیا گیا ہے جیسا کہ اس عہد کے لوگ تصور کرتے تھے جس کو کہ بعد میں چکر دیدانت کے استعارہ میں پوشیدہ کیا گیا۔ بہاگوت میں راجہ پریشٹ۔ شک منی سے سوال کرتا ہے کہ ”آیا ان بزرگ ہستیوں کے غیر اخلاقی افعال کی پیروی عوام کو کرنی چاہیے یا نہیں؟“ تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہا جاتا کہ یہ واقعات محض تمثیلی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور ان کا مقصد تیشلی پیرائی میں انسانی روح کی اعلیٰ خواہشات اور واصل بالحق ہونے کو ظاہر کرتا ہے۔ بلکہ شک جواب دیتا ہے کہ ”بزرگوں کے افعال کی نہیں بلکہ اقوال کی پیروی کرنی چاہیے“ کچھ عرصہ میں اس قسم کی تعلیم و عقائد کا نتیجہ رادہا مسلک کی شکل میں ظاہر ہوا اور بنگال کے راجہ لکشمین سین کے درباری شاعر جے پو کی تصنیف ”گیت گوویندہ“ کرشن اور رادہا کے اس قصہ کو نہایت دلچسپ پیرائی میں بیان کرتی ہے۔ بنگال کی اس ابتدائی ویشنوی تحریک نے لذت دنیا کو ترک دنیا سے اہم تر ہونے کی تعلیم دی۔ جس میں کہ چودھویں صدی میں سری ولہیا چاریہ اور جیتنیا آچاریہ کی تعلیم سے تبدیلی ہوئی۔ وشنومت کا یہ پہلو انہماکی تعلیم کے ساتھ ساتھ عوام میں زیادہ مقبول ہوا اور ان علاقوں میں جین مت کی اشاعت نہ ہو سکی۔

جنوبی ہند میں بھی اس نئی ویشنوی تحریک کی ابتداء ہوئی لیکن اس میں اور شمالی ہند کے تحریک میں بہت فرق تھا۔ جنوبی ہند کا وشنومت کرشن اور رادہا کی عاشقانہ روایت سے پاک تھا اور ایک حد تک ترک دنیا اور نفس کشی کی تعلیم کا حامی تھا۔ جنوب کی اس تحریک

میں ویدوں کی تعلیم کے بہت کچھ اثرات تھے۔ اُس نے برہمن تفوق و ورلن آشرم دھرم کے اصول کی حمایت کر کے عوام کے گمراہی اور حساس کو زیادہ اپیل کیا۔ جنوب کے وشنو مت نے شکر آچاریہ کے مایا وادی فلسفہ کی مخالفت کی جس میں کہ قدیم ہنگی عنصر کی گنجائش نہ تھی۔ جنوب میں اس تحریک کے حامیوں نے اپنشدوں، برہم سوتروں اور ہنگوت گیتا کی نئی تاویل پیش کی اس تحریک کی اشاعت اور اس کا فروغ بہت کچھ ایک زبردست وشنو آچاریہ کی کوششوں سے ہوا۔ علاقہ تامیل میں جو کہ قدیم سے وشنو مت کا مرکز تھا، اس میں مشہور ویشنولیدر راما منج آچاری پیدا ہوئے۔ وشنو مت کے اس نئے مذہبی فلسفی نے شکر آچاریہ کے فلسفہ ویدانت کی پرزور مخالفت کی۔ راما منج آچاریہ کی ابتدائی تعلیم مقام کبچی میں ایک ادویت گرو یا دیو پرکاش کے تحت ہوئی جب ان کی تعلیم سے اطمینان نہ ہوا تو انہوں نے الواروں کے پرہندوں کا مطالعہ شروع کیا اور ہنگی اثر سے متاثر ہوئے۔ مینا چاریہ کے جانشین کی حیثیت سے انھوں نے سری رنگم میں رجتر چنپالی کے قریب واقع ہے وشنو مت کی تعلیم دینا شروع کی۔ اور کتب مقدسہ پر بھاشہ لکھنے لگے۔ اس عہد کے چولا حکمران شیو مت کے پیرو تھے جنھوں نے آچاریہ کی مخالفت کی۔ جس کی وجہ سے ان کو ہوشلہ راجا وشنو وردھن کے ہاں میسور میں پناہ یعنی پری یہ راجہ جو چین مت کی طرف مائل تھا ان کا معتقد ہو گیا۔ راما منج آچاریہ نے وشنو مت کی اشاعت کا کام صرف جنوب کی حد تک محدود رکھا۔ بعد میں چلکیر چودھویں صدی عیسوی میں راما منج نے شمال میں اس تحریک کو پھیلانے کی کوشش کی۔ راما منج آچاریہ کا وشنو مت قدیم پنج منتر طریقہ کا تھا جس میں ناراین اور ویشنو دیوتاؤں کا زیادہ اثر ہے۔ اور خدا کے مطلق کی پرستش ”ناراین“ کے نام سے ہوتی ہے۔ اس میں مسلک رادھا کا نام و نشان نہیں ہے۔ ان کی تعلیم میں قدیم عقیدہ ہنگی کو برہمن جامہ پہنایا گیا ہے۔ بنودروں کو حصول مکتی یا موش کے

نا قابل سمجھا گیا۔ لیکن بعد میں رامانند نے شمالی ہند میں اس چیز کو اپنی تعلیم سے خارج کر دیا اور صرف ذات کی بناء پر کمیتی کا جو خیال تھا اس کو دور کیا گیا۔ جس کا تفصیلی ذکر بہگتی تحریک کے سلسلہ میں آئے گا۔

جس وقت کہ ویشنوی تحریک مختلف شکلوں سے سیوا اور جین متوں کے خلاف چل رہی تھی جنوبی ہند کے علاقہ کرناٹک میں شیوا مت ایک نئے روپ یعنی لنگایت یا ویر سیوا فرقہ کی شکل میں نمودار ہوئی۔ بسوا بانی تحریک و جین سپہ سالار سلطنت چالوکیہ کا برہمن وزیر تھا۔ بسوا ایک مصلح مذہب و مفکر تھا۔ بسوا کے عقاید اس قدر صاف اور عجیب ہیں کہ اسے ایک نئے فرقہ کا بانی کہا جاسکتا ہے۔ بسوا پران کی رو سے بسوا اندی کا اوتار ہے جس کو کہ شیو نے اپنے پریش کو پھر سے زندہ کرنے کے لئے دنیا میں بھیجا۔ ویرا شیوا مت اپنے عقاید و اصول کی نوعیت سے اس وقت کے دیگر فرقوں سے بہت سی باتوں میں مختلف تھا۔ اولاً بسوا نے ورن آئٹم دھرم و ذات پات کو تسلیم نہیں کیا۔ بسوا کا لاچوری کے جین راجہ کا وزیر تھا۔ یہ دونوں ذات پات کے مخالف تھے لیکن ان کے درمیان چند اور عقاید کی بناء پر اختلاف ہوا۔ بسوا نے خزانہ سرکاری سے ایک کثیر رقم جنگم و لنگایت مشنریوں پر صرف کی جس سے راجہ ناراض ہو گیا۔ اور بسوا کو اس علاقہ سے نکل جانا پڑا۔ اس واقعہ کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ ۱۶۷۷ء میں ایک جنگم نے راجہ و جین کا لاچوری کو قتل کیا جس سے جین اور لنگایت مذہب کے ہندوؤں میں دشمنی کی ابتداء ہوئی۔ رفتہ رفتہ اس مذہب کی اشاعت علاقہ کنٹلا اور جنوبی مہاراشٹر میں ہونے لگی۔ بالآخر یہ جین دھرم کو علاقہ کرناٹک سے خلع کر کے رہا۔ اس فرقہ نے اصول انہما کو تسلیم کر کے عوام کی تائید حاصل کی اور ساتھ ہی ذات پات کو تسلیم نہ کر کے برہمنوں کے سواے اور دوسری ذاتوں خاص کر ویش اور شودروں کو اپنی طرف متوجہ کیا اس نے صاف طور پر برہمن تفوق کو تسلیم کرنے سے انکار کیا اور ہر شخص کو بلا تفریق ذات پات کمیتی کے قابل بتلایا۔ جنوب کے ویشنو ذات پات کے اصول سے خود کو آزاد نہ کر سکتے تھے۔

لیکن ویرسیوا فرقہ نے نہایت دلیری سے ذات پات کے اصول کی مخالفت کی اور اسی فرقہ کی بدولت برہمن اور دیگر ذاتوں حتیٰ کہ چندلیوں تک کے درمیان تعلقات قائم ہوئے اس فرقہ نے سنیاں اور تپ کے اصولوں کی بھی مخالفت کی اس طرح جین مت سے بھی ہفت لے گیا۔ اس نے اس پر زور دیا کہ ہر شخص محنت کر کے اپنی زندگی بسر کرے اور مذہبی گدگد کی ممانعت کی۔ اس مصلح مذہب نے تلقین کی کہ صرف محنت (کایکہ) کی تلاش تک پہنچاتی ہے۔ وہ اخلاقی زندگی کی سختی سے پابندی کے باب میں جین اور بدھ متوں سے بھی آگے بڑھ گیا۔ لنگ کے روپ میں شیو کی پرستش کے قدیم طریق کو زندہ کیا گیا۔ اس فرقہ کے پیرو برہمنوں کے مقدس (جینو) کے بجائے لنگ باندھتے ہیں۔ یہ پہلا مصلح ہے جس نے اپنے مذہبی کتب کو سنسکرت زبان کے بجائے کرناٹک کی گندری زبان میں تصنیف کیا۔ اس فرقہ کے عقائد کی رو سے عورتیں لنگے صا رہ کر سکتی اور موکش حاصل کر سکتی ہیں۔ بسوا کی تصانیف میں شستھلا وچن۔ آلا گیان وچن۔ راج یوگ وچن۔ زیادہ مشہور ہیں۔

اس فرقہ کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ اس میں اچھوت بھی شامل ہو سکتے تھے یہ اپنے مردوں کو جلانے کے بجائے دفن کرتے ہیں اور بیواؤں کو شادی کی اجازت ہے۔ اگر فرقہ کا ب سے بڑا مٹھ جل درگ علاقہ ریاست میور میں ہے۔ بسوا کا مشہور پیروجن بسوا تھا جس کو کہ اس فرقہ کے پیرو دشنو کا اوتا رہتا ہے اس فرقہ کے عقائد سے ابات کا پتہ چلتا ہے کہ اصلاح مذہب میں یہ فرقہ اور فرقوں سے بہت آگے بڑھ گیا۔ اور اس کے عقائد زیادہ عام فہم تھے جس کی وجہ سے عوام اس طرف زیادہ راغب ہوئے۔ یہاں تک کہ جین مت کو کرناٹک سے خارج ہونا پڑا۔ ذات پات کے اصول سے انحراف و دیگر لبرل عقائد سے اس بات کا قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اس فرقہ کے بانی پر ضرور اسلام یا اسلام کا عقائد کا اثر پڑا چونکہ جنوبی ہند کی عام فضا میں اسلامی تعلیمات کا جو اثر تھا اس سے ظاہر ہے

یہ لوگ غیر دانستہ طور پر متاثر ہوئے ہوں گے۔

اس طرح پٹھانوں کے عہد کے ابتدائی دور میں مغربی ہند میں جین مت جنوب میں
سیوا مت اور مشرق و شمال میں وشنو مت پھیل رہے تھے۔ جنوبی ہند کا ایک حصہ بھی
ویشنوی عقائد سے متاثر تھا۔ ان مذہبی فرقوں میں ادب بھی چھوٹے فرتے پیدا ہو رہے تھے۔ ان
فرقوں نے مختلف دیوی دیوتاؤں کو اپنا سب سے اعلیٰ معبود مانا۔ نہ صرف اسی حد تک بلکہ دوسرے
دیوتاؤں کو اپنے اعلیٰ دیوتا سے کم تر بتلانے کی کوشش کی۔ سیدا۔ وشنو فرقوں کے ساتھ ساتھ
درگیا دیوی اور گنیش کی پوجا کی ابتدا ہوئی اور ان دیوتاؤں کے آگم (طریق پریش) جدا
جدا تھے۔ ان مختلف فرقوں کی تعلیم سے ہندوؤں کی سماجی زندگی میں تبدیلیاں ہوتی
گئیں۔ اور عام لوگ بجائے فلسفیانہ مسائل پر بحث کرنے کے معمولی معمولی عقائد و اصول
پر کہ کو نسا دیوتا برتر ہے۔ برہمنوں کی حیثیت کیا ہے۔ مذہبی مشنروں کے بے توجہ و ضروری ہے
یا نہیں۔ آیا عورتیں نجات کے قابل سمجھے جاسکتے ہیں یا کیا۔ غرض اس قسم کے مسائل سے
ہندوؤں میں اختلافات میں اضافہ ہوتا گیا۔

ان مختلف و متضاد فرقوں۔ اور منوں میں جو عقیدہ عام معاہدہ اصول اُنسا تھا
ہر ایک فرتے نے گوشت خوری کی مانعت کی اور جانور کشی کو ممنوع قرار دیا۔ شمالی ہند
اور بھاراشٹر میں شیوا مت کے پیرو کثیر تعداد میں تھے۔ یہ سمارت یعنی ٹنکر آپا ریہ کے معتقد
تھے۔ جس میں ہندوؤں کے پانچوں بڑے دیوتاؤں کو بڑا رتبہ دیا گیا تھا۔ مشرقی و جنوبی
ہند میں ویشنو اور شیوا فرقوں کے درمیان جنھوں نے جین مت کی جگہ لی تھی آپس کی
مخاصمت کے مظاہرے ہو رہے تھے۔ ان آئے دن کی فسادوں سے تنگ آکر چند کو
ان دو فرقوں کے اتحاد پیدا کرنے کا خیال ہوا۔ وجین سین نے جو شیوا مت کا پیرو تھا
ایک مندر ”پر دیشور“ کی تعمیر کی پر دیشور کی مورتی شیوا اور وشنو کے اتحاد سے
بنی تھی۔ بنگال کے اس اتحادی جذبہ کا اظہار بھاراشٹر میں بھی ہوا۔ پنڈ ہر پور کے دھوباکا

نتیجہ ہے اُنشدوں کے معقد آریاؤں کا عقیدہ تھا کہ حصول مہکشی کا صحیح ذریعہ ترک دنیا اور دنیا پرست
ہے یہی خیال بودھ اور جینیوں نے لیا۔ برہمنوں نے عورتوں اور شودروں کو سنیاں لینے اور
ویدوں کے مطالعہ کی اجازت نہ دی۔ اس طرح اُن کو مکتی کے ناقابل قرار دیا۔ لیکن بھگوت گیتا
نے اُن کو ایک اور ذریعہ نجات کا بتلایا۔ وہ یہ کہ چونکہ عورتوں اور شودروں کو ویدوں کے پڑھنے
کا اختیار نہیں ہے پر بھی وہ بھگوتی کے ذریعہ اس رتبہ کو پہنچ سکتے ہیں۔ ویاس نے گیان پر
زور دیا جو سا نکھیہ کی تعلیم تھی۔ اور ملتین کی کہ خدا کو پہچاننا اور نجات پاؤں۔ بارہویں اور تیرہویں صدی
میں جب برہمنوں کو زور ہوا۔ تو انھوں نے برہمن اور چہتری کے سوا کسی کو وید کے پڑھنے کی اجازت
نہ دی۔ گوچتریوں کو وید پڑھنے کی اجازت تھی لیکن بعد میں انھیں بھی سنیاں کا نا اہل قرار دیکر
مکتی کے ناقابل بنا دیا۔ اور اس عہد میں صرف برہمن ہی مہکشی کے حقدار سمجھے جانے لگے۔ ویشنو
نظریہ نجات۔ ویدانتی نظریہ سے مختلف تھا۔ لیکن رامنچ آچاریہ نے جو کٹر مذہبی تھے۔ سنیاں ہی
ذریعہ نجات بتلایا۔ ویراشیوا نے بتلایا کہ ہر ایک انسان کو بشمول عورت نجات یعنی کیلاش میں شیو
کی خدمت کا حق حاصل ہے بودھوں نے مہکشی کو نروان کہا اور نروان کے لئے سنیاں کو لازمی
قرار دیا ساتھ ہی عورتوں کو بھی سنیاں کا اختیار دیا۔ جینیوں میں انتہائی ترک دنیا حصول نجات
کے لئے ضروری تھی۔

ان گونا گوں تبدیلیوں اور مختلف مذہبی فرقوں کے وجود میں آنے و دیگر وجوہات سے
جن کا بیان ہو چکا ہے قدیم ہندومت یعنی ویدک آریہی مت نے اپنی شکل تبدیل کر کے
ہندومت کی شکل اختیار کی۔ ویدوں کا مطالعہ صرف ایک طبقہ یعنی برہمنوں تک محدود ہو گیا
جو ویدوں کو حفظ کیا کرتے تھے کیونکہ ویدوں کی حفاظت انھی کا فرض سمجھا جاتا تھا۔ البرہونی کا
بیان ہے کہ بہت کم لوگ (برہمن) ویدوں کے معنی و مطلب کو سمجھنے کی کوشش کرتے تھے
اکثر تو بغیر معنی سمجھے اُسے حفظ کرتے تھے۔ بودھ دور سے پہلے ہر ایک برہمن کشتری اور ویش
کے لئے ویدوں کا مطالعہ ضروری تھا۔ اور اس عہد میں برہمن چہتریوں کو ویدوں کی تعلیم

آج میں گئی ڈاکٹر ویدک منتروں کو پڑھنے کا رواج خاص خاص رسوم کے وقت موجود تھا۔ حتیٰ کہ جین مت کے پیرو بھی ان ویدک رسوم کے بعد دان قبول کرتے تھے۔ البتہ بالعموم ہندو مذہب پر پرانوں کا انتہا درجہ اثر تھا۔ ویدک طریق عبادت یعنی ترپن۔ ہون۔ سوریا پاستھن کے بجائے پرانک دیوتاؤں شیو وشنو۔ دیوی اور گنیش کی پوجا عام تھی۔ اور سوریا دیوتا کی اپاسنا روزمرہ کی عبادت میں شامل تھی۔ ویدک سوتر دن میں سورتی پوجا کا ذکر نہیں ہے اور نہ ویدک ہند میں سورتی پوجا کے وجود کا ہی حال ملتا ہے۔ لیکن بودھ مت کے زوال کے وقت گوتم بدھ کی سورتی عام طور پر پوجی جانے لگی۔ اور اس عہد کے تمام مندروں میں گوتم بودھ کی سورتیاں ملتی ہیں۔ اسی وجہ سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندوؤں میں سورتی پوجا کا رواج بودھ مت کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ اور اسی عہد سے ہر گھر میں سورتی کی پوجا ہونے لگی۔ اور ہندو مندروں کی تعمیر کا سلسلہ جاری ہوا۔ اس زمانے کے مذہبی کتابوں میں سورتی پوجا کے طریقے اور ہدایات ملتے ہیں۔ راجاؤں کے دان پتروں میں سورتی پوجا کا ذکر ہے مندروں میں سونے چاندی اور قیمتی پتھروں کی سورتیاں ستاپن کی جانے لگیں۔ گیارہویں صدی میں سورتی پوجا عام تھی۔ ملک میں ہر طرف ہندو مندروں موجود تھیں۔ ہندو راجا اور دولت مند تاجر ان مندروں کی تعمیر میں ایک دوسرے سے سبقت لیجانی کی کوشش کرتے تھے۔ بلکہ مسلمانوں کے آمد کے وقت سورتی پوجا عام ہندوؤں میں زیادہ رائج تھی اور تعلیم یافتہ پنڈتوں میں ان کی زیادہ اہمیت نہ تھی۔ بارہویں اور تیرہویں صدی میں مندروں اور سورتی پوجا کی اہمیت میں اضافہ ہوتا گیا۔ اور یہ چیز ان کی زندگی کا لازمی جزو بن گئی۔ اس عہد کے کتبات میں مختلف مندروں دیوتاؤں اور ان کی پوجا کا حال ملتا ہے جس طرح جین اور بودھ دھرم کے مشیز یوں راہبوں (بہکشوؤں) اور سنیا سوں کے لئے وہاں موجود تھے اس طرح اسلامی

عہد کی ابتداء اور اُس کے بعد کی صدیوں میں ہندو مٹھوں کی تعمیر ہوتی گئی یہ مٹھ ہندو سنیاسیوں اور تپسیوں کی جائے سکونت تھے۔ بودھ مت کے زوال کے بعد اُن کے مٹھ پر ہندو قابض ہو گئے یہ اکثر مندروں کے قریب یا دریا کے کنارے ہوا کرتے تھے جہاں کے اُن مذہبی فرقوں کے راہب اور سرگروہ اپنی زندگی بسر کرتے تھے۔ اکثر راجا اور امرا ان دھاروں اور مٹھوں کو اپنے صرف سے تعمیر کر کے اُن کے حوالے کرتے تھے۔ جنوبی ہند میں یہ مٹھ کثیر تعداد میں تھے اور اب بھی ہیں۔

ان مختلف فرقوں اور متوں کے لاتعداد دیوی دیوتاؤں کے پوجا کے طریقے اور اُن کے پیروں کے تپ اور سنیاس کے صدہا اصول کے تعین کی خاطر بہت سی منتروں کی ابتداء ہوئی یہ ہندوؤں کے پانچوں دیوتاؤں کے طریق عبادت سے متعلق ہیں۔ ان پانچ دیوتاؤں کے علاوہ جو دیوتا تھے اُن کے پوجا کے طریقے بھی الگ ہیں۔ ان فرقوں میں تیز کی خاطر اُن کی علامت بھی جدا جدا رکھی گئی تھیں۔ جو پیشانی پر ٹیکوں کی شکل میں ظاہر کی جاتی تھیں چونکہ ویدک تپ اور سنیاس صرف برہمنوں کے حد تک تھے اس لئے عام ہندوؤں کے لئے سنیاس اور تپ طریقے آگموں میں بتلائے گئے ہیں ان آگموں اور منتروں کی ابتداء سری شکر آچاریہ کے قبل ہی سے ہو چکی تھی لیکن دن بدن اُن کی اہمیت میں اضافہ ہوتا گیا اور خاص کر اس عہد کے کتابت میں بھی مختلف سنیاسیوں اور تپسیوں کا ذکر ہے۔

مذہبی ادب میں اضافہ کے ساتھ ساتھ مذہبی رسوم میں اضافہ ہوتا گیا۔ اور ملک کے ہر حصہ میں دھرم شاستر کا مطالعہ عام ہو گیا۔ برہمن پنڈتوں نے ان رسوم پر بہت کچھ لکھا۔ گوگیشور کی تصنیف متا کشر اور راجہ اپردیتہ کی ”پارکا“ کے علاوہ بنگال میں بلال سین کی دان ساگر وغیرہ تصنیف ہوئیں۔ رائے لکشمی سین کے درباری پنڈتوں کے تصانیف میں برہم کوہم جوچ

مشہور تصنیف ہے۔ متوج میں گووند چندر کی سرپرستی میں دھرم شاستر پر مبنی لکھے گئے چودھویں صدی میں پنڈت ہیرا دہی کی ضخیم تصنیف ”چتور ورگ چیتا سنی“ تصنیف ہوئی۔ ان تصنیفات میں ویدک آریہی مت پران اور متریک عہدوں سے گذرتی ہوئی ہندو مت کی موجودہ شکل اختیار کر نیکاحال ملتا ہے۔ نئے نئے رسوم مثلاً ورت اور رتھ یا ترا وغیرہ کی ابتداء اسی عہد میں ہوئی غرضیکہ پورا انک دیوی دیوتاؤں اور رسوم نے قدیم ہندو مت کی جگہ لیلی۔

پورا انک ادب میں مذہبی فرقوں کی پیدائش سے اور بھی اضافہ ہوتا گیا۔ ان پرانوں میں پانچ ہندو دیوتا۔ شیو وشنو۔ دیوی گنیش اور سوریا کی عظمت اور برتری بتلائی گئی ہے۔ اور ان کے مختلف مندروں اور ان کی اہمیت کا اظہار ہے۔ اٹھارہ سمرتیوں اور اٹھارہ پرانوں کے علاوہ گیارہویں صدی کے بعد سے بہت سی چھوٹی چھوٹی سمرتیوں اور پرانوں کا وجود ہوا۔ ان پرانوں اور سمرتیوں کے مطالعہ سے اس عہد کے ہندو مت کا صحیح حال معلوم ہوتا ہے۔ مذہبی رسوم و رواج کی پابندی کی سختی کا یہ حال تھا کہ ان رسوم کے انجام نہ دینے پر ذات سے خارج کیا جاتا۔ ایک مرتبہ ذات سے خارج ہونے کے بعد دوبارہ اس میں داخل ہونا دشوار تھا۔ جب کوئی ہندو مسلمان بنایا جاتا اور بعد میں اگر وہ پھر سے ہندو بننا چاہتا تو ممکن نہ تھا اس عہد کا ہندو دھرم انتہا درجہ عدم روادار تھا۔

ابتدائی اسلامی دور کے ہندوؤں کی مذہبی زندگی پر ایک سرسری نظر کے بعد ان کے عمرانی زندگی کے ایک اور پہلو یعنی تنظیم ذات پات کا مطالعہ ضروری ہے کیونکہ یہہ معاشری ادارہ ہندوؤں کی معاشرت کا بنیادی ادارہ ہے۔ زندگی کے ہر شعبہ پر اس ادارہ کا اثر ہے۔ موجودہ ہندوستان کے ہندوؤں کی معاشرت میں ذات پات کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے ہر ہندوستانی واقف ہے۔ یہ ادارہ مختلف دور سے گذرا۔ اور پہانچی

سحاشری تاریخ کے ہر دور میں اس کا وجود تھا۔ ویدک عہد کی منظم ذات پات اور موجودہ عہد کی منظم میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ابتداء (ویدک عہد) میں اس ادارہ کی نوعیت تمام تر نسلی اور معاشی تھی، علم معاشیات کے اہم اصول تقسیم عمل پر اس کا انحصار تھا۔ لیکن تیسری صدی یعنی شہو رہندو متقن منو کے عہد میں اس کی نوعیت بدل گئی۔ اور یہ معاشی ادارہ معاشری زندگی کا اہم جز بن گیا۔ یہاں تک کہ ابتدا زمانہ سے اس نے مذہبی رنگ اختیار کر لیا۔ اس منظم کے اصول و قوانین میں تبدیلی کے ساتھ ساتھ اس کی گرفت مضبوط ہوتی گئی۔ اور اسلامی حکومت کے قیام کے وقت اس میں وہ تمام خصوصیات داخل ہوئیں جو موجودہ عہد میں موجود ہیں۔ ابتداء میں ذاتیں بجائے مذہبی طبقوں کے معاشری طبقے خیال کئے جاتے تھے۔ لیکن رفتہ رفتہ ان پر مذہبی رنگ غالب آگیا۔ پھر ان ذاتوں کی تقسیم در تقسیم ہوئے گی۔ اور صد ہا فرقے بن گئے۔ برہمن کشتری۔ ویش اور شودر کے علاوہ اور ذاتیں وجود میں آئیں اور ہر ایک ذات بہت سی فرقوں میں منقسم ہو گئی۔ ان فرقوں میں آپس میں شادیاں اور کھانا پینا ممنوع ہو گیا۔ اس طرح اسلامی عہد کے ابتداء میں ہندو قوم کا عمرانی اتحاد ان صد ہا ذاتوں کے وجود سے فنا ہو گیا۔ اس منظم کے خلاف بدھ مت نے زبردست صدمے احتجاج بلند کی اور اس کو اپنی زندگی سے خلیج کر دیا تھا لیکن جوہی بودھ مت کو زوال اور برہنیت غالب ہوئی از سر نو یہ منظم نئے جوش سے اٹھ کھڑی ہوئی اور اس کے اصولوں میں سخت گیری پیدا ہو گئی۔

دسویں صدی عیسوی میں پنجاب کی سماجی زندگی کے متعلق لکھتے ہوئے البرونی کا بیان ہے کہ ”چاروں ذاتوں کے افراد آپس میں ایک دوسرے کے پاس کھاتے اور ایک جگہ بود باش کرتے ہیں لیکن البرونی کا یہ بیان صرف پنجاب کے ہندوؤں کی حد تک

صحیح تھا جہاں کہ تقریباً تمام باشندے گوشت خور تھے۔ لیکن ہندوستان کے دوسرے حصے میں حالات مختلف تھے۔ اگر دسویں صدی میں یہ حالت تھی تو بعد کی صدیوں میں اور اسباب کے علاوہ عقیدہ و اہنسا کی اشاعت سے حالات بہت جلد بدل گئے۔ دسویں صدی تک چار ذاتیں بغیر تقسیم و رت تقسیم ہوئے قائم رہیں۔ گیارہویں صدی کے بعد سے ہر ایک ذات میں متعدد ذاتیں پیدا ہو گئیں۔ جس کا اظہار اس عہد کے کتبات سے ہوتا ہے۔ ان ذاتوں کے اس طرح پارہ پارہ ہونے کے وجہ ایک تو غیر ملکیوں کی آمد سے نسلی پاکیزگی اور برتری کا خیال دوسرے غذا میں اختلاف بمبصرے مختلف حصے ملک کے رسم و رواج میں اختلاف یہ وہ اسباب تھے جن سے ہر ایک ذات اور فرقہ کا دائرہ محدود ہو گیا۔

اس ابتدائی عہد کے ذات پات کے مطالعے سے ہمیں بعد میں چلکر یہاں کی معاشرت پر جو اسلامی اثرات ہوئے اور اسلامی اثرات سے ہندوؤں میں جو معاشرتی تحریکیں پیدا ہوئیں ان کے سمجھنے میں آسانی ہوگی۔ اسلامی عہد کے قبل دسویں صدی تک تمام ملک کے برہمن صرف ایک ہی ذات کے تھے۔ اور ان میں تمیز صرف ان کے گوتراور شا کہہ سے ہوتی تھی۔ گیارہویں صدی کے ابتدا تک یہی عمل ہوتا رہا۔ ۱۰۵۰ء کا ایک چنڈیہ کتبہ بمعنی کو بہار دواج گوترا۔ تری پرورا۔ برہمن اور یجروید شا کہہ کا بتلاتا ہے۔ ۱۱۰۰ء کے ایک کالاچوری کتبہ میں برہمنوں کے صرف گوتراور شا کہہ کا ذکر ہے۔ اس کے بعد ان برہمنوں کے جائے سکونت کا نام آتا گیلی یعنی کسی برہمن کا ٹکڑا برہمن یا شا کہہ برہمن ہونا ظاہر کیا گیا ہے۔ پھر ملک کا نام جس کا کہ وہ باشندہ ہے شامل ہو گیا (مالوہ کا کتبہ ۱۳۵۰ء) بجائے سکونت اور ملک کی اس قدر اہمیت ہو گئی۔ کہ بعد کے بعض کتبوں میں گوتراور پرور کے بجائے صرف ملک کا نام ہے ۱۲۵۶ء اور ۱۳۰۰ء کے کتبوں میں گوترا وغیرہ کے بجائے

صرف فرقہ یا جاتی کا نام آگیا۔ رفتہ رفتہ خاندانی نام کی اس قدر اہمیت ہو گئی کہ ہر برہمن کے نام کے ساتھ خاندانی موجود تھا۔ یہ نام۔ دیکشت۔ اوت۔ ٹھا کر۔ پہاٹک۔ پادھیائے پٹور دھن۔ پنڈت۔ درویدی اور چترویدی وغیرہ ہیں۔ ان خاندانوں اور فرقوں کے نام کے ساتھ ان کی جائے سکونت مثلاً متھرا۔ ترپور۔ ڈنڈوانہ وغیرہ کے نام بھی لگائے جانے لگے۔ ان فرقوں کے درمیان رفتہ رفتہ شادیاں بھی بند ہونے لگیں۔ منو کے عہد میں صرف ہم گو ترنہ ہونا ہی شادی کی شرط تھی لیکن تبدیلی زمانہ سے ان برہمنوں کے چھوٹے چھوٹے فرقوں کے درمیان شادی بیاہ اور کھالے پینے کے تعلقات منقطع ہو گئے تیرہویں صدی سے پنج گور اور پنج دراوڑ۔ سمارت۔ سری ویشنوا اور بدھوا وغیرہ کی تفریق شروع ہوئی۔ تقریباً تمام برہمنوں میں گوشت خوری اور منشیات کا استعمال ممنوع تھا۔ اور گو تر کی اہمیت تمام فرقوں میں موجود تھی ان برہمن فرقوں اور ذاتوں کے علاوہ سیل مار کو پولو (سنہ ۱۳۷۷ء) جنوبی ہند کے ایک اور فرقہ لاڈ برہمن کا ذکر کرتا ہے۔ چہتریوں میں حکمران طبقہ "راجپوت" کے نام سے موسوم ہو گیا۔ اور ان کے دوسرے طبقے جو زراعت پیشہ تھے ان کی وقت میں کمی ہو گئی۔ قدیم سے عام طور پر حکمران خاندان خواہ وہ کسی ذات کا کیوں نہ ہو چہتری ذات میں شمار کیا جاتا تھا اور جب پرانوں کے عہد کے خاتمہ پر راجپوت دور شروع ہوا تمام راجپوت کشتری سمجھے جانے لگے۔ عام طور پر جنوبی ہند کے حکمران خاندانوں کو خالص کشتری نسل سے سمجھا نہیں جاتا تھا۔ پھر بھی ہمارا شہر کے حکمران خالص چہتری ہونیکا دعویٰ کرتے تھے اور شمال کے راجپوت راجاؤں سے ازدواجی تعلقات

۱۔ انڈین انٹیکوری جلد (۱۱) صفحہ ۷۲

۲۔ اپنی گرافیکا انڈیکا جلد (۹) صفحہ ۱۰۸ و ۱۲۱۔

۳۔ میس یول۔ انڈیکا مار کو پولو۔ جلد دوم صفحہ ۳۶۔

قائم کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ راجپوتوں میں قبیلہ کے نام کی اس قدر اہمیت تھی کہ کتبات میں قبیلہ کو گوتہ بتلایا گیا ہے مثلاً گہیل گوتہ پرتی ہار اگوتہ وغیرہ۔ پرتی راج راسو میں مختلف چہتری خاندانوں کی فہرست موجود ہے۔ لیکن ہمارا اثر کے سلہار خاندان کے سوائے جنوبی ہند کے گنگا چولا۔ پانڈیا اور کیرالا خاندانوں کے نام اس فہرست میں نظر نہیں آتے۔ اس کا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ جنوبی ہند کے ان خاندانوں کو خالص چہتری نسل سے نہیں سمجھا جاتا تھا مثال کے راجپوت راجا۔ وکن کے ان چہتری خاندانوں سے ازدواجی تعلقات قائم کرنا ہتک خیال کرتے تھے۔ اس کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ سن ۱۳۷۷ء میں گجرات کے راجہ کرن و اگیلہ نے دیوگری کے یادو راجہ کو اپنی بیٹی دیول دیوی کو دینے سے صرف اسی بنا پر انکار کیا کہ وہ خالص چہتری نسل سے نہ تھا۔ پنجاب کے مغربی حصہ کے چہتریوں میں سے اکثر محمود غزنوی اور شہاب الدین غوری کے عہد میں مسلمان بن گئے جو اب تک قدیم کہتری قبیلوں کے نام استعمال کرتے ہیں اور بعض ہندو رسوم برتتے ہیں۔ بچوں کی پیدائش اور شادی کے موقعوں پر برہمنوں کو بلاتے ہیں۔ اس طرح راجپوت یا چہتری ذات اس زمانے میں تین طبقوں میں منقسم تھی۔ پہلا طبقہ (۳۶) خاندانوں پر مشتمل تھا جو راجپوتانہ کا ٹھکانہ، گجرات مالوہ اور صوبہ متحدہ کے علاقوں میں آباد تھے۔ دوسرے ہالیہ کے مغربی علاقوں میں اور تیسرا جنوبی ہند کے حکمران خاندانوں کا تھا۔ ان تین طبقوں کے درمیان شادی بیاہ و کھانے پینے کے تعلقات قائم نہ تھے۔ ان تین طبقوں کے علاوہ جو زراعت پیشہ چہتری تھے ان کو کم تر درجہ حاصل تھا۔

ویش ذات بھی مذہبی فرقوں کے اعتبار سے تقسیم ہو گئی۔ شمالی ہند کے اکثر ویش جین مت کے تھے ہالیہ کے علاقوں کے ویش سیواست کی پیروی کرتے تھے۔ اور جنوبی ہند میں شیو۔ رانج اور ویر سیدویشیوں کی آبادی تھی۔

شودر ذات میں اپنے پیشوں اور مقام سکونت کے لحاظ سے مختلف چھوٹے چھوٹے

طبقے پیدا ہوئے اور ان کی معاشرتی زندگی بھی اُہنی طبقوں تک محدود ہو گئی۔ ان چار ذاتوں میں جو صد ہا فرقتے پیدا ہوئے وہ زیادہ تر دسویں صدی سے تیرہویں صدی تک کے عرصہ میں وجود میں آئے کیونکہ البیرونی اپنے عہد میں ان صد ہا فرقوں اور اُن کے اپنی مغایرت کا ذکر نہیں کرتا۔

ان چار ذاتوں کے علاوہ ایک اور طبقہ اچھوت کا حال بھی قدیم سے ملتا ہے جس میں اور ذاتوں کی طرح بہت سے فرقتے موجود تھے۔ لیکن ان کی نوعیت مذہبی نہ تھی بلکہ پیشہ وری تھی ان کی بُو دِ باش گائوں اور قصبات کے باہر یعنی آبادی سے دُور ہوا کرتی تھی۔ میدا (خاکروب) اور چنڈال (جلاد) اسی ذات سے ہوتے تھے۔

ذات پات کی بنیاد نسلی تفریق اور پیشوں پر منحصر تھی۔ شودر اور اچھوت طبقے ڈراوڑی نسل سے تھے۔ پیشے کے لحاظ سے برہمن کے سپرد تعلیم و تعلم اور مذہبی رسوم کی ادائیگی تھی چترپال یا راجپوتوں کے ذمے تحفظ و انتظام مملکت اور سپہ گری تھی۔ ویش جو بودھ دور سے قبل زراعت پیشہ تھے بعد میں تاجر بن گئے۔ اور اس وقت زراعت صنعت و دستکاری شودر اور اچھوتوں کے ہاتھوں میں تھی۔ راجپوت نظم مملکت و سپہ گری کے علاوہ دوسرے علوم و فنون میں بھی کافی مہارت رکھتے تھے۔

ہندستانی مالیات

حصہ دوم

(اذا)

جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی، ایچ، ڈی، صدر شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
”پہلی مالیات آمدنی حاصل کرنے سے زیادہ خرچ کرنے کے

طریقوں پر منحصر ہے“

(گیٹڈ سٹن)

اخراجات کی سرگزشت | خانگی مالیات اور سرکاری مالیات کا مقابلہ کرتے ہوئے ہم نے بیان کیا تھا کہ خانگی مالیات میں آمدنی کو اخراجات پر اہمیت حاصل ہے اور سرکاری مالیات میں اخراجات آمدنی پر مقدم ہیں۔ چونکہ سرکاری آمدنی کا بہت بڑا جزو محصولوں کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے اور محصولوں میں اضافہ اخراجات کی شدت اہمیت کے مطابق کیا جاتا ہے لہذا محصولوں کا تعین کرنے کے لئے اخراجات کا معین کیا جانا ضروری ہے۔ یہ اور بات ہے کہ عام طور پر حکومتیں من مائے طریق کے مطابق یا استحصال نامہ محصولوں سے آمدنی حاصل کر کے خود غرضیوں اور تنگ نظریوں پر لٹا دیتی ہیں مگر جہاں تک نظری مالیات کا تعلق ہے اصولی اعتبار سے اخراجات کو آمدنی پر اہمیت حاصل ہے چنانچہ حقیقت میں ہم دیکھتے ہیں کہ جنگ کے زمانے میں یا کسی بہت بڑے سانحے کے بعد مثلاً بھونچال کے بعد یا بڑی مہیبت مثلاً قحط کے زمانے میں فوری اخراجات کی اہمیت کے مد نظر محصولوں میں اضافہ ہوتا ہے نیز دوسرے طریقوں سے

آمدنی بڑھانی جاتی ہے۔ عوام بھی سرکاری ضرورتوں کی شدت کے مد نظر ایسے زائد بار کو خاموشی سے گوارا کر لیتے ہیں جو وہ عام حالات میں کبھی قبول نہ کرتے۔

اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کہ سرکاری مالیات میں اخراجات کو آمدنی پر فوقیت حاصل ہے اور ہونی چاہیے پیشہ تاریخی اور عصری مثالیں دی جاسکتی ہیں۔ ہر روشن خیال، ترقی پسند، ہمدرد، اور بہی خواہ حاکم کے عہد میں جیسوں قسم کی ضرورتیں محسوس ہوتی ہیں جن کا تعلق فلاح عامہ سے ہے۔ ان ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آمدنی حاصل کیجاتی ہے اور کوشش ہوتی ہے کہ اس آمدنی میں اضافہ کیا جائے۔ اس کے برعکس ہندو غرض، تنگ نظر اور بے فکرے حاکم کے عہد میں عوام کی شدید ترین ضرورتوں سے بھی غفلت برتی جاتی ہے۔

موجودہ زمانے میں بھی ایسی ترقی پذیر حکومتیں ہیں جو ہر قسم کی اصلاحی، تمدنی، تعلیمی، صنعتی، زراعتی، اور فنی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آمدنی حاصل کرنا اور بڑھانا چاہتی ہیں اور دوسری طرف ایسی بھی حکومتوں کی کمی نہیں جو قحط سالی کے زمانے میں فلاکت زدہ رعایا، کے لئے پیسہ خرچ کرنے یا جبری تعلیم کے لئے پیسہ فراہم کرنے سے انجان ہو جاتی ہیں۔ موجودہ زمانے میں ایک طرف ایسی حکومتیں ہیں جن کا آئینی فرض ہے کہ وہ ساری آبادی کی خوشحالی کا اہتمام کریں اور دوسری طرف ایسی بھی حکومتیں جو ان فرائض سے بالکل لاعلم ہیں اور موقع بے موقع اعلان کرتی رہتی ہیں کہ حکومتیں کتنوں کی مدد کریں؟ حکومت کتنوں کو نوکری دے؟ روشن خیال، ترقی پسند اور فرض شناس حکومتیں نجوشی اُن لوگوں کی امداد کرتی ہیں جو نئے نئے کارخانے جاری کرنا چاہتے ہیں، یا پرانے کارخانوں کو ترقی دینا چاہتے ہیں یا جدید اور بہتر طریقے پر کاشت کرنا چاہتے ہیں یا بیمہ کمپنی کا کاروبار پھیلانا چاہتے ہیں کیونکہ وہ جانتی ہیں کہ ہر صورت میں بے روزگاروں کے لئے روزگار کا مسئلہ حل ہوگا، ملک کی دولت و پیدائش دولت کی طاقت میں اضافہ ہوگا، پینے والے کارخانوں اور ان کے متعلقہ افراد سے حکومت کو نفع ہوگا، اور کچھ نہیں تو محصول آمدنی زیادہ حاصل ہوگا، اس کے برعکس دنیا میں جتنی حکومتیں

غفلت اور رعونت کا شکار بنی ہوئی ہیں وہ نئے نئے کارخانوں یا صنعتوں کے قائم کرنے میں مدد دینا تو بڑی بات ہے پُرانے کارخانوں اور مصیبت زدہ صنعتوں کو ذرا سہارا دے کر یقینی بربادی سے نہیں بچاتیں وہ اس درجہ حاکمیت میں مبتلا ہیں اور اس قدر اپنے فرائض سے غافل ہیں کہ اپنے طبقہ بگوش افراد اور سورتی یا دائمی خوشامد پسندوں کو نوکریاں، بھتے خطاب اور منصب دینے کے علاوہ صناعتوں، کاریگروں، تاجروں، کسانوں اور مزدوروں کی انبا و فلاح سے قطعاً بے خبر اور لاپرواہ ہیں نہ ان کی تعلیم و تربیت کا خاطر خواہ خیال کیا جاتا ہے نہ بے روزگاروں کی پروا کی جاتی ہے، نہ تہذیب و شائستگی کو سنبھالنے اور ابھارنے کی فکر ہے صرف راجدہانی کی شاہراہوں اور دو چار بڑے بڑے محلوں کی آرائش کر دی جاتی ہے اور شہر کے بقیہ حصوں اور قصبوں اور گائوں کی طرف سے بے رخی اور چشم پوشی برتی جاتی ہے اگر ترقی ہو بھی رہی ہے تو انتہائی سست رفتار پر جو دوسرے ترقی پذیر ملکوں کے مقابلہ میں ناقابل لحاظ ہے۔

ملک و قوم کی مجموعی ضرورتوں کا خیال کر کے عام مفردہ الحالی اور مالیات نے سرکاری آمدنی کو خریج کرنے کے بعض اہم اصول معلوم کئے ہیں سب سے پہلے اخراجات میں حفاظت ملک کا لحاظ مقدم ہے۔ ہر حکومت کا اولین فرض یہی ہے اور ہونا چاہیئے کہ ملک کو بیرونی حملہ آوروں اور اندرونی مفسدوں سے محفوظ رکھے اور امن و امان قائم رہے اس غرض کو حاصل کرنے اور ملک و قوم کو بیرونی حملوں اور خانہ جنگیوں سے محفوظ رکھنے کے لئے جو اخراجات کئے جائیں وہ سب سے زیادہ ضروری اور سب سے زیادہ مقدم ہیں یہ مانا ہوا اصول ہے کہ ”ملک کی حفاظت“ کی خاطر ”ملک کی توسیع“ کے لئے یا ”سلطنت کی سطوت“ کے لئے ڈراؤنی فوجوں کا اکٹھا کرنا، حرب و ضرب کے عمل کے پیدا کرنا، اپنی فوجی طاقت کے بیجا مظاہروں سے پڑوسی سلطنتوں کو مرعوب بلکہ شعل کرنا، دوسری ریاستوں کے اندرونی معاملوں میں خواہ مخواہ دخل اندازی کر کے لشکر کشی اور مردم کشی پر آمادہ ہونا، قومیت کی

آڑ میں سامراجیت، بین اقوامیت کے بھیس میں نادر شاہی اصول پر عمل کرنا نہ صرف ملکی مفاد کے سراسر خلاف بلکہ بین اقوامی امن اور ذاتی فائدے کے بالکل برعکس اور متضاد ہے۔

اخراجات کا دوسرا اصول ”مفاد عامہ“ ہے۔ یعنی سرکاری آمدنی ایسی چیزوں پر خرچ کرنی چاہیے جن سے عوام فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور جو بالآخر ملک کی عظیم اکثریت کے حق میں مفید ثابت ہوں، ایسے محکموں اور اداروں کو قومی تعمیر کے لیے کہا جاتا ہے اور ان سے مراد تعلیمات، آبپاشی، حفظ صحت، گناہوں کا سدھار، اتحاد باہمی، حفاظت جنگل، بن بستی، تعمیرات، زراعت اور صنعت و حرفت کے محکموں اور تحریکوں سے ہے۔

سرکاری اخراجات کا تیسرا اصول فائدہ مند یا پیدا آور غرض و غایت ہونی چاہیے یعنی یہ کہ سرکاری اخراجات میں بھی جہاں تک ممکن ہو اس امر کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ آمدنی پیدا آور اغراض پر صرف ہو مثلاً ایسی نہریں، تالاب اور بندرگاہیں بنانا جن سے اتنی آمدنی حاصل ہو کہ ان نہروں، تالابوں اور بندرگاہوں کی لاگت کا سود ملتا رہے اور رفتہ رفتہ اصل لاگت حاصل ہو جائے اور آخر کار وہ قومی سرمایہ کا جز و بنکر دائمی مزہ الحالی کا ذریعہ ہو جائیں۔ خود کھیل اور فائدہ بخش ریلیں، نئے نئے کارخانے، تالابوں، ندیوں اور زیر اثر سمندر وں میں مچھلیوں کی نفع بخش نگہداشت اور پرورش پیدا آور غرض و غایت کی دوسری مثالیں ہیں۔

اخراجات کا چوتھا اصول یہ ہے کہ ان کی وجہ سے تہذیب و شائستگی میں ترقی ہو اور قوم کا عام معیار زندگی انسانوں کے شایان شان رتبہ سے گرنے نہ پائے۔ گزشتہ صدیوں کے تجربے اور موجودہ حالات کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قوم تہذیب و شائستگی میں اس وقت تک ترقی نہیں کرتی تا وقتیکہ حکومت کی طرف سے تہذیب و شائستگی کے لئے منظم کوشش نہ کی جائے۔ انسانوں کی فطرت ہی کچھ ایسی ہے اور بشریت کا تقاضہ ہی یہ ہے کہ وہ خود غرضیوں اور نفس پرستیوں میں آلودہ نہ ہو تا ہے، اسے فوری

فائدے کی ایسی ہوس ہوتی ہے کہ شاذ و نادر ہی اسے دور کا فائدہ نظر آ سکتا ہے بیشتر انسانوں کا مذاق اس قدر پست ہوتا ہے کہ وہ نفسانیت کو بھڑکانے والی چیزوں کے لئے دائمی مفاد اور عرصے تک قائم رہنے والی قدر و قیمت کی پرواہ نہیں کرتے!

قدرت کا یہ اہل قانون معلوم ہوتا ہے کہ چند ہی لوگوں میں بخیدہ مذاق، درد مند دل، دور اندیش طبیعت اور ہمدرد فطرت و دیعت کی جاتی ہے۔ ان ہی ہمدرد، روشن خیال، مستقبل شناس اور با مذاق لوگوں پر عظیم اکثریت کی مخالفت اور بے تعلقی کے باوجود تہذیب شناسی کو خاطر خواہ معیار پر برقرار رکھنے اور ترقی دینے کا بار پڑتا ہے یہی لوگ علوم، فنون، لطیفہ، زبان و ادب کے حامی اور سرپرست ہو سکتے ہیں، ان ہی کی کوششوں سے علم و ہنر کا چراغ روشن رہ سکتا ہے۔

اگر عوام کی مرضی اور قوم کی رائے شماری پر علم و ہنر کی قدر دانی منحصر ہو تو چند ہی سال میں بڑی بڑی درس گاہیں اور تحقیقی ادارے، معنوی اور نقاشی کے نگار خانے ختم ہو جائیں گے، تمام بڑے بڑے فلسفی اور شاعر ادیب اور محقق، مفکر اور ہنرداں بھول کر مرجائیں گے اور خود قوم نہ صرف پست تر معیار تہذیب پر اتر آئیگی بلکہ اس کا معیار زندگی اور معیار آرام اتنا گھٹ جائیگا کہ زندگی دوبھر ہو جائیگی۔

کون ہے جو آرام نہیں چاہتا، خوشنما باغ، تفریح گاہیں، دلچسپ فلم، بے گردی سڑکیں، آرام دہ سواریاں کسے نہیں چاہیں؟ دکھ درد ہوتا ہے تو کون ہے جو برائے نام معاوضہ پر علاج کا متمنی نہیں ہوتا؟ کون ہے جسے اپنے ملک و قوم کی یادگار تعمیر، ادبی یا فنی کمالوں پر فخر کا احساس نہیں ہوتا؟ لوگ آرام تو چاہتے ہیں، اپنے ملک و قوم کے کمالوں پر کبھی نہ کبھی فخر تو کرتے ہیں مگر اکثر لوگ یہ جانتے ہی نہیں اور اگر جانتے بھی ہیں تو اس کا احساس نہیں کرتے کہ تہذیب و شائستگی کا سرچشمہ مادی مراد الحالی ہے اور خوشحالی کا ماخذ علوم و فنون ہیں !!!

سینکڑوں درس گاہوں میں لاکھوں طالب علموں کو جب تعلیم دی جاتی ہے تب ہی کوئی ایسا موجد نکلتا ہے جس کی ایجادوں سے سب کو آرام پہنچتا ہے! ہزاروں طالب علم جب تحقیق و تفتیش میں جانیں کھپاتے ہیں تب ہی چند کو ایسی کامیابی نصیب ہوتی ہے جس سے بہتر کوئی کا فائدہ ہوتا ہے۔

اجناس کی نقاشی پر ماہر اور عامی، فن دان اور تیلح سب خوش ہوتے ہیں، تاج محل مقبرہ ہونے کی حیثیت سے ایک طرح افسردگی پیدا کرنے والی یا یوں گاہ ہے مگر اس کی رونق خوبصورتی اور جاذبیت لاکھوں لوگوں کو خوش کرتی ہے! دور دور سے تیلح آتے ہیں، ہندوستان کا نام اس کی وجہ سے منور ہوتا رہتا ہے! کروڑوں کو تعلیم دینے کے بعد ٹیگور، اقبال اور رامن پیدا ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وطن کی شہرت چار دانگ عالم میں پھیل رہی ہے!

ہر خیدہ ہندستانی کی یہ حسرت ہے کہ جس طرح فلسفہ و ادب، شاعری اور مصوری، صنعت و حرفت، زراعت و تجارت، فن کاری اور فن دانی میں ہندوستان قدیم زمانے اور نعل بادشاہوں کے زمانے میں معراج کمال پر پہنچا ہوا تھا اسی طرح وہ پھر علم و ادب کمال دہر، صنعت و حرفت زراعت و تجارت میں ترقی کرے! ہم دولت مند اور مرفہ الحال نہیں فوجی طاقت، تدبیر، حکمت، سائنس، اور فنون لطیفہ اور زبان و ادب میں ترقی پذیر قبول کے برابر ترقی کریں! یعنی ہمارا عام معیار تہذیب و شائستگی برتراورد بلند تر ہو۔

یہ سب کچھ ناممکن ہے تا وقتیکہ حکومتیں علم و ادب، ہنر و کمال کو سنبھالنے اور ترقی دینے کی مستقل اور مسلسل کوشش نہ کریں۔ جب تک حکومتیں فنی درس گاہیں، تجارتی مدرسے صنعتی تربیت گاہیں قائم نہ کریں گی اور مصوری، نقاشی اور اداکاری جیسے فنون لطیفہ کی سرپرستی نہیں کریں گی یہ ناممکن ہوگا کہ ہم ہر جہتی ترقی کر سکیں، یورپ کی تجارتی اور صنعتی ترقی کا ایک راز یہ بھی ہے کہ وہ لوگ نہ صرف عمدہ چیزیں بناتے ہیں بلکہ نئے ڈیزائن اور

سجادوں کے ساتھ کارآمد چیزوں کو پبلک بکسپ بچاتے ہیں اور انھیں دیکھ کر خواہ مخواہ ان چیزوں کو حاصل کرنے کی تمنا ہوتی ہے۔ ہزاروں قسم کے رنگوں اور رنگی ملاوٹوں میں چیزیں بنا بنا کر یورپ نے ترقی کی؛ ایک ہی قسم کی مٹھائی کو مختلف شکلوں میں ڈھال کر اور پھول پتیوں سے سجانے کے بعد مختلف رنگین ڈبوں میں پیش کیا اور چاکلیٹ کی تجارت کو غیر معمولی فروغ دیا۔ اسی طرح مغربی عطر کو نہ صرف مختلف طریقوں سے بنایا بلکہ بھانت بھانت کی شیشوں میں ڈال کر نئی نئی وضعوں میں پیش کیا۔ یورپ کی صنعتیں ترقی پذیر ہیں ہماری صنعتیں جمودی حالت میں ہیں؛ تیس سال قبل جس طرح مٹھیاں بنتی اور جانی جاتی تھیں اسی طرح اب بھی بنائی جاتی ہیں؛ عطار اب بھی پرانی بد وضع شیشی میں اسی طرح عطر بیچتے ہیں جس طرح ان کے باپ دادا بلکہ پردادا اور سسر دادا بیچا کرتے تھے؛

یورپ اور امریکہ کے فلم محض اس لئے شوق سے نہیں دیکھے جاتے کیونکہ وہ حاکموں کے بنائے ہوئے فلم ہیں؛ ان فلموں میں اداکاری، آواز بندی اور فوٹو گرافی کا معیار اس قدر بلند ہوتا ہے کہ سنجیدہ اور شوقین لوگ ان کے یکساں دلدادہ ہوتے ہیں؛

یورپ اور امریکہ کی سبق آموز دلچسپ اور تفریحی کتابیں لوگ محض اس لئے نہیں پڑھتے کیونکہ یہ ”صابوں“ کی لکھی ہوئی ہوتی ہیں بلکہ اس لئے بھی کہ ان میں کاغذ اچھا ہوتا ہے؛ کاغذ سے بہتر لکھائی چھپائی ہوتی ہے؛ جابجا سادہ اور رنگین تصویریں رہتی ہیں ساتھ ہی کارآمد اور دلچسپ مضمونوں کا معیار قابل رشک ہوتا ہے؛ اس کے برعکس ہمارے یہاں کی کتابیں اور رسالے طباعتی غلطیوں کی وجہ سے چپک رہی ہوتی ہیں؛ ان کا لمبائی معیار معمولی بلکہ اکثر گھٹیا ہوتا ہے؛ یہ بھی ایک وجہ ہے کہ خود ہندوستانی اپنی زبان کے تفریحی اور دلچسپ ادب کی طرف توجہ نہیں کرتے اور یورپی اور امریکی ادب کے دلدادہ ہوتے ہیں۔ یورپ کے تھیرڈ یورپ کے تصویر گھر، یورپ کے عجائب خانے، یورپ کے نگار خانے، یورپ کی تفریح گاہیں، لاکھوں کے لئے معقول ذرائع معاش ہیں اور مغربی مرفہ الحال کا

ایک اہم ذریعہ ہیں۔ ان میں سے بیشتر ہم لوگوں کے لئے قابل رشک اور قابل تقلید ہیں، ہمارے ہاں بھی تو بھانڈا اور نقال، گویئے اور اُستاد، سوانگی، اور بہروپئے ہیں؛ ہمارے ہاں بھی تو کتابیں لکھی جاتی ہیں، اخبار چھپتے ہیں، رسالے نکلتے ہیں، ہمارے ہاں بھی تو ناول اور سینما ہیں؛ مطالعہ گھر اور کتب خانے ہیں، قہوہ خانے اور اور قسم کی تفریح گاہیں ہیں؛ ہمارے ہاں بھی تو گانا بجانا، ناچ رنگ سب ہی کچھ ہوتا ہے؛ ہمارے ہاں بھی تو کھلونے بنائے جاتے ہیں اور میلے تہوار ہوتے ہیں؛ ضرورت اس بات کی ہے کہ حکومت کی نگرانی اور سرپرستی میں مختلف علوم و فنون کی ترقی ہو تاکہ دھڑے اور گوبر کے کھلونے، چچک روکتا ہیں اور ہینگم تصویریں رفتہ رفتہ منقود ہو جائیں اور ہمارے ہاں بھی اچھے اچھے تعلیمی اور تفریحی فلموں کی نمائش کرنے والے سینما گھر، باندق اور تربیت بخش مگر ساتھ ہی دلچسپ اور مفید ڈراموں کو پیش کرنے والے تھیٹر، ہر قسم کی کتابوں، رسالوں اور اخباروں کو بہتیا کرنے والے متعدد کتب خانے اور مطالعہ گھر، مذاق حسن اور لطف زریست کو دوبالا کرنے والے نگار خانے اور تصویر گھر قائم ہو سکیں۔ یہ سب کچھ حکومت کی منظم کوشش اور ہمدردانہ سرپرستی سے ہو سکتا ہے۔ وقتاً فوقتاً سوزوں، مقاموں اور سوزوں اوقات پر مثلاً میلے، تہوار، عرس یا جاترا کے موقع پر نمائش کا انتظام کر کے حکومت نہ صرف قوم کی مزہ الحالی میں ترقی کا باعث بن سکتی ہے بلکہ عوام کے مذاق حسن اور مذاق ادب پر عمدہ اثر ڈال سکتی ہے۔ اسی طرح مخطوطوں کی قدر کرنا، پرانی مطبوعات اور قلمی تصویریں مرکزی مقاموں پر فراہم کرنا، تصویر گھر اور عجائب خانے قائم کرنا، علمی و ادبی رسالوں کی سرپرستی کرنا، محققوں، ادیبوں، بلند پایہ مفکروں، اور شاعروں، بلند درجہ مصوروں، نقاشوں، اداکاروں کی پرورش کرنا، بے زبان مخلوق اور جنگل کے جانوروں کو ظلم اور غارت گری سے بچانا، قدرت کی خُن کاریوں اور خوشنما منظروں کو انسان کی غارت پسندی اور بربریت سے بچانا صرف حکومت ہی سے ممکن ہے؛ لہذا یہ حکومت کے فرائض میں داخل ہے اور ہونا چاہیے کہ وہ

انسان کے انمول کارناموں اور قدرت کے بے بدل کمالوں اور حُسن کاریوں کو محفوظ رکھنے کے لئے تہذیبی اخراجات برداشت کرے! حکومتوں کی غفلت اور نادانی سے انسان کے بتائے ہوئے اور قدرت کے پیدا کئے ہوئے ایسے ایسے نمونے تباہ ہو گئے ہیں جن کی تلافی ناممکن ہے اور موجودہ نسل ان نعمتوں سے کس قدر محروم ہو گئی ہے اس کا علم و احساس ہی چند لوگوں کو ہے! یہ ہر حکومت کا فرض ہے کہ کم سے کم آئندہ آنے والی نسلیں انسان کے بنائے ہوئے اور قدرت کے پیدا کئے ہوئے شہکاروں سے حتی المقدور محروم نہ ہوں! ہندوستان کا کیسا ناقابل تلافی نقصان ہو گا اگر انسانی بربریت اور غارت پسندی کی وجہ سے اُجڑا کے غارت خانہ محل کار و ضحہ مدہور کا مندر اور دہلی کی جامع مسجد ناپید ہو جائیں! ہندوستان کے علم و ادب کا دیا جھلکانے لگیگا۔ اگر شکنتلا کے سمجھنے والے، غالب کے الہامی اشعار سے لطف اندوز ہونے والے، دانائے راز کی حکمت کے جاننے والے، تان سین کی راگ راگینوں کو مضراب کی چھیرے سے زندہ کرنے والے جو چند لوگ ہیں وہ بھی ہماری بدقسمتی اور شورشجنتی سے ناپید ہو جائیں! کیا ہی بد قسمت دن ہو گا اگر نکاراہم کی روحانی نفیس، سورداس جی کے بھجن، تلسی داس جی کی لاثانی رامائن یا ان کے کچھ حصے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ناپید ہو جائیں!

کتنے سرسبز علاقے خود ہندوستان میں تھے جو انسانوں کی غفلت کی وجہ سے اپنی اصلی زرخیزی کھو بیٹھے! کیسے کیسے وسیع جنگل انسانوں نے تباہ ہونے دیئے اور اپنے ملک کی آب و ہوا اور زرخیزی کو نقصان دہ طریقے پر متاثر ہونے دیا! کیسے کیسے خوشنما اور جاوید نظر مورتیوں اور قدرتی پتھروں کو انسانوں نے نفع یا تنگ نظری سے برباد کیا جس کی تلافی نہیں ہو سکتی!!

غیبت ہے کہ حاکموں کی مخالفت اور امیروں کی غفلت کے باوجود اب تک اتنی شہکار چیزیں اور شہ پارے محفوظ رہ گئے ہیں اور قدرت کی فیاضی کی مثالیں اب بھی بہت ہیں۔ ان کا بچانا اور اپنی تمدنی میراث کو سنبھالنے اور ترقی دینے کے لئے اخراجات گوارا کرنا

ہر حکومت کا ہمارا فرض ہے۔

مخالفت، مفاد عامہ پیدا آور غرض و غایت اور تہذیب و تمدن کی ترقی؛ ان ہی کی خاطر سرکاری اخراجات ہونے چاہیں اور ان ہی کی روشنی میں کسی ملک کے سرکاری اخراجات پر تنقید ہو سکتی ہے۔ کھلم کھلا تنقید یا انہماک خیال کا ہمیں ہوں ہی بہت کم موقع حاصل تھا جنگ اور مخالفت ملک کے پہلے مخالفانہ تنقید کا امکان اور بھی کم ہو گیا ہے۔ تاہم دینی زبان میں اور اشاروں اشاروں میں جہاں تک کہنا ممکن ہو گا کہا جائیگا۔ چاہے ذاتی مفاد اور مصلحت کا تقاضہ ہی اس کے متضاد ہو۔ میرا یہ راسخ عقیدہ ہے کہ تا وقتیکہ دیسری اور منہ گونی سے کام نہیں لیا جائیگا تحقیق کا حقیقی مقصد حاصل نہ ہوگا، کیونکہ حکومتوں کی ہمنوائی کرنا تحقیق کا لازمی مقصد نہیں۔

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات جدید ترین بجٹ ۱۹۳۷-۳۸ء سے حاصل کئے گئے ہیں۔ ۱۹۳۷-۳۸ء کے بجٹ میں دیئے ہوئے اعداد تین برسوں سے متعلق ہیں ۱۹۳۷-۳۸ء کے اعداد صرف قیاسی ہیں ۱۹۳۷-۳۸ء کے اعداد ترمیم شدہ سوارنے کے مطابق متوقع اخراجات ہیں اور ۱۹۳۸-۳۹ء کے اعداد حقیقی ہیں بجٹ کے اعداد میں بسا اوقات بہت فرق ہوتا ہے ترمیم شدہ سوارنے کے اعداد میں بھی کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے ۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اخراجات پیش ہیں۔

۱۔ خاظمی خدمتیں (فوج، ہوائی بیڑ، سمندری بیڑہ) ۵۲،۰۶،۹۰،۰۰۰

۲۔ ریلیں ۲۹،۹۲،۷۷،۰۰۰

۳۔ سود ۱۴،۱۲،۲۹،۰۰۰

۱۰،۸۹،۷۱،۰۰۰	۴۔ سیول تنظیم (تفصیل کے لئے دوسری جدول دیکھئے)
۳،۰۴،۷۲،۰۰۰	۵۔ صوبائی حکومتوں کو امدادی گرانٹ
۲،۸۱،۳۳،۰۰۰	۶۔ بڑھاپا الاؤنس اور پنشن
۲،۵۱،۷۲،۰۰۰	۷۔ سیول کام
۱،۱۹،۵۵،۰۰۰	۸۔ کروڑ گیری کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۱،۰۳،۸۵،۰۰۰	۹۔ نمک " " " "
۷۳،۷۴،۰۰۰	۱۰۔ پٹہ خانے میں لگائے ہوئے سرمایہ کا سود
۶۶،۸۲،۰۰۰	۱۱۔ محصول آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۵۳،۳۱،۰۰۰	۱۲۔ چھپائی اور اشیشتری
۳۵،۷۵،۰۰۰	۱۳۔ مرکزی آبکاری حاصل کرنیکا خرچ
۳۵،۷۵،۰۰۰	۱۴۔ سکس سازی اور کرنسی
۲۷،۳۳،۰۰۰	۱۵۔ متفرق
۲۵،۵۶،۰۰۰	۱۶۔ ایفون کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۲۲،۶۵،۰۰۰	۱۷۔ جنگلوں سے " " "
۱۶،۸۱،۰۰۰	۱۸۔ اسٹیمپ کی " " "
۹،۸۰،۰۰۰	۱۹۔ آبپاشی
۸،۹۳،۰۰۰	۲۰۔ کارپرویشن ٹیکس " " "
۶،۲۲،۰۰۰	۲۱۔ صوبائی آبکاری کی آمدنی " " "
۴،۹۱،۰۰۰	۲۲۔ مالگزاری کی " " "
۳،۹۶،۰۰۰	۲۳۔ ڈاک گھروں اور تارگھروں میں لاگت
۲،۳۳،۰۰۰	۲۴۔ موٹرواری ٹیکس کے اخراجات

۱،۶۱،۰۰۰	۲۵۔ صوبائی حکومتوں سے متفرق حساب
۱،۱۸،۰۰۰	۲۶۔ غیر معمولی اخراجات
۴۲،۰۰۰	۲۷۔ پنشنوں کا عوض
۳۱،۰۰۰	۲۸۔ آبپاشی کے کاموں میں نئی تعمیر
۱۴،۰۰۰	۲۹۔ قحط
۱۴،۰۰۰	۳۰۔ نمک کے کاموں میں نئی لاگت
۱۰،۰۰۰	۳۱۔ جسرین کی آمدنی حاصل کر نیکانچ

۱،۶۱،۰۰۰ ۱،۱۸،۰۰۰ ۴۲،۰۰۰ ۳۱،۰۰۰ ۱۴،۰۰۰ ۱۴،۰۰۰ ۱۰،۰۰۰

گویا ایک ارب ایکس کروڑ چہتر لاکھ چہالیس ہزار روپیہ ۱۹۳۸-۳۹ء میں خرچ ہوا۔ ”سیول تنظیم“ کے عنوان سے جو رقم خرچ ہوئی ہے اس کی تفصیل بجٹ میں دی گئی ہے چنانچہ عام لکچری کے مد نظر ہم اس کی تفصیل پیش کرتے ہیں، اس جدول میں بھی ہم نے صرف اندراجی سلسلہ بدل دیا ہے تاکہ مختلف مدوں پر خرچ ہونے والی رقموں کی اہمیت کا بہتر اندازہ ہو سکے۔

”سیول تنظیم“ پر خرچ ہونے والی رقم کی تفصیل

۱،۹۹،۲۱،۰۰۰	۱۔ قبیلہ واری علاقے
۱،۸۶،۵۵،۰۰۰	۲۔ عام تنظیم
۱،۲۶،۰۴،۰۰۰	۳۔ تاج کے نمائندے کو ادائیاں
۹۸،۸۹،۰۰۰	۴۔ تنفیج
۶۷،۰۹،۰۰۰	۵۔ علی محکمے۔

۶۳'۸۷'۰۰۰	۶۔ بیرونی معاش
۵۱'۸۸'۰۰۰	۷۔ زراعت
۳۰'۲۵'۰۰۰	۸۔ مذہبی
۲۹'۸۴'۰۰۰	۹۔ پرواز
۲۹'۳۸'۰۰۰	۱۰۔ پولیس
۲۷'۴۰'۰۰۰	۱۱۔ بندرگاہیں اور ناخانی
۲۳'۹۰'۰۰۰	۱۲۔ جیلنی نے اور مجرم گاہیں
۲۳'۷۸'۰۰۰	۱۳۔ تعلیم
۲۳'۰۹'۰۰۰	۱۴۔ ہندستانی سٹور کا محکمہ
۲۱'۷۸'۰۰۰	۱۵۔ علاج
۲۰'۵۷'۰۰۰	۱۶۔ لاسکی نشر (براڈ کا سنگ)
۱۶'۳۱'۰۰۰	۱۷۔ متفرق
۱۳'۷۵'۰۰۰	۱۸۔ صحت عامہ
۹'۷۹'۰۰۰	۱۹۔ عدالت
۹'۱۹'۰۰۰	۲۰۔ روشنی گھر اور روشن کشتیاں
۸'۴۹'۰۰۰	۲۱۔ صنعت و حرفت
۸'۰۷'۰۰۰	۲۲۔ جانوروں کا علاج
۵۷'۰۰۰	۲۳۔ باہمی امداد

۱۰'۸۹'۷۱'۰۰۰

۱۹۳۰-۳۱ء سے مرکزی حکومت ہند کے مجموعی سالانہ اخراجات

یہ تھے :-

۱،۳۶،۲۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۰-۳۱ء
۱،۳۳،۳۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۱-۳۲ء
۱،۲۳،۹۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۲-۳۳ء
۱،۱۹،۳۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۳-۳۴ء
۱،۲۱،۶۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۴-۳۵ء
۱،۲۱،۰۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۵-۳۶ء
۱،۱۹،۶۲،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۶-۳۷ء
۱،۲۲،۵۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۷-۳۸ء
۱،۲۱،۶۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۸-۳۹ء
۱،۲۳،۹۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۹-۴۰ء ترمیمی اندازہ
۱،۳۱،۶۸،۰۰،۰۰۰	۱۹۴۰-۴۱ء بجٹ

ان اعداد سے واضح ہے کہ ہندستان کی مرکزی حکومت کے سالانہ اخراجات کا اوسط تقریباً ایک ارب ۲۵ کروڑ ہے۔

۱۔ تمام اعداد مرکزی حکومت کی شائع کی ہوئی کتابوں سے لئے گئے ہیں مثلاً ۱۹۳۳-۳۴ء سے ۱۹۳۶-۳۷ء

ملک کے اعداد Statistical Abstract کی ہادیں اشاعت (مطبوعہ دہلی ۱۹۳۹ء)

کے صفحہ ۲۸۹ اور ۲۹۰ سے ماخوذ ہیں۔ جدید برسوں کے اعداد ۱۹۳۰-۳۱ء کے جنرل بجٹ

سے لئے گئے ہیں۔

مرکزی حکومت ہند کے خالص اخراجات

مالیات اور شماریات کی کتابیں دیکھنے والوں اور بحث کا بغور مطالعہ کرنے والوں نے یہ ضرور نوٹ کیا ہوگا کہ جن محکموں پر یا جن مدوں پر خرچ ہوتا ہے ان میں سے اکثر سے کچھ نہ کچھ آمدنی بھی ہوتی ہے جس منطقی دلیل کے مطابق ہم نے ”خالص آمدنیاں“ بیان کی ہیں اسی طرح ہمیں خالص اخراجات بیان کر لے چاہیں۔ خرچ کرنے والے محکمے یا اخراجات جاتی محکمے (Spending Debts) جو کچھ آمدنی حاصل کرتے ہیں اسے متعلقہ محکمہ کے کل خرچ سے منہا کرنے کے بعد جو رقم خرچ ہوتی ہے وہی خالص خرچ ہے۔

اکثر محکموں کا کل خرچ اور خالص خرچ مختلف ہوتا ہے کیونکہ کل خرچ اور خالص خرچ کی رقمیں مختلف ہو سکتی اور عام طور پر ہوتی بھی ہیں۔ بعض محکمے جن پر بظاہر بہت خرچ ہوتا ہے خود بھی اتنا کماسیتے ہیں کہ ان کا خرچ اتنا اہم نہیں ہوتا اور دوسرے محکمے جن سے بظاہر بہت آمدنی ہوتی ہے دراصل اخراجات جاتی محکمے ہوتے ہیں یا آمدنی کے قریب قریب یا آمدنی کا تین چوتھائی خود ہی خرچ کر بیٹھتے ہیں اس لئے ان کی بہت آمدنی خرچ کی وجہ سے تھوڑی ہو جاتی ہے۔

کل خرچ اور خالص خرچ میں فرق معلوم کرنے کا خیال مجھے کئی بار ہوا تھا مگر اعداد کو یہ کجا کرنے اور تفریق کی جھنجھٹ سے پریشان ہو کر میں نے کبھی کوشش نہیں کی کہ خالص آمدنی اور خالص اخراجات کے گوشوارے یا جدولیں تیار کر دوں، اس مرتبہ جہاں اور بھی جدولیں تیار کی ہیں میں نے یہ کام بھی انجام دیدیا ہے جہاں تک مجھ سے بن پڑا بار بار حساب کر کے صحت کی امکانی کوشش کی گئی مگر تنہا اتنے مختلف حساب کرنے میں سہو آ غلطیاں ہوئی ہونگی۔ اگرچہ توقع نہیں کہ ان کی اہمیت زیادہ ہوتا ہم اگر کوئی صاحب ازراہ نوازش ان غلطیوں پر متوجہ کریں گے تو باعث ممنونیت ہوگا۔

اس جدول میں مرکزی حکومت ہند کے جدید ترین بحث (باب ۳۱-۱۹۳۰ء) سے

۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد لئے گئے ہیں۔ ۱۹۳۹-۴۰ء کے اعداد ترمیمی بجٹ کے اعداد ہیں اور ۱۹۳۹-۴۰ء کے محض متوقع اعداد ہیں۔ لہذا ۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد کے مطابق حساب کیا گیا اور جدول کی ترتیب اخراجات کی رقمی اہمیت کے مطابق کی گئی ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ء میں مرکزی حکومت ہند کے خالص اخراجات

۱۔ فوج (خافقی خدمتیں)	۲۶،۱۸،۰۰،۰۰۰
۲۔ سود	۱۳،۳۸،۵۴،۰۰۰
۳۔ صوبائی حکومتوں کو امداد	۳،۰۴،۷۲،۰۰۰
۴۔ پٹرولیا، آؤنس اور پنشن	۲،۷۳،۴۹،۰۰۰
۵۔ سیول کام	۲،۰۱۹،۴۹،۰۰۰
۶۔ قبیلانی علاقے	۱،۷۹،۲۱،۰۰۰
۷۔ عام تنظیم	۱،۸۶،۵۷،۰۰۰
۸۔ تاج کے نمائندے کو ادائی	۱،۴۶،۷۰،۴۰۰
۹۔ تینج	۹۸،۸۹،۰۰۰
۱۰۔ علمی تحقیقی محکمے	۶۷،۰۹،۰۰۰
۱۱۔ خارجی بیرونی معاملے	۶۳،۸۷،۰۰۰
۱۲۔ زراعت	۴۷،۸۷،۰۰۰
۱۳۔ مذہب	۳۰،۲۵،۰۰۰
۱۴۔ چھائی اور سٹیشنری	۲۹،۷۹،۰۰۰
۱۵۔ پولیس	۲۸،۶۳،۰۰۰
۱۶۔ پرواز	۲۸،۳۶،۰۰۰

۲۱،۸۶،۰۰۰	۱۷۔ تعلیم
۲۱،۶۹،۰۰۰	۱۸۔ جیل خانے اور مجرم گاہیں
۱۸،۳۳،۰۰۰	۱۹۔ علاج
۱۳،۱۸،۰۰۰	۲۰۔ لاسکلی (براڈ کاسٹنگ)
۹،۸۰،۰۰۰	۲۱۔ آبپاشی کے کاموں میں لاگت
۹،۳۸،۰۰۰	۲۲۔ صحت عامہ
۸،۲۹،۰۰۰	۲۳۔ صنعت و حرفت
۷،۳۴،۰۰۰	۲۴۔ عدالت
۵،۵۰،۰۰۰	۲۵۔ بندرگاہیں اور ناؤڈانی
۳،۹۶،۰۰۰	۲۶۔ پٹہ خانوں اور تارگھروں میں لاگت
۲،۷۲،۰۰۰	۲۷۔ جنگل
۱،۹۹،۰۰۰	۲۸۔ ہندستانی سنور کا محکمہ
۱،۶۱،۰۰۰	۲۹۔ متفرق ادائیاں (صوبوں کو)
۵۷،۰۰۰	۳۰۔ باہمی امداد
۴۴،۰۰۰	۳۱۔ جانوروں کا علاج
۴۲،۰۰۰	۳۲۔ پشنوں کا عوض
۱۴،۰۰۰	۳۳۔ نمک کے کاموں میں لاگت
۱۴،۰۰۰	۳۴۔ قحط
۴،۰۰۰	۳۵۔ روشنی گھر اور روشن کشتیاں

۷۷،۹۸،۰۰۰

خالص خرچ کی میزان

خالص اخراجات کی جدول کا مقابلہ کل اخراجات کی جدول سے کر کے دیکھئے آپ چند باتیں ضرور نوٹ کریں گے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ ہندستان میں خرچ کی دو اہم ترین باتیں — غیر پیدا آور ہیں! فوج اور سود!

خالص اخراجات کی میزان تقریباً ۸ کروڑ ہوتی ہے جس میں سے ۶ کروڑ سے زیادہ فوج پر صرف ہوتا ہے گویا ہندستان اپنی حفاظت پر اپنی آمدنی کا ۵۵ فی صد صرف کرتا ہے!

دونوں جدولوں کا مقابلہ بغور کرنے سے بعض اور باتیں معلوم ہوتی ہیں مثلاً یہی کہ مرکزی حکومت — مذہب پر ۳۰ لاکھ صرف کرتی ہے اور تعلیم پر ۱۵ لاکھ! مسیویہ صدی میں تعلیم سے زیادہ مذہب کے نام سے خرچ کرنا اندھیر ہے اور جب ہم اس بات کا خیال کرتے ہیں کہ حکومت زیادہ تر ہندوؤں، مسلمانوں اور سکھوں سے آمدنی حاصل کرتی ہے مگر مذہب کے نام سے جو تیس لاکھ سالانہ صرف ہوتا ہے اس کا تقریباً تمام حصہ پادریوں کی تحزاہوں، گرجاؤں کی نگہداشت، عیسائیت کی تبلیغ پر صرف کر دیتی ہے تو ہمیں مذہبی اخراجات کی غیر منصفانہ نوعیت پر دس گونہ حیرت ہوتی ہے۔

مذہبی اخراجات کی تفصیل بھی آپ معلوم کرنا چاہتے ہیں؟ تاکہ آپ کو اور زیادہ یقین ہو جائے کہ مرکزی حکومت کے خرچ کردہ تیس لاکھ میں سے تقریباً تمام عیسائیوں کو مل رہا ہے! ایک سرکاری اشاعت ہی سے میں نے یہ تفصیل معلوم کی ہے

کلیساؤں انگلستان ۱۵۸۶۰۰۰

روم ۳۶۴۶۰۰۰

سکاٹ لینڈ ۲۶۰۲۶۰۰۰

پرتگال ۱۶۲۵۰۰۰

مختلف کلیساؤں کے مبلغوں کی تحزاہوں وغیرہ کی میرٹ ۲۳۶۲۲۰۰۰

گر جاؤں کی تعمیر ۳,۷۰,۰۰۰
 عیسائیوں کے قبرستانوں کی حفاظت ۱,۲۶,۰۰۰
 تعطیل پر انگلستان گئے ہوئے یا پنشن یافتہ پادریوں کا معاوضہ ۶,۵۰,۰۰۰
 ۲۵,۸۸,۰۰۰

بقیہ ۳ لاکھ ۱۲ ہزار کیونکر خرچ ہوئے اس کی تفصیل معلوم نہ ہو سکی؛ البتہ یہ ضرور معلوم ہوا کہ مذہبی نوعیت کے سرکاری اخراجات صرف ۳۰ لاکھ سالانہ نہیں ہوتے کیونکہ فوج اور ریلوے میں بھی مذہب کے نام سے اخراجات ہوتے ہیں ان کی مجموعی رقم ۶ لاکھ ہوتی ہے؛ عیسائیت کی مقدس تعلیم ہم مفت میں نہیں حاصل کر رہے ہیں۔ ایک تہائی کروڑ سے زیادہ تو صرف مرکزی حکومت کے باضابطہ اخراجات میں داخل ہے؛ اس کے علاوہ مختلف ناموں اور بہانوں سے نہ جانے کتنا سرکاری روپیہ صرف ہوتا ہے؛ مختلف صوبے اور دیسی ریاستیں مقامی حکومتیں اور سرکاری اقتدار سے حاصل کردہ چندوں سے جو کچھ لیا جاتا ہے اس کی میزان ایک کروڑ سالانہ سے کیا کم ہوتی ہوگی؟

چند دن قبل ۱۹۳۱-۳۲ء کا بجٹ بھی شائع ہوا ہے۔ اس میں ۱۹۳۸-۳۹ء سے موجودہ سال تک خالص آمدنی اور خالص اخراجات دیئے ہیں نیز مالی سال کی مختصر کیفیت یعنی بچت اور خسارہ کے اعداد بھی دیئے ہیں۔ یہ بہت سبق آموز اعداد ہیں اور ان سے موجودہ مالی حالت کا اندازہ ہوتا ہے۔

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات

خالص آمدنی	خالص اخراجات	بچت	زائد اخراجات
۱۹۳۸-۳۹ء	۸۷ کروڑ ۲۵ لاکھ	۸۷ کروڑ ۵۷ لاکھ	۳۲ - لاکھ

۱۹۳۸-۳۹ء کا بجٹ - دو ستر حصہ - عام بجٹ صفحہ ۹۵ (مطبوعہ گورنمنٹ پریس نئی دہلی ۱۹۳۷ء)

۳۰-۱۹۲۹ء	۹۱ کروڑ ۲۰ لاکھ	۹۰ کروڑ ۹۳ لاکھ	۲۷ لاکھ	+
۳۱-۱۹۳۰ء	۸۰ " ۱۳ " ۹۱ " ۷۲ "		۱۱ کروڑ ۵۸ لاکھ	
۳۲-۱۹۳۱ء	۷۷ " ۲۹ " ۸۹ " ۰۳ "		" ۷۵ " ۱۱	
۳۳-۱۹۳۲ء	۸۲ " ۸۳ " ۸۱ " ۲۹ "	اکروڑ ۵۵ لاکھ		
۳۴-۱۹۳۳ء	۷۵ " ۴۳ " ۷۴ " ۸۰ "	۶۳ "		
۳۵-۱۹۳۴ء	۸۰ " ۷۵ " ۸۰ " ۳۹ "	۳۶ "		
۳۶-۱۹۳۵ء	۷۸ " ۲۹ " ۷۸ " ۲۹ "	بالکل برابر		
۳۷-۱۹۳۶ء	۷۵ " ۷۱ " ۷۷ " ۵۰ "	اکروڑ ۷۹ لاکھ		
۳۸-۱۹۳۷ء	۸۱ " ۲۹ " ۸۱ " ۱۹ "	بالکل برابر		
۳۹-۱۹۳۸ء	۷۸ " ۴۹ " ۱۳ " ۷۹ "	۶۴ "		
۴۰-۱۹۳۹ء	۸۸ " ۸۳ " ۸۸ " ۸۳ "	بالکل برابر		
۴۱-۱۹۴۰ء	۲۳ " ۱۰۵ " ۶۵ "	۸ کروڑ ۴۳ لاکھ		
۴۲-۱۹۴۱ء	۷۸ " ۱۰۵ " ۱۱۹ " ۶۳ "	۱۳ " ۷۵ "		

۱۹۳۹ء کی پہلی ستمبر کو دوسری جنگ عظیم کا آغاز ہوا اور اسی کا لازمی اثر ہے کہ ہمارے سواڑے پر اخراجات کا بار پڑ رہا ہے۔ جدید ترین متوقع اخراجات متوقع آمدنی سے تقریباً ۸۷ کروڑ زیادہ ہوں گے!

مرکزی حکومت ہند کے فرائض اور اخراجات کا نوعیتی تجزیہ

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات کو سمجھنے کے لئے ان کا نوعیتی تجزیہ بھی بہت مفید ہو سکتا ہے چنانچہ میں نے حکومت ہند کے موجودہ قانون (۱۹۳۵ء) سے مرکزی حکومت کے فرائض کی تقسیم کی ہے اور ہر نوعیت کے ذیلی عنوان قائم کئے ہیں نیز ۱۹۳۹ء کے

حقیقی اعداد کے مطابق جدید ترین اخراجات دیئے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ اس کیفیت کا مطالعہ کرنے سے ہمیں نہ صرف موجودہ دستور کے مطابق مرکزی حکومت کے فرائض معلوم ہو جاتے ہیں بلکہ ان فرائض کی انجام دہی میں گورنمنٹ جو کچھ خرچ کرتی ہے اس کی مختصر کیفیت بھی معلوم ہو جاتی ہے۔

مرکزی حکومت ہند کے فرائض کو میں نے ۶ حصوں میں تقسیم کیا ہے۔
(۱) خالصت اور سیاست (۲) منیجمنٹ (۳) کاروباری محکمے (۴) علمی ادارے۔
(۵) تمدنی فرائض اور (۶) متفرق۔

ظاہر ہے کہ ہر نوعیت کے تحت جو ذیلی عنوان میں نے قائم کئے ہیں ان میں اختلاف رائے ممکن ہے۔ مثلاً تمدنی فرائض میں سے بعض کا شمار تنظیمی فرائض میں ہو سکتا ہے اور براڈ کاسٹنگ یعنی نشر گاہوں کا شمار کاروباری محکموں کی بجائے تمدنی فرائض میں بھی ممکن ہے۔ تمدنی تقسیم میں اختلاف رائے کی گنجائش بہت ہوتی ہے بہر حال توقع ہے کہ مرکزی حکومت ہند کے فرائض اور اخراجات کا نوعیتی تجزیہ موجودہ دستور اور اس کی بدولت پیدا ہونے والے اخراجات کا خاکہ پیش نظر ہو جائیگا۔ اس سلسلہ میں تمام اعداد ۱۹۷۱-۷۲ء کے حالیہ بجٹ سے حاصل کئے گئے ہیں۔

خلاصہ اور سیاست

صفحہ	۱۹۷۰-۷۱ میں کل خرچ	آمدنی	خالص خرچ
۳۷۵	(۱) دفاعی خدمتیں ۵۰،۲۶،۴۳،۰۰۰	۴۲،۵۲،۰۰۰	۴۹،۵۴،۹۱،۰۰۰
	(۲) فوج، ہوائی بیڑہ اور سمندری بیڑہ		
۲۵۸	(ب) سرحدی قبیلہ واری علاقے ۱۴،۸۸،۵۹،۰۰۰	x	۱۴،۸۸،۵۹،۰۰۰

۱۔ اسی رقم میں سے مجلس اتوام کو ۱۰ لاکھ دیئے گئے تھے! یہ معلوم ہی نہ تھا کہ مجلس اتوام ابھی زندہ ہے اور

(پ) بیرونی معاملے ۶۹'۵۶'... x ۶۹'۵۶'...

دست آج کے نمائندے کو ادائیگیاں ۱'۶۲'۷۲'... ۱۱'۷۷'... ۱۱'۷۷'... ۱۱'۷۷'...

تنظیم

ادارے مختلف تنظیمی ادارے اور محکمے ۱'۹۴'۰۵'...

[اسی رقم میں وائسرائے کی تنخواہ شامل ہے ۲'۵۰'...
وائسرائے کا سکریٹریٹ ۴'۰۶'...
وائسرائے کا سفر خرچ ۵'۶۶'...]

۹۷'۰۵'...

(ب) تنفیق

۲'۴۲'...

(پ) وفاقی عدالت

کاروباری اداے

درا ریلیس اخراجات سے زیادہ آمدنی ہے خصوصاً جنگ کی وجہ سے

(پ) پٹہ خانے اور تار گھر سے بھی مرکزی حکومت کو خالص نفع ہوتا ہے۔

(پ) ٹیلیفون کا سرشتہ بھی پٹہ خانے سے متعلق لہذا نفع بخش ہے۔

دست ۲۵'۵۱'... ۱۰'۴۷'... ۱۵'۴۴'...

(ٹ) پرواز ۳۵'۳۳'... ۱'۶۴'... ۳۳'۷۰'...

[بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۵] ہندوستان سے بھی اسے ۱۰ لاکھ ساڑھے ملے ہیں۔

لے سیاسی محکمے اور دیسی ریاستوں میں گورنر جنرل کے نمائندوں کے اخراجات اسی میں شامل ہیں

علمی اور تعلیمی ادارے

- (۱) موسم کے متعلق باخبر رکھنے والا سررشتہ (موسمیاتی محکمہ) ۱۹،۶۴،۰۰۰
 - (۲) ہندستان کی چائش ۱۸،۹۱،۰۰۰
 - (۳) ہندستان کی ارضیاتی تفتیش (سرورے) ۳۴،۹۶،۰۰۰
 - (۴) " " حیوانیاتی تفتیش ۱،۶۵،۰۰۰
 - (۵) " " نباتاتی " ۵۱،۰۰۰
 - (۶) انجمنوں اور اداروں کی امداد اور عطیے ۲،۶۴،۰۰۰
 - (۷) تعلیم (نہارس یونیورسٹی اور علیگڑھ یونیورسٹی) ۲۴،۶۵،۰۰۰ (خالص خرچ)
- کو سالانہ چندہ اسی گنجائش سے عطا کیا جاتا ہے
کیونکہ یہ دونوں یونیورسٹیاں مرکزی حکومت کے
تحت ہیں مسلم یونیورسٹی کو سالانہ ۳ لاکھ دیئے جاتے ہیں

تمدنی فرائض

- (۱) قدیم یادگاروں کی حفاظت (آثار قدیمہ) ۱۰،۶۵،۰۰۰
- (ب) فوجی عجائب خانہ اور دوسرے مرکزی حکومت کے عجائب خانے ۲۴،۰۰۰
- (پ) روشنی گھر اور روشن کشتیاں ۵،۰۰۰

متفرق

- (۱) عیسائی پادریوں کی تنخواہیں اور پنشن اور گرجاؤں کی تعمیر ۳۰،۶۲،۰۰۰
- اسی میں تقریباً ۱۱ لاکھ کی وہ رقم شامل ہے جو عیسائیوں کے

قبرستانوں پر مرکزی حکومت ہند کی فیاضی، دریا دلی
انصاف اور مساوات کی وجہ سے خراب ہوتا ہے۔

مرکزی حکومت کے اخراجات کا نوعیتی تجزیہ مکمل نہیں ہے اور نہ جزوی تفصیل دی جاسکتی
ہے پھر بھی اس تجزیہ سے مرکزی حکومت کے فرائض کا علم تھوڑا بہت ہو جاتا ہے۔ بنارس
کی ہندو یونیورسٹی اور علیگڑھ کی مسلم یونیورسٹی، رانچی کا ذہنی شفا خانہ، امپریل لائبریری کلکتہ
(شاہی کتب خانہ) فوجی عجائب گھر، قدیم تاریخی یادگاروں کی کھوج اور ان کی حفاظت،
یوہینوں کے قبرستانوں کی نگرانی اور حفاظت ان فرائض میں داخل ہیں جن کا ذکر ۱۹۳۵ء
کے قانون ہند میں بطور خاص کیا گیا ہے اور انھیں مرکزی حکومت ہند کی ذمہ داریوں میں
شامل کیا گیا ہے۔

صوبائی حکومتوں کے اخراجات

ہمیں معلوم ہے کہ ہندستان میں گیارہ صوبے ہیں اور قانون حکومت ہند کے تحت
صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی اور خرچ کی مدیں تھریں۔ آمدنی کے باب میں ہم نے ۱۹۳۷ء
کے اعداد و شمار دیئے تھے مگر حال ہی میں ۱۹۳۹-۴۰ء کے بھی حقیقی اعداد و شمار ہو گئے ہیں۔
اس لئے ہم ایک مشترکہ جدول میں آمدنی اور اخراجات کے جدید ترین اعداد و پیش کرتے ہیں۔
ترتیب میں رتبی اہمیتوں کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں صوبوں کی آمدنی اور اخراجات

صوبے کا نام	آمدنی	اخراجات	زائد آمدنی	زائد اخراجات
مدرا اس	۱۶،۶۵،۹۰،۰۰۰	۱۶،۳۶،۳۹،۰۰۰	۲۸،۵۱،۰۰۰	۲۸،۵۱،۰۰۰
			بچت	خسارہ
			+	-

۱۳۴،۳۱،۶۷۰...	۱۳۴،۷۱،۳۳۰...	۹۰،۲۳۰...	بنگال
۱۳۴،۵۲،۰۸۰...	۱۳۴،۲۲،۵۲۰...	۷۵،۶۰۰...	متوسط صوبے گرو اور اودھ
۱۳۴،۱۲،۳۳۰...	۱۳۴،۸۳،۳۷۰...	۳۰،۹۵۰...	بجلی
۱۳۴،۱۱،۰۹۰...	۱۱،۶۵،۶۰۰...	۱۵،۲۹۰...	پنجاب
۵،۴۷،۶۰۰...	۵،۳۵،۷۹۰...	۱۱،۸۱۰...	بہار
۵،۰۸،۵۰۰...	۴،۷۵،۶۰۰...	۳۲،۹۰۰...	متوسط صوبے
۴،۲۸،۸۷۰...	۴،۰۵،۰۸۰...	۲۳،۷۹۰...	سندھ
۲،۹۳،۳۳۰...	۲،۹۲،۳۳۰...	۱،۰۰۰...	آسام
۱،۸۷،۸۸۰...	۱،۸۲،۰۵۰...	۳،۸۳۰...	اڑیسہ
۱،۸۲،۶۱۰...	۱،۸۷،۱۱۰...	۴،۵۰۰...	سرحدی صوبے

تمام صوبوں کی آمدنی ۱،۲۳،۷۶،۶۸۰ تا ۱،۲۳،۷۶،۶۸۰ تمام صوبوں کی آمدنی ۸۹،۱۱،۱۱۰

صوبائی حکومتوں کی آمدنی اور اخراجات کی تفصیل

صوبائی حکومتوں کے موازنوں کا تجزیہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ صوبائی ذرائع آمدنی (اہمیت کے لحاظ سے) مالگزاری، آبکاری، شہب اور آبپاشی ہیں ان کے مقابلہ میں جنگل آمدنی محصول اور جبریشن کم اہمیت رکھتے ہیں صوبائی حکومتوں کے اخراجات کی اہم ترین مدیں عام منظم، تعلیم، پولیس، آبپاشی، تعمیرات اور نشن ہیں۔ ان کے علاوہ علاج، معالجہ، صحت عامہ، عدالت، صنعت و حرفت، جیل خانے، زراعت، قحط جانوروں کا علاج، چھائی اور ایٹیشنری کم اہم مدیں ہیں۔

چند ہفتے قبل تمام صوبوں کے جدید ترین حقیقی اعداد حاصل ہوئے ہیں۔ یہ اعداد ۱۹۳۹-۴۰ء

سے متعلق ہیں، آمدنی کے باب میں ہم نے ہر صوبے کی مجموعی آمدنی لکھ دی تھی وہ بھی ۱۹۳۶-۳۷ء سے متعلق تھی چونکہ ابھی حال میں دو سال بعد کے اعداد حاصل ہوئے ہیں لہذا ہم بغض اہم صوبوں کے ذرائع آمدنی اور خرچ کی مدیں تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں مدارس کی صوبائی آمدنی اور اخراجات

حقیقی اخراجات (۱۹۳۹-۴۰ء)

حقیقی آمدنی (۱۹۳۹-۴۰ء)

۲،۴۵،۲۶،۳۳۵	عام منظم	۵،۱۶،۸۶،۹۶۳	الگڈاری
۲،۴۶،۳۵،۹۶۹	تعلیم	۳،۳۶،۰۲،۴۴۳	آبکاری
۱،۴۳،۲۵،۴۲۶	پولیس	۱،۴۸،۴۹،۴۴۶	آبپاشی
۱،۴۶،۴۵،۹۹۳	آبپاشی	۱،۴۴،۲۵،۹۲۵	سٹمپ
۱،۴۲،۴۶،۲۰۳	سیول کام (تعمیرات)	۸۰،۵۰،۴۶۶	موٹر سوارئی قانون کی بدولت آمدنی
۱،۴۱،۴۲،۸۲۳	بڑھاپا آڈونس اور پنشن	۴۹،۲۸،۰۰۳	متفرق محصول
۹۴،۵۲،۹۲۱	علاج معالجہ	۴۴،۸۳،۲۶۰	جنگل
۸۸،۴۳،۹۴۸	عدالتیں	۴۱،۸۵،۰۰۰	آمدنی محصول
	موٹر سوارئی قانون کے	۳۲،۹۵،۹۶۱	رجسٹریشن
۴۴،۸۴،۲۴۳	تحت آمدنی حاصل کرنیوالے	۳۰،۹۵،۸۴۱	سیول کام
	جنگل کی آمدنی حاصل	۲۳،۳۵،۱۰۰	سود
۳۸،۴۱،۲۰۶	کرنے کا خرچ	۲۱،۶۲،۶۱۵	صنعت و حرفت
۳۰،۲۸،۴۶۲	آبکاری	۱۴،۶۴،۶۵۰	عدالت
۲،۴۶،۴۲،۸۴۶	رجسٹریشن	۱۴،۳۴،۴۶۱	متفرق
۲،۴۶،۴۲،۸۴۶	صحت عامہ	۱۲،۹۸،۵۱۴	بجلی

۲۵ '۹۹ '۶۸۰	صنعت و حرفت	۱۰ '۰۸ '۸۳۵	علاج معالجہ
۲۳ '۷۵ '۵۶۳	جیلانی اور مجرم گاہیں	۹ '۲۸ '۳۸۵	تعلیم
۲۳ '۷۸ '۹۳۴	اگر ذاری کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۸ '۱۰ '۲۶۶	پولیس
		۷ '۷۵ '۳۶۳	شہر قحکے
۲۳ '۶۳ '۹۴۶	بجلی	۶ '۳۳ '۳۷۵	جیل خانے اور مجرم گاہیں
۲۲ '۰۷ '۴۲۵	چھپائی اور اشٹری	۴ '۲۵ '۹۱۲	چھپائی اور اشٹری
۲۱ '۲۰ '۶۲۳	شہر قحکے	۳ '۸۸ '۸۵۵	باہمی امداد
۱۹ '۸۰ '۷۶۸	زراعت	۳ '۱۹ '۴۰۹	زراعت
۱۷ '۶۴ '۶۳۵	قحط	۲ '۷۲ '۱۷۵	بڑھاپا آؤٹس
۱۴ '۲۵ '۱۹۲	باہمی امداد	۲ '۵۹ '۸۷۲	صحت
۱۳ '۳۰ '۲۱۱	جانوروں کا علاج	۱ '۱۳ '۵۹۹	جانوروں کا علاج
۹ '۰۹ '۱۱۰	شہر قحکے	۲۶ '۷۷ '۶۷۶	مرکزی اور ریونیو بانی حکومتوں
	کرنے کا خرچ		کے درمیان مختلف جاباں
۵ '۴۲ '۹۵۱	شہر قحکے		کے ضمن میں وصول
۳ '۷۹ '۳۳۳	شہر قحکے		
	کرنے کا خرچ		
۱۱ '۳۹ '۳۰۹	آبپاشی کے کام میں تعمیر		
۷ '۷۵ '۸۰۳	علمی محکمے		
۱۶ '۷۹ '۴۰۳	زائد سود و منہا طلب	۱۶ '۷۵ '۹۰ '۲۶۲	کل آمدنی
۳۸ '۷۵ '۷۶۶	کل خرچ		
۱۶ '۳۷ '۳۸ '۹۳۸			

۱۹۳۹-۴۰ء میں صوبہ متحدہ کی آمدنی اور اخراجات

آمدنی	خرچ
ماگزارى	۵,۸۷,۹۶,۰۵۱
آبپاشى	۱,۹۵,۷۲,۱۹۱
شہ	۱,۳۰,۱۰,۳۰۲
آبكارى	۱,۱۵,۷۱,۳۱۷
جنگل	۵۲,۶۵,۲۶۶
متفرق محصول	۵۰,۹۰,۹۵۷
آمدنی	۴۱,۸۵,۰۰۰
مرکزی حکومت سے امداد	۲۵,۰۰,۰۰۰
زراعت	۲۲,۱۱,۲۶۲
سیول کام (تعمیر)	۱۷,۹۵,۵۵۰
تعلیم	۱۳,۱۰,۰۱۸
سود	۱۳,۱۷,۲۶۶
مونسواری قانون کی بدولت آمدنی	۱۲,۱۶,۱۶۱
عدالت	۱۳,۱۷,۸۹۳
پولیس	۹,۲۲,۷۹۱
متفرق	۹,۲۰,۵۸۲
رجسٹریشن	۸,۹۷,۷۶۰
تعلیم	۲,۱۲,۲۵۸
پولیس	۱,۷۵,۲۸۱
عام تنظیم	۱,۴۲,۸۶,۸۵۵
آبپاشى	۱,۱۵,۰۸,۹۳۵
بڑا پالاؤنس اور پنشن	۱,۱۰,۲۹,۶۳۰
ماگزارى حاصل کرنیکا فوج	۹۸,۰۲,۷۹۵
عدالت	۷۰,۵۷,۶۸۰
زراعت	۶۷,۹۱,۷۱۷
تعمیر	۶۷,۶۵,۰۷۳
سود	۶۶,۷۷,۶۰۷
علاج معالجہ	۳۷,۲۳,۱۱۵
جیل خانے اور مجرم گاہیں	۳۵,۲۵,۵۵۶
جنگلوں سے آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۲۹,۷۲,۰۶۸
صحت عامہ	۲۳,۷۳,۹۰۷
صنعت و حرفت	۲۲,۱۸,۴۲۶
چھپائی اور پیشہ نری	۱۶,۹۳,۱۲۳
مونسواری قانون کے تحت آمدنی حاصل کرنیکا فوج	۱۱,۵۶,۶۵۳

۱۱	آبکاری کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۸	چھپائی اور اینٹیں
		۵	صنعت و حقیقت
۸	متفرق	۵	بیل خانے اور مجرم گاہیں
۶	باہمی امداد	۳	علاج معالجہ
۵	جانوروں کا علاج	۳	صحت عامہ
	رجسٹریشن کی آمدنی	۱	باہمی امداد
۳	حاصل کرنیکا خرچ	۱	متفرق محکمے
	شمب کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۱	بڑھا پا آؤنس میں امداد
۲	دوسرے محصول حاصل کرنے کا خرچ	۱	جانوروں کا علاج
		۲۰	مرکزی اور صوبائی حساب
۸۲	متفرق محکمے	۹	تختہ فندیس منتقلی
۷۹	علمی محکمے		
۲۸	پرداز		
۱۰	قسط		

Refund ۱۳/۲۲/۵۲

آبپاشی کے خزانوں میں وصول ۱۲/۲۲/۵۲

۱۳/۲۲/۵۲

مدارس اور صوبہ متحدہ اگر وہ داودہ کے موازنوں کا مطالعہ کر کے سب سے ہم دیکھتے ہیں کہ صوبائی آمدنی کے اہم ترین ذریعے مالگزار، آبکاری، آبپاشی، شمش، جنگل وغیرہ ہیں اور اخراجات کی اہم ترین مدین عام تنظیم، تعلیم، پولیس، تعمیرات، پنشن، عدالتیں ہیں

۱۹۳۵ء میں نیا قانون حکومت ہند منظور ہوا جس کا نفاذ اپریل ۱۹۳۵ء سے کیا گیا، اسی تاریخ سے برما ہندستان سے علیحدہ کر دیا گیا۔ ۱۹۳۵ء سے قبل کے اعداد و شمار میں عمومی برما کے اعداد و شمار بھی شامل ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہندستان کے تمام صوبوں کے اخراجات کی اس جدول میں ۱۹۳۶-۳۷ء تک برما کے اخراجات شامل ہیں۔ ۱۹۳۶-۳۷ء سے برما کے اخراجات شامل نہیں ہیں۔

گزشتہ برسوں میں ہندستان کے تمام صوبوں کے اخراجات یہ تھے۔

۷۶ ' ۰۹ ' ۲۸ ' ۰۰۰

۱۹۲۳-۲۴

۷۸ ' ۴۰ ' ۶۹ ' ۰۰۰

۱۹۲۳-۲۵

۸۵ ' ۸۹ ' ۵۲ ' ۰۰۰

۱۹۲۵-۲۶

۹۰ ' ۱۷ ' ۲۲ ' ۰۰۰

۱۹۲۶-۲۷

۹۱ ' ۵۰ ' ۴۲ ' ۰۰۰

۱۹۲۷-۲۸

۹۳ ' ۹۱ ' ۳۸ ' ۰۰۰

۱۹۲۸-۲۹

۱۹۲۹-۳۰

۹۳ ' ۴۰ ' ۰۰ ' ۰۰۰

۱۹۳۰-۳۱

۸۶ ' ۴۰ ' ۰۰ ' ۰۰۰

۱۹۳۱-۳۲

۸۵ ' ۷۰ ' ۰۰ ' ۰۰۰

۱۹۳۲-۳۳

۸۵ ' ۸۹ ' ۸۴ ' ۰۰۰

۱۹۳۳-۳۴

۸۵ ' ۳۷ ' ۳۱ ' ۰۰۰

۱۹۳۴-۳۵

۸۸ ' ۶۹ ' ۴۳ ' ۰۰۰

۱۹۳۵-۳۶

۹۱ ' ۵۵ ' ۰۶ ' ۰۰۰

۱۹۳۶-۳۷

۸۳ '۲۰'۰۰'۰۰۰

۶۹۳۶-۳۸

۸۶ '۵۶'۸۳'۰۰۰

۶۹۳۸-۳۹

۹۱ '۲۳'۷۶'۰۰۰

۶۹۳۹-۴۰

بعض دیسی ریاستوں کے اخراجات

حید آباد

مالی نقطہ نظر سے ہندستان کی بعض دیسی ریاستیں ہیں جن کی اہمیت برطانوی ہند کے بعض صوبوں سے زیادہ ہے۔ اکثر ترقی پذیر دیسی ریاستوں میں آمدنی کے ذرائع اور اخراجات کی مدیں وہی ہیں جو برطانوی ہندستان کے تمام صوبوں میں ہیں اخراجات میں والئی ریاست اور شاہی خاندان کے مصارف فنی مد ہے۔ بطور مثال ہم بعض دیسی ریاستوں کے اخراجات کی تفصیل پیش کرتے ہیں۔ تمام اعداد متعلقہ ریاستوں کی سرکاری اشاعتوں سے حاصل کئے گئے ہیں صرف ترتیب بدل دی گئی ہے۔ اور رقمی اہمیت کے مطابق جدول مرتب کی گئی ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ء (۱۳۵۷ھ میں) حید آباد ریاست کے اخراجات

۹۳ '۹۴'۶۹۰

تعلیم

۸۹ '۲۳'۹۲۱

فوج

۷۷ '۳۶'۸۰۴

تعمیر اور راستے

۷۲ '۶۰'۱۰۴

مالگزاری حاصل کرنے کا خرچ

۶۴،۷۲،۵۲۰	پولیس
۵۰،۰۰،۰۰۰	اعلیٰ حضرت کی خدمت میں نذرانہ
۴۸،۴۵،۸۶۰	سود
۴۶،۹۴،۸۸۱	عام انتظام
۳۶،۷۴،۳۸۲	آبکاری، گانجہ اور آفیون کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۳۰،۷۸،۵۷۴	علاج معالجہ
۲۸،۰۵،۰۳۰	میونسپالٹی اور صحت عامہ
۲۴،۶۶،۵۷۸	عدالتیں
۲۲،۳۵،۹۹۹	کرد و گیری کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۲۰،۳۴،۰۰۰	قرض کی ادائیگی
۱۹،۵۴،۰۵۸	شاہی خاندان کے ارکان، شاہی سفر خرچ وغیرہ
۱۸،۵۸،۱۸۶	سیاسی اخراجات
۱۵،۴۷،۴۹۴	پٹہ خانہ (ڈاک گھر)
۱۵،۰۰،۰۰۰	قحط بیمہ
۱۴،۶۴،۵۵۹	آبپاشی
۱۴،۱۰،۸۱۹	مذہبی اخراجات
۱۴،۰۱،۴۳۳	منصب
۱۱،۸۳،۸۲۱	متفرق اور ذیلی محکمے
۱۰،۱۴،۶۴۸	جنگل
۸،۷۵،۷۲۹	جیل خانے
۷،۶۷،۴۲۱	زراعت

۷۳۰، ۲۵، ۷	پٹرول محصول اور سواری محصول
۲۳۰، ۲۸، ۵	جانوروں کا علاج
۸۹۰، ۶۶، ۴	باہمی امداد
۹۷۷، ۴۵، ۴	متفرق خرچ
۷۱۴، ۹۱، ۳	صنعت و حرفت
۲۰۱، ۲۱، ۳	سکہ سازی، کاغذی زر اور تبادلو
۱۲۲، ۹۴، ۱	رجسٹریشن کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۰۳۲، ۸۰، ۱	اسٹامپ " " "
۴۶۵، ۴۵، ۱	ریلیں
۹۶۹، ۵۰	کانوں کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۳۴۳، ۴۲	چھپائی
۱۵۲، ۲۵	بجلی
۱۷۳، ۲۳	جنگی امداد
۹۰۴، ۵	جان کا بیمہ

 ۵۱۸، ۵۸، ۸

 ۱۱۴، ۴۴، ۱۴

 ۹۴۰، ۶۳، ۷

تھوٹ

مقتلیان (صنعتی محفوظ اور شکر فند)

 ۵۷۲، ۶۶، ۱۳، ۹ حالی (عثمانیہ سک)

 ۰۳۴، ۱۴، ۸۳، ۷ کلدار (برطانوی سک)

کل میزان

حیدر آباد کا روپیہ برطانوی ہند کے روپیہ سے قدر و قیمت میں کم ہوتا ہے اور

شرح تبادلہ بازار کے بعد سے مقرر ہوتی ہے مگر حکومت نے شرح تبادلہ کی انتہائی حد اور کمترین حد مقرر کر دی ہے اور اصولی اعتبار سے شرح مبادلہ (ماپنے کے) مقرر ہے یعنی برطانوی ہند کے ایک سو روپیہ (کلدار) ماپنے کے سادی ہوتے ہیں۔ اس شرح کے مطابق ۶ روپیہ کلدار ۷ روپیہ عالی کے مطابق ہوتے ہیں اور اسی حساب سے ۵۴۲، ۶۶، ۱۳، ۹ جید آبادی روپیہ ۳۴، ۱۳، ۴، ۸ روپیوں کے برابر ہیں۔

جس وقت میں نے آمدنی کا بیان مکمل کیا تھا اس وقت جدید ترین اعداد ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کے بجٹ سے حاصل کئے گئے تھے۔ اس کے بعد ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کا موازنہ بھی شائع ہو گیا ہے جس میں ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کے حقیقی اعداد دیئے گئے ہیں۔ مرکزی حکومت ہند کے متعلق جس طرح خالص آمدنی اور خالص اخراجات کی جدولیں تیار کی گئی ہیں اسی طرح میں نے جید آبادی مالیات کی حقیقت کو ظاہر کرنے کے لئے خالص آمدنی اور خالص اخراجات کی جدولیں تیار کی ہیں۔

دنیا کی اکثر حکومتیں قومی فائدے کے لئے ایسے تجارتی کاروبار کرتی ہیں جس سے آمدنی اور حکومت کے اثر میں اضافہ ہو۔ مقصد چاہے آمدنی حاصل کرنا ہو یا آمدنی کے ساتھ ملکی تنظیم اور خوش انتظامی میں حصہ لینا، تجارتی نوعیت کے سرکاری محکموں کے لئے لازمی ہونا چاہیے کہ ان کی بدولت سرکاری اخراجات پر بار نہ پڑے کم سے کم انہیں خود فیصل ہونا چاہیے مگر جید آبادی کے بعض تجارتی نوعیت کے سرکاری محکمے سہارا بننے کی بجائے بار بنے ہوئے ہیں۔ ان محکموں میں پٹہ خانہ اور آبپاشی کا سرپرستہ ہے۔

۱۹۳۵ء کے بجٹ سے واضح ہے کہ ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) میں پٹہ خانہ (ڈاک گھر) سے کل آمدنی ۱۳، ۶۲، ۱۳ ہوئی مگر خرچ ہوا ۱۵، ۲۹، ۱۵ اس طرح پٹہ خانے کی بدولت ۶، ۶، ۱۳ کا خالص خرچ ہوا۔ مرکزی حکومت ہند کے جدید ترین اعداد سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۹۳۵-۳۶ میں مرکزی حکومت کو پٹہ خانوں اور تار گھروں کی وجہ سے ۱، ۶۲، ۵۳

کی خالص آمدنی ہوئی تھی۔ ظاہر ہے کہ کل ہندوستان سے جو خالص آمدنی ہو سکتی ہے وہ ایک حصہ ملک سے کبھی نہیں ہو سکیگی مگر نوعیت اور مالی نتیجہ دونوں کا یکساں ہونا چاہیئے۔ یعنی یہ کہ وہ نفع بخش کم سے کم خود کفیل ہو۔ متحدہ امریکی ریاستوں اور انگلستان کی ریلیں اور بینک پٹہ خانے اور تارگھر ٹیلیفون اور ریڈیو نشریات سب خانگی ملکیت ہیں اور خانگی کاروبار نفع کی خاطر کیا جاتا ہے۔

پٹہ خانے کی طرح آبپاشی بھی حیدرآبادی ایالت پر بارگراں ہے۔ برطانوی صوبوں کے جدید ترین اعداد سے پتہ چلتا ہے کہ آبپاشی کی وجہ سے وہاں اچھی خاصی آمدنی ہوتی ہے مثلاً محکمہ آبپاشی کا کل خرچ اور آبپاشی کے کاموں میں کارفرما سرمایہ کا سود نکالنے کے بعد بھی متحدہ صوبوں کو نصف کروڑ سے زیادہ آمدنی ہوئی تھی۔ آپ کہیں گے کہ متحدہ صوبے بہت زرخیز ہیں وہاں نہروں کا جال بچھا ہوا، آبپاشی قدرتی سہولتوں کی وجہ سے زیادہ آسان ہے مگر جب ہم متوسط صوبوں میں آبپاشی کی مالی کیفیت معلوم کرتے ہیں تب بھی یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ متوسط صوبوں کو آبپاشی کی وجہ سے خالص آمدنی ہوئی تھی ۱۹۳۹ء میں اخراجات ... ۶،۰۳،۰۰۰ ہوئے تھے مگر آمدنی ... ۲۵،۰۰۰ ہوئی تھی گویا ... ۲۲،۰۰۰ کا نفع ہی ہوا۔ ہم مزید تفصیل میں جانا نہیں چاہتے اور تبصرہ کئے بغیر جدید ترین بحث سے جدید ترین حقیقی اعداد کے مطابق ۱۹۳۹-۴۰ کے خالص اخراجات اور خالص آمدنی کے اعداد پیش کرتے ہیں۔ سابقہ جدولوں کی تیاری میں جس طرح احتیاط برتی گئی تھی اسی طرح اس جدول کے تیار کرنے میں امکانی احتیاط کی گئی ہے تاہم قطعی صحت کا وعدہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۹۳۹-۴۰ (۱۹۳۹ء) کے حقیقی اعداد کے مطابق حیدرآباد ریاست

خالص آمدنی اور خالص اخراجات

ٹانگزاری ۲،۳۸،۳۵۰... فوج اور جنگ ۱،۳۶،۹۱۰...
لے فوج کا خرچ ۸۶،۵۹،۰۰۰ تھا اور موجودہ جنگ عظیم کے سلسلے میں ۲۸،۵۲،۰۰۰ کا پیشکش

۱,۰۶,۹۳,۰۰۰	تعلیم	۱,۵۰,۸۵,۰۰۰	آبکاری، گانچہ اور انیمون
۶,۲,۹۷,۰۰۰	کارٹیں اور سڑکیں	۱,۰۴,۴۸,۰۰۰	ریلین
۶,۵,۳۳,۰۰۰	پولیس	۱,۰۳,۹۳,۰۰۰	کروڑ گیری
۶,۲,۵۳,۰۰۰	شاہی خاندان اور نذرانہ	۲,۷,۲۲,۰۰۰	برار
۴,۷,۵۱,۰۰۰	عام تنظیم	۲,۳,۶۷,۰۰۰	منٹ کاغذی سکر اور تبادلہ
۳,۱,۷۲,۰۰۰	علاج معالجہ (طبی اخراجات)	۱۶,۶۳,۰۰۰	اشامپ
۲,۵,۴۳,۰۰۰	عدالتیں	۱۱,۵۹,۰۰۰	دیا سلائی جنگی
۲,۳,۷۸,۰۰۰	بلدیہ اور صحت عامہ	۴,۷,۵۱,۰۰۰	کانیں
۲,۲,۴۲,۰۰۰	قرض (اصل کی ادائیگی)	۳,۶۴,۰۰۰	شکر جنگی
۲,۰,۵۸,۰۰۰	آبپاشی	۳,۵۳,۰۰۰	جنگل
۱,۷,۶۳,۰۰۰	قرض (خالص سودی ادائیگی)	۲,۰,۳۰,۰۰۰	جہلی
۱,۵,۳۹,۰۰۰	سیاسی اخراجات	۱,۰۳,۰۰۰	سگریٹ جنگی
۱,۵,۰۰,۰۰۰	تخط بیمہ	۸۷,۰۰۰	رجسٹریشن
۱,۴,۳۷,۰۰۰	منصب		
۱,۴,۰۸,۰۰۰	مذہب	۷,۳۰,۴۴,۰۰۰	میزان
۱,۳,۷۸,۰۰۰	متفرق اور چھوٹے محکمے		
۸,۹۳,۰۰۰	زراعت		
۶,۴۵,۰۰۰	جیل		
۵,۶۳,۰۰۰	جانوروں کا علاج		

بلدہ ریٹ مندر (۶۹) منٹ ۱۹۰۰ میں دی گئی تھانہ فوج اور جنگ کے مجموعی اخراجات ... ۱,۳۶,۹۱,۰۰۰ (سوا کرور سے زیادہ)

۳،۵۵،۰۰۰	باہمی امداد		
۳،۰۰،۰۰۰	منقبتیں		
۱،۶۶،۰۰۰	طباعت		
۱،۶۶،۰۰۰	پٹہ خانہ		
۲۵،۰۰۰	متفرق		
۹،۰۰۰	زندگی کا بیمہ		
۷،۳۸،۱۱،۰۰۰	خالص اخراجات	۷،۳۰،۶۲،۰۰۰	خالص آمدنی

جودھپوری مالیات

جودھپور ریاست کی آمدنی کا بیان گذشتہ باب میں ہو چکا ہے جس سے ظاہر ہوا تھا کہ ۱۹۳۹-۴۰ء میں ریاست کی آمدنی پونے دو کروڑ تھی اور زیادہ تر ریلوں، کروڑ گیری، آبکاری، نمک، سود، مالگاری پر مشتمل تھی۔ ۱۹۳۹-۴۰ء میں ریاست جودھپور میں خرچ کی اہم ترین دین تھیں:-

۸۴،۲۳،۰۰۰	متفرقات
۱۴،۷۴،۰۰۰	ہمارا جہاد کی خدمت میں نذرانہ
۱۳،۳۹،۰۰۰	فوج
۱۰،۶۰،۰۰۰	تعمیر
۹،۸۹،۰۰۰	تعلیم
۹،۸۳،۰۰۰	پولیس
۷،۸۹،۰۰۰	طبی امداد

بقیہ خرچ، آمدنی حاصل کرنیکے اخراجات، خراج ۵۲،۵۳،۰۰۰
 زراعت، صنعت، حرفت، جیل خانے، عام تنفیہ، وغیرہ۔ میزان ۲،۰۵،۱۰،۰۰۰

اس سال کے اخراجات آمدنی سے بقدر ۵۴،۰۰۰ ۲۹ زیادہ ہیں فی نفسہ یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ اس سال غیر معمولی طور پر خسارہ زیادہ ہوا ہو اور ریاستی مالیات کی یہ عام خصوصیت نہ ہو۔ ۱۹۳۷-۳۸ء اور ۱۹۳۸-۳۹ء میں جو دھپور کے موازنے فاضل موازنے تھے۔ مگر ۱۹۳۹-۴۰ء میں قحط سالی کی وجہ سے ۶۵،۰۰۰ صرف ہوئے۔ نیز جنگی امداد میں ۵،۰۰۰ ۳ خرچ ہوئے۔ تعجب ہوتا ہے کہ موازنے میں یہ تشریح صرف ضمنی طور پر کی گئی اور ان کا شمار ”متفرقات“ میں کیا گیا ہے۔ وجہ ہے کہ ۱۹۳۹-۴۰ء میں حقیقی اخراجات کی اہم ترین ”متفرقات“ ہے سچ پوچھئے تو ریاست جو دھپور ہی پر منحصر نہیں یوں بھی یہ اصطلاح ہندستانی موازنوں میں بہت مقبول ہے اور مختلف نوعیت اور وسعت کے معنی رکھتی ہے۔

ناظرین نے ملاحظہ کیا ہو گا کہ جو دھپور کے موازنہ میں خراج آمدنی کا ذریعہ بھی ہے۔ اور خرچ کی مدد بھی۔ یہ بظاہر متضاد باتیں ہیں مگر حقیقت میں یہ کوئی انوکھی بات نہیں، اور بھی ریاستیں ہیں جو خراج یتیمی اور یتیمی ہیں مثلاً بروڈا، اصل یہ ہے کہ راجپوتانے کی بعض دیسی ریاستیں جو دھپور کی باج گزار ہیں۔ ان باجگزار ریاستوں سے جو دھپور کو تقریباً ۱۰ لاکھ رہتا ہے اور وہ خود بھٹانوی حکومت ہند کو خراج ادا کرتا ہے جس کی رقم تقریباً ۶۰ ہزار ہے حکومت ہند کی آمدنی کے بیان میں یہ بتایا گیا ہے کہ مرکزی حکومت کو ہندستان کی دیسی ریاستوں سے تقریباً ۶۰ لاکھ وصول ہوتا ہے۔ مرکزی حکومت کسی نہ کسی طرح ہر ریاست سے کچھ نہ کچھ ہوتی ہے۔ جو دھپور کے موازنے کی ورق گردانی سے ایک اور بات معلوم ہوتی ہے جو ریاستی مالیات کی عام خصوصیت ہے۔ والئی ریاست کی خدمت میں ۴۱ لاکھ ۴۰ ہزار کا نذرانہ دینے کے بعد بھی ریاست کے مالیک کو ایسے بہت سے اخراجات کا بار اٹھانا پڑا جن کا تعلق کھلے طور پر والئی ریاست اور اس کے خاندان سے ہے۔ چنانچہ ۱۹۳۹-۴۰ء ہی میں یہ اخراجات ہوئے

۱۶۳۹۰۰۰

زمانی ڈیوڑھی

۷۰،۰۰۰	دربار کی اپیشل گاؤں
۱۲،۰۰۰	ہماراجہ بہادر کا سفر
۷،۸۶۰	ہماراجہ بہادر کی سالگرہ
۷،۹۶۳	درباری تفریحیں
۳،۱۱۹	ہماراجہ کمار کی سالگرہ

شہر جو دھپور کی میونسپالٹی کو سالانہ ڈھائی لاکھ امداد ملتی ہے۔ جو دھپور میں آوارہ کتوں کے لئے ایک گھر بنایا گیا ہے جس پر سالانہ چار پانچ ہزار روپیہ صرف ہوتا ہے؛ ۱۹۵۵ء (۱۹۵۵ء) کے حیدر آبادی سواڑے میں بتایا گیا ہے کہ عید الفصح کی تقریب میں بکروں کی تقیم پر ۲۹،۷۲۹ روپیہ صرف ہوئے۔ اسی بجٹ میں یہ بھی لکھا ہے کہ غریبوں کے موتوں کے لئے ۳۳۵،۱۷۵ صرف ہوئے؛ جنگلی جانوروں کو مارنے کے لئے ۱۱،۱۶۵ خرچ ہوئے اور بندروں کی غذا کے لئے ۲،۰۴۱ فراہم کئے گئے؛

ہندستان کے سرکاری موازنوں میں آخر وہ کونسی مدد ہے جو کہیں نہ کہیں موجود نہ ہو؟

میسور کے اخراجات

میسور کے اخراجات ۱۹۴۱-۴۲ء کے بجٹ سے حاصل کئے گئے ہیں اور ۱۹۳۹-۴۰ء

کے حقیقی اعداد ہیں:-

۷۴،۵۳،۲۰۷	سود اور اصل ادائی ذخیرہ
۵۳،۸۸،۲۶۳	تعلیم
۴۳،۵۶،۶۲۷	تعمیرات اور آبپاشی کے کام
۲۹،۲۱،۳۲۲	مالگزاری حاصل کرنے کا خرچ

۲۶ ۰۰ ۹۷۳	مہاراجہ بہادر کی خدمت میں پیشکش اور شاہی نانداران کے اخراجات
۲۵ ۴۱ ۸۶۹	پنشن اور بھتے
۲۰ ۴۵ ۹۲۱	پولیس
۱۹ ۱۱ ۰۰۰	برطانوی حکومت کو
۱۷ ۰۱ ۸۰۶	فوج
۱۶ ۰۱ ۹۰۸	بلبی اخراجات
۱۳ ۸۶ ۳۰۰	عام منقیم
۱۲ ۶۱ ۹۹۰	جنگل کی آمدنی حاصل کرنیکا پنچ
۱۱ ۸۷ ۲۹۸	عدالتیں
۱۰ ۰۲ ۲۸۰	مقامی خود حکومت
۹ ۰۲ ۲۷۲	متفرق
۴ ۸۸ ۵۰۵	زراعت
۳ ۸۳ ۸۸۶	آبکاری کی آمدنی حاصل کرنیکا پنچ
۳ ۸۳ ۲۸۵	جانوروں کا علاج
۳ ۲۶ ۲۰۲	چھپائی اور ایڈیشنری
۲ ۴۳ ۰۰۹	جیل خانے
۲ ۱۴ ۱۰۳	صحت عامہ
۲ ۱۳ ۳۹۷	کانوں کی وجہ سے پنچ
۱ ۹۲ ۲۴۷	صنعت و حرفت اور تجارت
۱ ۷۷ ۱۵۷	جسٹیشن کی آمدنی حاصل کرنیکا پنچ
۱ ۷۳ ۰۶۶	باغ

۱'۵۹'۸۸۴

۱'۶۳'۲۸۷

۱'۰۳'۸۶۰

۶۷'۴۹۸

۶۷'۲۳۸

باہمی امداد

ریشم کے کیڑوں کی پرورش

علمی اور ذیلی محکمے

آمدنی محصول حاصل کرنیکا خرچ

ٹمپ کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ

میزان ۴'۱۳'۹۷۰'۰۰۰

۱۹۳۹-۴۰ء میں میسوری ریاست کی کل آمدنی ۳۱۷'۹۸'۱۷۰ روپیہ تھی اس لحاظ سے اس سال کا موازنہ فاضل موازنہ تھا اور ۲۳'۰۱'۳ کی بچت ہوئی تھی۔ ۱۹۳۱-۳۲ء کے بجٹ میں ۲۴'۰۰۰'۰۰۰ روپیہ کی آمدنی اور ۲۷'۰۰۰'۰۰۰ روپیہ کے اخراجات کا اندازہ کیا گیا ہے اور ۳۰'۰۰۰'۰۰۰ روپیہ کی بچت کی توقع کی جاتی ہے۔

قومی تعمیری محکمے

اس مضمون کی ابتدا میں گلیڈسٹن کا جو قول دیا گیا ہے اس کے مطابق عمدہ مالیات کی پہچان یہ ہے کہ حکومت حاصل کردہ آمدنی کو کیونکر خرچ کرتی ہے؟ زیادہ سے زیادہ ٹیکس بھی حق پہنچانے ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا مصرف صحیح ہو۔ جدید زمانے میں مالیاتی پالیسی کو جانچنے کے لئے یہ معیار بھی منطبق کیا جاتا ہے کہ حاصل کردہ آمدنی کا کتنا حصہ ”قومی تعمیری محکموں“ پر صرف کیا جاتا ہے اور قومی تعمیر سے مراد وہ ادارے اور تحریکیں ہیں جن سے قوم کی مادی مرزہ الحالی اور عام خوشحالی میں اضافہ ہو۔

توپیں اور ہندو تین، دبابے اور مشین گن، بم برسانے والے ہوائی جہاز اور جہاز

غرق کرنے والی کشتیاں، پولیس اور جیل خانے، چاہے کیسے ہی ضروری ہوں یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ ان سے مرزہ الحالی میں اضافہ نہیں ہوتا؛ آپ زیادہ سے زیادہ یہہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کی وجہ سے موجودہ مرزہ الحالی کی حفاظت ہوتی ہے۔ موجودہ یہودی اور خوشحالی میں اضافہ کرنے کے لئے وہ تدبیریں اختیار کرنی پڑتی ہیں جن کا نتیجہ معیار صحت کی بلندی، دولت کی فراوانی، اور تہذیب کی ترقی میں نمودار ہوتا ہو۔

بیسویں صدی کے تمام تمدنی مسئلوں میں سب سے اہم مسئلہ بے روزگاری کا مسئلہ اور ہندستان میں بھی کنبہ پروری، خاندانی احساس، اور بے غرضی جس رفتار سے کم ہو رہی ہے اور آبادی میں اضافہ ہو رہا اسی کے مطابق بے روزگاری کا مسئلہ بھی اہم تر ہوتا جا رہا ہے لوگوں کو اپنے معیار آرام کے بلند کرنے کا خیال ہو رہا ہے۔ بین الاقوامی ساقبت کی وجہ سے کشمکش حیات میں اضافہ ہو رہا ہے۔ غرض مختلف وجوہ کی بنا پر حکومتوں کا یہ فرض مان لیا گیا ہے کہ وہ ہر شخص کو زیادہ سے زیادہ قابل، طاقتور اور باصحت بنانے کے لئے مقدور بھر کوشش کرے۔

دباؤں کو نیست و نابود کرنا، احتیاطی تدبیریں اختیار کر کے بیماریوں کی شدت اور کثرت کم کرنا تمام ترقی پذیر قوموں کا آئینی فرض ہے۔ اس کوشش میں مغرب کی اکثر حکومتیں کامیاب ہو گئی ہیں اور مغربی ملکوں میں طاعون، ہیضہ اور چیچک دباؤں کی صورت میں سرے سے نمودار ہی نہیں ہوتے۔ بیماریوں کی شدت اور وسعت میں اس قدر کمی ہو گئی ہے کہ مغربی ملکوں کے باشندوں کا معیار صحت بڑھ رہا ہے اور مدت حیات میں بتدریج اضافہ ہو رہا ہے۔ یہ محض اتفاق نہیں ہے کہ مغربی ملکوں میں یہ عمدہ نتیجہ نمودار ہو رہا ہے۔ یہ منظم کوشش کا نتیجہ ہے اور منظم کوشش کرنے میں مغرب کی ترقی پذیر حکومتوں کی مالی لمبی کا بڑا دخل ہے۔ معیار صحت اور معیار قابلیت میں اضافہ کرنے کے لئے یورپ کی حکومتوں نے میدریغ طور پر پیسہ صرف کیا اور انتہائی درد سہی گوارا کی مختلف اوقات میں

صحت اور تعلیم سے متعلق قوانین نافذ کئے گئے، بیماریوں کو دور کرنے کے لئے زمین دوز مہریاں اور بے گمردی سڑکیں بنائی گئیں، دو خانوں اور شفا خانوں میں اضافہ کیا گیا، غذا پر نگرانی قائم کی گئی، بیمار جانوروں کی قربانی ممنوع قرار دی گئی اور کھانے پینے کی چیزوں کو صحت بخش ماحول میں رکھنا لازمی قرار دیا گیا، اور بھی ہزاروں جتن کئے گئے تاکہ بیماریوں کا انسداد ہو، معیار صحت میں اضافہ ہو، وبائیں نیست و نابود ہوں! ہندوستان کے کتنے بڑے بڑے شہروں میں آج بھی سربراہ غلامت اور گندگی کی جاتی ہے، مرکزی مارکٹ اور منڈی کے قریب میں بھی کتنی کھلی مہریاں ہیں جن میں سڑاند پیا ہوتی ہے، کتنی کم دوکانیں ہیں جہاں کھانے پینے کی چیزیں احتیاط اور صفائی سے رکھی جاتی ہیں!!

اس میں شک نہیں کہ قابلیت قدرت کا عطیہ ہے اور تا وقتیکہ قابلیت کا جوہر موجود نہ ہو، عاقل و قابل ہونا ممکن نہیں ہے، مگر مختلف قابلیتوں کا ظہور اسی وقت ہوتا ہے جبکہ ابتدائی عام تعلیم کے بعد، فنی تعلیم، زراعتی تعلیم، صنعتی تعلیم، پیشہ وری تعلیم حاصل کرنے کے مواقع موجود ہوں۔ یہ شکایت بجا ہے کہ ہندوستانیوں کا معیار کارکردگی ادنیٰ ہے، ماہر کاریگر موجود نہیں، مگر اس میں شک نہیں کہ اس شکایت کو دور کرنے کا صرف ایک ہی موثر ذریعہ ہے! اگر ہزاروں کی تعداد میں فنی، زراعتی، صنعتی، تجارتی اور کاروباری ادارے قائم کئے جائیں گے اور ساری آبادی کے لئے مفت تعلیم کا انتظام کیا جائیگا تو یقیناً مختلف قسم کی قابلیتیں ظہور میں آئیں گی اور وہی لوگ جو تعلیم و تربیت، مشق اور تجربہ سے محروم ہونے کی وجہ سے اناڑی نظر آ رہے ہیں، مشاق، کارگذار اور قابل افراد بن سکیں گے۔ قابلیت کا جوہر قدرت کا عطیہ سہی مگر اس کا پتہ صرف طلسم تعلیم کے بدولت چل سکتا ہے۔

صحت اور تعلیم کے علاوہ قومی تعمیر میں وہ تمام کوششیں شامل ہیں جن سے براہ راست مادی مرقدہ الحالی اور قومی خوشحالی میں اضافہ ہوتا ہے مثلاً زراعت کی ترقی یا صنعت و حرفت کی ترقی کے لئے منظم کوشش، جانوروں کی نسل سدا رہا جانوروں کی بیماریوں کا علاج،

ادب ادبا ہی، مخالفت صحت کی کارگر تدبیریں۔

عام دلچسپی کے مد نظر میں نے ایک علیحدہ جدول تیار کی ہے جس میں تمام برطانوی ہندستان اور بعض ایسی ریاستوں کے وہ اخراجات دیئے ہیں جن کا تعلق قومی تعمیری محکموں سے ہے۔ سب سے پہلے تعلیم کا خیال کیجئے۔ تمام برطانوی ہندستان میں تعلیم اور تعلیم کے نام سے ۱۹۳۹ء کے حقیقی اخراجات کے مطابق تقریباً پونے ۱۴ کروڑ خرچ ہوئے تھے جس کے مقابلے میں ایک کروڑ فیس میں وصول ہوئے گویا مرکزی حکومت نیز تمام سوبائی حکومتوں کا مجموعی تعلیمی خرچ پونے ۱۲ کروڑ ہوا۔

اُسی سال برطانوی ہندستان کی کل آمدنی ...، ۱۳، ۱۴، ۱۵ یعنی ۲۰ ارب ہوئی تھی اس لحاظ سے ہندستان کی آمدنی میں سے صرف ۵ فی صد سے کچھ زیادہ (یعنی ۱۰ فی صد) تعلیم اور تعلیم کے نام سے خرچ ہوا ہے۔ اس میں سے بھی کتنی فضول خرچی ہوتی ہے کتنا روپیہ شاہ خرچیوں اور بڑی بڑی تنخواہوں پر لٹا دیا جاتا ہے، کتنا روپیہ ”دفتری تنظیم“ کے نام سے خرچ ہوتا ہے، کتنی رقم بیکار کتابوں کے خریدنے اور بھلتی کے رسالوں کی سرپرستی کرنے میں صرف ہوتی ہے، اس کا کوئی حساب نہیں ہو سکتا۔ تاہم یہ عام خیال ہے کہ دفتری اور منظمی اخراجات ضرورت سے زیادہ ہیں، نام نہاد تعلیمی اور علمی رسالوں کی سرپرستی کرنے اور ”علمی یاد دہشی“ نوعیت کی کتابوں کے خریدنے پر بہت زیادہ صرف کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد یہ شکایت ہے کہ اعلیٰ تعلیم خاص کر جامعی تعلیم پر بہت ہی غیر متناسب رقم صرف ہوتی ہے۔ اور جامعی تعلیم میں ”علوم عمرانی“ اس سے بڑھ کر علوم ذہنی“ اور سب سے زیادہ نام نہاد علوم“ پر بہت خرچ ہوتا ہے، وہی لوگ جو ایمان داری اور غیر جانبداری سے موجودہ تمدن، کی فریادیں پر غور کر سکتے ہیں، وہی اندازہ کر سکتے ہیں کہ تعلیم کی آڑ میں کیسی بے دریغ فضول خرچی ہو رہی ہے؟ تالیف و تصنیف، ترجمہ اور توسیعی تقریریں پستی کا بہترین سرچشمہ ہے، بہتیرے موقعوں پر تعلیم کے نام سے بیکار لوگوں کی پرورش ہو رہی ہے، تعلیمی اداروں کے لئے من مانے کڑیوں پر

خانگی عمارتیں لی جاتی ہیں، مردار اور بجان کتابوں کے گٹھے کے گٹھے خرید لئے جاتے ہیں، تحقیق کے بھیس میں غوشا مل کی جاتی ہے، جھوٹی تعلیم اور جھوٹ موٹ کی تعلیم پر بھی کافی روپیہ برباد ہوتا ہے۔

جو حالت تعلیم کی ہے اسی سے ملتی جلتی کیفیت بقید تمام ”قومی تعمیر“ اخراجات کی ہے مگر ہم مجبور ہیں کہ کل اخراجات کو ملحوظ رکھیں۔ ہمارے پاس کوئی معیار نہیں کہ ہم ضروری اخراجات اور فضول خرچیوں میں امتیاز کر سکیں۔ اسی لئے ہم نے تمام قومی تعمیر اخراجات کی ایک جدول تیار کی ہے۔ اس جدول سے بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مختلف قومی تعمیر مدوں پر کتنا خرچ ہو رہا ہے۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں ہندستان کے قومی تعمیر اخراجات

خالص خرچ

برطانوی ہندستان کے مرکزی اور تمام صوبائی حکومتوں کا تعلیم پر خرچ	۸۷۸، ۴۶، ۶۹، ۱۱ لکھ
کے طبی اخراجات	۲۰۷، ۹۹، ۳ لکھ
کاشت و زراعت پر خرچ	۲۵۸، ۹۳، ۷۷ لکھ
صحت کا پر	۱۵، ۵۹، ۳۰ لکھ
سائنسی محکموں	۴۷، ۵۷، ۶۸ لکھ
باہمی امداد	۶۲۰، ۹۰، ۶۷ لکھ
جانوروں کے علاج پر	۸۰، ۲۸، ۵۳ لکھ

لے سرکاری اشاعت Combined Finance Revenue for 1939-40 سے ماہل کردہ امداد کے بموجب

سرکاری اشاعت میں کل آمدنی اور کل خرچ ہے۔ خالص خرچ میں سے نکالا ہے۔

برطانوی ہندستان کے مرکزی اور تمام صوبائی حکومتوں کا صنفِ حرفت پر خرچ ۲۱،۷۶،۵۴۲

۲۰،۳۷،۴۱۷

تمام قومی تعمیراتی محکموں پر خالص خرچ

مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کی آمدنی ۲۱،۷۶،۵۴۲ ہے اس لحاظ سے برطانوی ہندستان کی تقریباً ۱۰ فی صد آمدنی قومی تعمیراتی محکموں پر خرچ کی جاتی ہے

جید آباد ریاست میں قومی تعمیراتی محکموں پر خرچ

(۱۹۳۹-۴۰ء کے حقیقی اعداد کے مطابق)

۱۷،۶۹،۴۰۰ مالی (جید آبادی روپیہ)

۳۱،۷۲،۰۰۰

۲۲،۷۸،۰۰۰

۸،۹۳،۰۰۰

۵،۶۴،۰۰۰

۳،۵۵،۰۰۰

۳،۰۰،۰۰۰

تعلیم

طبی اخراجات

بلدیہ اور صحت عامہ

زراعت

جانوروں کا علاج

باہمی امداد

صنعتیں

۱۹۳۹-۴۰ء میں کل قومی تعمیراتی اخراجات = ۱۸،۳۵،۶۰۰ مالی = ۱۷،۶۹،۴۰۰ کھداری (برطانوی روپیہ)

۱۹۳۹-۴۰ء میں جید آباد ریاست کی کل آمدنی = ۱۸،۹۹،۶۳۰ مالی یعنی ۱۷،۶۹،۴۰۰ کھداری

لے مواد نے یہ مزاحمت نہیں کی گئی ہے کہ یہ رقمیں آسانی نہہا کرنے کے بعد خرچ کی گئی ہیں گزشتہ تین سے بھی خیال

کرنا پڑے گا کہ یہ رقمیں خالص اخراجات ہیں کیونکہ ان کی آمدنیاں نہیں بنائی گئی ہیں۔

اور اس حساب سے حیدرآباد نے قومی تعمیری محکموں پر اپنی آمدنی کا ۱۹ فی صد حصہ صرف کیا۔ یہ حیدرآبادی مالیات کا سب سے زیادہ منور پہلو ہے کہ اخراجاتی تناسب کے لحاظ سے حیدرآبادی مالیات کو برطانوی ہند کی مالیات پر قومی تعمیری نقطہ نظر سے فوقیت حاصل ہے۔

میسور ریاست کا شمار ہندستان کی ترقی پذیر ریاستوں میں ہوتا ہے۔ وہاں قومی تعمیری محکموں پر یہ اخراجات ہوتے ہیں۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں قومی تعمیری محکموں پر میسور کے اخراجات

۵۳،۸۸،۰۰۰	تعلیم
۱۶،۰۲،۰۰۰	طبی اخراجات
۳،۸۸،۰۰۰	زراعت
۳،۸۳،۰۰۰	جانوروں کا علاج
۲،۱۴،۰۰۰	صحت عامہ
۱،۹۲،۰۰۰	صنعت و حرفت اور تجارت
۱،۵۹،۰۰۰	باہمی امداد
۱،۱۳،۰۰۰	ریشم کے کینڑوں اور ریشم کی صنعت
۸۵،۳۹،۰۰۰	کل قومی تعمیری اخراجات

۱۹۳۹-۴۰ء میں میسور ریاست کی آمدنی ۴،۱۷،۹۸،۰۰۰ تھی اس حساب سے میسور نے قومی تعمیری محکموں پر اپنی آمدنی کا ۲۰ فی صد حصہ خرچ کیا تھا۔

پرانے زمانے کی یادگاز اندھیر اور تاریکی میں مبتلا ریاستوں میں علم کے نور اور تہذیب کی روشنی کو پھیلانے کے لئے جس دریا دلی سے روپیہ صرف کیا جا رہا ہے، اور قومی تعمیری محکموں اور تحریکوں کی جس قدر مالی سرپرستی کی جا رہی ہے اس کی مثال بقیہ ہندستان میں نہیں ملتی، حالانکہ

وہاں دستور جمہوریت، حق انتخاب اور حق باز پرس سبھی ہے، انہیں ہے یا کم ہے تو درود اور بھدو!" خوش آمد اور تعلق سے نہیں بلکہ سچے یقین اور خلوص دل سے میں یہ کہتا ہوں کہ جس طرح بڑو دا اور میسور میں سرکاری آمدنی کا صحیح تراور بہتر مصرف ہوتا ہے اس کی نظیر "برطانوی ہندستان" کے کسی صوبے میں نہیں ملتی۔ ممکن ہے کہ ضابطے اور قاعدے، دستور اور آئین، حقوق اور قانون کے نقطہ نظر سے برطانوی ہندستان کی حالت بہتر ہو مگر جاننے والے جانتے ہیں کہ قاعدے کے پردے میں بے قاعدہ گیوں، ضابطے کی آڑ میں بیضا بعلگیاں جتنی دہاں ہوتی ہیں اتنی ترقی پذیر اور ترقی پسند ریاستوں میں نہیں ہوتیں۔ ایک جگہ دستور اور آئین ہیں مگر روح دستور مفقود ہے دوسری جگہ تحریری آئین اور دستور موجود نہیں مگر روح عمل کار فرما اور روح آئین موجود ہے۔

نظری مالیات کی روشنی میں ہندستانی مالیات کی آمدنی اور اخراجات کی سرگزشت ختم ہوئی، آخر میں دوبارہ ان حضرات سے جو اس مضمون کو ملاحظہ فرمانے کی زحمت گوارا کریں گزارش ہے کہ اپنے مشوروں اور تنقیدی اصلاحوں سے ممنون فرمائیں تاکہ جب کبھی "ہندستانی مالیات" کی کتاب کو ترتیب دینے کا موقع ملے مہربان علم دوستوں کی قیمتی رایوں سے استفادہ کیا جاسکے۔

فاشزم کا نظام معیشت اور اس کے عملی پہلو

از

جناب محمد عبدالقادر صاحب، لکچرار معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار علی
فاشزم کا نظریہ اور اس کا معاشی مسلک اٹلی کے سیاسی اور معاشی حالات سے قریبی
تعلق رکھتا ہے۔ پچھلی جنگ عظیم کے دوران میں اور اس کے فوراً ہی بعد ملک میں کچھ ایسے
حالات پیش آئے کہ ان کی وجہ سے فاشزم نے جنم لیا۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ بہت سارے
واقعات اور تحریکات، جو باڈی انظر میں سیاسی معلوم ہوتی ہیں، ان کی تہ میں معاشی محرکات
موجود ہوتے ہیں، چنانچہ پچھلی جنگ عظیم کے اسباب کا مطالعہ کرتے ہوئے، محض ایک شہزادے
کے قتل کا حادثہ یا یورپ میں توازن قوت کے مسئلہ کی اہمیت کو معلوم کر لینا کافی نہیں، بلکہ اس
زمانہ کی معاشی تاریخ اور بالخصوص یورپ کے مالک کی نوآبادیاتی پالیسی کا جاننا بوجہ ضروری ہے
اسی طرح فاشزم کو بخوبی ذہن نشین کرنے کے لئے اس کے معاشی پس منظر سے واقفیت
اہم ہے۔

جنگ عظیم نے اٹلی کو بہت کچھ متاثر کیا۔ ابتدائی زمانہ میں یہ ملک غیر جانبدار رہا لیکن ۱۹۴۲ء
۱۹۱۵ء کو اتحادین کا ساتھ دینے کے لئے یہ جنگ میں کود پڑا۔ مسولینی نے (جو اس وقت ایک اخبار کا
اڈیٹر تھا) اس کی موافقت میں مضامین لکھے اور خود جنگ میں شریک ہو گیا۔ دوران جنگ میں
اٹلی کے کارنامے کچھ زیادہ شاندار نہ رہے۔ اور بحیثیت مجموعی اٹلی کے لئے جنگ مفید ثابت
نہ ہوئی۔ جنگ کے اختتام پر ملک میں پریشانی اور انتشار کا دور دورہ رہا۔ ملک کے مایات پر

جنگ کا بہت کچھ بار پڑا تھا، اس کے مصارف ... ۱۰۰۰۰۰ ملین لیرا (Lira) ہوئے تھے۔ سوئے جنگی منافع کمانے والی جماعت کے ملک کے سب طبقوں میں افلاس کا اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ مصارف زندگی بڑھتے جا رہے تھے اور ہر طرف بے چینی کے آثار پائے جاتے تھے۔ ظاہر ہے کہ جس ملک کا معاشی نظام درہم برہم ہو، وہاں کیا سکون ہو سکتا ہے۔ بالخصوص ایسی صورت میں جبکہ ایالتی تنظیم کا کام پیچیدہ شکل بن گیا ہو۔ اسی بے چینی کا اثر تھا کہ اشتراکی لیڈروں کے زیر اثر ملک میں ہڑتالیں ہونے لگیں، اشتراکین کی تعداد میں برابر اضافہ ہو رہا تھا۔ جنگ سے پہلے انکی تعداد جو ۵۰ ہزار تھی اب یہ دو لاکھ ہو گئی۔ مزدور بھاؤں کے اراکین ۵ لاکھ سے ۲۰ لاکھ ہو گئے، مجلس وضع قوانین میں پہلے صرف ۵۰ اشتراکی اراکین تھے لیکن اب یہ بڑھ کر ۵۰۰ ہو گئے۔ بہر حال حکومت کے خلاف بے چینی روز بروز بڑھتی گئی۔

ان حالات سے لوگوں کی بیزاری اور حکومت سے ناامیدی نے اب ایک عملی صورت اختیار کر لی۔ مسولینی نے ۱۹۱۹ء میں بطور رد عمل ایک چھوٹی سی جماعت Fascist Party قائم کی۔ یہ جماعت بدامنی اور انتشار کے زمانہ میں معرض وجود میں آئی۔ لہذا شروع میں اسکا نہ کوئی نظریہ تھا اور نہ کوئی باقاعدہ پروگرام، یہاں یہ چیز قابل ذکر ہے کہ اشتراکیت کی نوعیت اس کے بالکل برعکس تھی۔ مارکس نے ایک سائنٹفک نظریہ پیش کیا تھا۔ اس نے سرمایہ دار کے عروج و زوال سے بحث کی۔ طبقہ داری کشمکش کے راز کا انکشاف کیا۔ تاریخ کی معاشی تعبیر پیش کی۔ اور اشتراکی پروگرام کی وضاحت کی۔ ابتدائی دور میں فاشتی جماعت کا مقصد بس یہ تھا کہ مزدوروں کے حالات بہتر بنائے۔ اور ملک کے لئے ایک طاقتور حکومت قائم کرے۔ لہذا اس جماعت کے رجحانات اشتراکیت کی طرف تھے۔ چنانچہ ۱۹۲۱ء میں کلیسا کی اہلک، اور جنگی منافق کی ضابطی، کسانوں کے لئے زمین کا حاصل کرنا اور مزدوروں کو صنعتی اقتدار کا مالک بنانا، یہ سب چیزیں فاشزم کے مقاصد میں شامل تھیں، لیکن بعد میں جب کہ ہڑتالیں بکثرت ہونی لگیں اور بدامنی میں اضافہ ہوا تو مسولینی نے اشتراکیت سے قطع تعلق کر لیا۔ اس سلسلہ میں صنعت گروں

اور زمینداروں نے جو اشتراکیت کی بڑھتی ہوئی طاقت سے خائف نظر آتے تھے، فاشستی جماعت کی ہر طرح سے مالی امداد کی تاکہ ان کے حقوق کی خاطر خواہ محافظت ہو سکے۔ اب کیا تھا، فاشستی جماعت کی طاقت رفتہ رفتہ بڑھنے لگی اور ۱۹۳۲ء میں مسوینی نے کامل اقتدار حاصل کر لیا۔

اس میں کلام نہیں کہ فاشزم نے ابتدائی دور میں کوئی نظریہ پیش نہیں کیا، لیکن بعد میں جلد کرب اس کی وضاحت کی گئی تو فرد اور جماعت کے متعلق ایک ایسا فلسفہ پیش کیا گیا جس سے کہ فاشزم کے معاشی مسلک کی ترجیح ہو سکے۔ فاشزم نے جماعت کی اہمیت جملانے میں فرد کی آزادی اور شخصیت کا خیال نہیں رکھا ہے۔ اس کے رو سے انفرادی زندگی سے کہیں زیادہ اہم جماعتی زندگی ہے۔ اور جماعت کی معاشی اور سیاسی زندگی کے دوام کے لئے انفرادی حقوق اور مفاد کو قربان کر دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ جماعت افراد کے لئے نہیں بلکہ افراد کو جماعت کے لئے زندہ رہنا چاہیئے۔ اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے افراد کے حقوق کے بجائے ان کے فرائض پر زیادہ زور دیا جاتا ہے۔ حکومت کی طرف سے معاشی آزادی صرف اسی قدر دی جاتی ہے کہ جماعتی اغراض متاثر نہ ہونے پائیں۔ اس فلسفہ کے تحت افراد کی حیثیت بہت ہی مخدوش ہو جاتی ہے۔ اور حکومت کو موقع ملتا ہے کہ افراد کو اپنا آلا کار بنائے۔ معاشی آزادی جو افراد کو دی جاتی ہے وہ ایک رعایت کی حیثیت اختیار کر لیتی ہے جسے حکومت جب چاہے چھین لے سکتی ہے۔ الغرض اس فلسفہ سے انسان کی شخصیت باقی نہیں رہتی اور وہ حکومتوں کے اغراض کی تکمیل کا ایک ذریعہ بن جاتا ہے اور ہر نارا و ظلم کو جماعتی فلاح و بہبود کے بہانے روا رکھا جاتا ہے۔ بلاشبہ افراد کی جدوجہد جماعتی فلاح و بہبود کے لئے ہونی چاہیئے لیکن اس کا مطلب نہیں کہ انفرادی شخصیت کو باطل ہی ختم کر دیا جائے۔ واقعات اس کے شاہد ہیں کہ اس خطرناک نظریہ کے تحت لاکھوں انسان مملکت کے اغراض کی بھینٹ چڑھائے جاتے ہیں۔

اس اجتماعی فلسفہ کے بعد اگر سب سے زیادہ کسی چیز کو فاشزم میں اہمیت حاصل ہے تو وہ نیابت کا مسئلہ ہے۔ ہم جس نظام نیابت کے مادی ہیں وہ جغرافیائی بنیادوں پر قائم ہے

اور اس کے تحت ملک کے سارے رقبہ کو کئی حصوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے اور ہر حصہ کیلئے ایک یا ایک سے زائد نمائندے ہوتے ہیں لیکن فاٹرنم کے تحت نیابت کی بنیادیں پیشوں پر قائم ہیں۔ سارے ملک کو مختلف پیشہ ورانہ جماعتوں میں تقسیم کیا گیا ہے اور اس طرح یہاں ۱۳ اتحادات قائم کئے گئے ہیں جو کہ ”سینڈکیٹس“ (Syndicate) کہلاتے ہیں۔ ان میں سے ۶ مزدوروں، ۶ آجروں اور ایک آزاد پیشوں Professional man سے متعلق ہے۔ مزدوروں کے جو ۶ اتحادات ہیں دو صنعت و حرفت، زراعت، بری نقل و حمل، بحری اور ہوائی نقل و حمل، بینک کاری و انشورنس میں کام کرنے والے مزدوروں پر مشتمل ہیں۔ اور انہیں صنعتوں کے لئے آجروں کے ۶ مماثل اتحادات ہیں۔

اس نظام نیابت کا دوسرا حصہ یہ ہے کہ مزدوروں اور آجروں کے درمیان اشتراک عمل قائم کرنے کے لئے بہت سے (Corporation) ”کارپوریشن“ قائم ہیں۔ مثلاً حمل و نقل کے لئے جو ”کارپوریشن“ قائم ہے اس میں حمل و نقل میں کام کرنے والے مزدور، حمل و نقل سے متعلق مختلف کاروباروں کے آجر، چند فنی ماہرین، اور فاسٹی جماعت کے نمائندے شامل ہیں۔ ان کا کام یہ ہے کہ آجر اور مزدور کے مشترکہ مسائل کا تعینہ کریں، مزدوروں کے جھگڑوں کو رفع کریں یہ سب ”کارپوریشن“ کی وزارت (Ministry of corporation) کے تحت ہیں اور اسے ”کونسل آف کارپوریشن“ سے مدد ملتی رہتی ہے۔ اس نظام ملک کو جس میں کہ ”سینڈکیٹس“ اور ”کارپوریشن“ کو بڑی اہمیت حاصل ہے، ”کارپوریٹ ایٹ“ (Corporate State) کا نام دیا گیا ہے۔

یہاں ہم پیشہ ورانہ اور جغرافیائی نیابت کے فوائد و نقصانات کی بحث میں الجھے بغیر اتنا واضح کر دینا کافی سمجھتے ہیں کہ ان ”کارپوریشن“ میں کئی نکالیں پائے جاتے ہیں چنانچہ سب سے پہلے ان کا طریقہ انتخاب حد درجہ ناقص ہے۔ ”کارپوریشن“ کے نمائندے نام نہاں طور پر منتخب کئے جاتے ہیں۔ اصل میں سارے ”کارپوریشن“ فاسٹی جماعت کے تحت ہوتے ہیں

ہر ”کارپوریشن“ کے اراکین دہی ہوتے ہیں جن کا شمار فاسٹی جماعت کے وفادار اراکین میں ہوتا ہے۔ ان کے اختیارات بھی کچھ زیادہ وسیع نہیں ہوتے۔ چونکہ ان کی صدارت ”منسٹر آف کارپوریشن“ کرتا ہے، لہذا اس کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ (اجنڈے) میں کوئی ایسی بات نہ آنے پائے جس کی اجازت پارٹی یا حکومت کی طرف سے نہ دی گئی ہو۔ ان ”کارپوریشن“ کی حیثیت محض مشاورتی رہ جاتی ہے۔ جہاں تک کہ اتحادات میں شامل ہونے والے مزدوروں کا تعلق ہے یہ غیر فاسٹی جماعتوں سے تعلق نہیں رکھ سکتے جب خود نظام نیابت میں آزادی کی بہت کم گنجائش رکھی گئی ہے تو یہ توقع رکھنا بیسود ہے کہ ان فاسٹی اداروں کے ذریعہ مزدوروں کی خاطر خواہ نمائندگی ہو سکیگی۔ بہر کیف جملہ اداروں پر فاسٹی جماعت اور حکومت کا کامل تسلط ہے۔ لیکن فاشزم کا دعویٰ ہے کہ یہ سرمایہ دارانہ نظام اور اشتراکیت، دونوں کا یکساں دشمن ہے۔ جہاں تک کہ دعویٰ کا دوسرا حصہ ہے یہ تو ہماری سمجھ میں آسانی سے آ جاتا ہے، البتہ اسکے پہلے حصے کے ماننے میں ہمیں تامل ہوتا ہے۔ فاشزم کے تحت ایسی کوئی بنیادی تبدیلی نہیں کی گئی ہے جو کہ سرمایہ دارانہ نظام کو کھوکھلا کر دے۔ خانگی ملکیت اور ذرائع پیدا کش پر خانگی تسلط کو بحال رکھا گیا ہے۔ مسوئلی کے برسرِ اقتدار آنے سے پہلے سرمایہ دار سپید و سیاہ کے مالک تھے اور اب بھی ان کی حیثیت میں کوئی نمایاں تبدیلی نہیں ہوئی ہے بلکہ اس نئی تحریر کی کی کامیابی کا انحصار ایک بڑے درجہ تک، سرمایہ داروں کے تعاون اور اشتراکِ عمل پر رہا ہے نیز مسوئلی نے جمہوری نظام کا خاتمہ کر کے سرمایہ داروں کے حصولِ مقاصد کی راہ میں آسانیاں پیدا کر دی ہیں۔ بات یہ ہے کہ سیاسی جمہوریت اور معاشی سرمایہ داری ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ اور جمہوری نظام کے تحت مزدوروں کو اپنے حقوق منوانے کا موقع نہ رہتا ہے۔ اور سیاسی جمہوریت کے نتائج معاشی جمہوریت کی شکل میں نمودار ہونے کے ہمیشہ امکانات رہتے ہیں۔ اب اس سے بچنے کا جو بہترین طریقہ نکالا گیا وہ بس یہ تھا کہ جمہوری نظام کا ایک سرخاتمہ کر دیا جائے۔

فاشزم اس پر زور دیتا ہے کہ گو اس نے انفرادی جدوجہد کو روا رکھا ہے لیکن اس کے حدود قائم کر دیئے ہیں تاکہ یہ قومی مفاد سے ٹکرانے نہ پائے۔ نظری اعتبار سے تو یہ دعویٰ بہت ہی دل خوش کن ہے لیکن واقعات اس کے بالکل برعکس ہیں۔ جہاں تک کہ مزدور بھانڈوں کا تعلق ہے ان کے قیام کی اجازت ضرور دی گئی ہے لیکن ان پر جو پابندیاں عائد کی گئی ہیں وہ انہیں محذور بنادیتی ہیں۔ مزدوروں کے لئے ۱۹۲۷ء میں ایک منشور (Charter of Labour) عطا کیا گیا۔ اسکی بہت کچھ تعریف کی گئی اور یہ کہا گیا کہ اس کی وہی حیثیت ہے جو کہ فرانسیسی انقلاب کے زمانہ میں ”حقوق انسانی“ (Rights of man) نامی دستاویز کی تھی۔ اس ”منشور مزدور ان“ کی رو سے محنت کے معاشرتی پہلو پر زور دیا گیا ہے۔ مزدوروں کو چند سہولتیں دی گئی ہیں مثلاً کئی ہزار کلب اور انجمنیں قائم ہیں جہاں کہ مزدور اپنے اوقات فرصت میں تفریح اور تعلیم حاصل کر سکتے ہیں اس کے علاوہ زچہ اور بچے کے فلاح و بہبود کے ادارے قائم ہیں جہاں کہ مزدور عورتوں کے لئے زچگی سے پہلے اور اس کے بعد نیز شیر خوار بچوں کے لئے بھی طبی امداد کا انتظام کیا جاتا ہے۔ یہ چیزیں بیشک قابل تعریف ہیں لیکن محنت کو معاشرتی حیثیت قرار دینے کے دوسرے پہلو بھی ہیں چنانچہ اس کی رو سے مزدوروں کا کام یہ ہے کہ بغیر چون و چرا آجر کے احکام مانیں۔ مزدوروں سے ہڑتال کا قانونی حق چھین لیا گیا ہے اور یہاں (املی) کے مزدوروں کا حال وہی کر دیا گیا ہے جو ایک صدی سے زائد پہلے انگلستان کے مزدوروں کا تھا۔ ہڑتال کے بجائے ”محنت کے اجتماعی معاہدوں“ (Collective Labour Agreement) کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔ آج اور مزدور کے درمیان جھگڑے کی صورت میں ”کارپوریشن“ کے ذریعہ تصفیہ ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اگر سمجھوتہ کرانے میں انہیں ناکامی ہو تو یہ مسئلہ صنعتی عدالتوں (Labour Tribunal Confidential Courts) کے تفویض کر دیا جاتا ہے۔ ان کی طرف سے جو اوقات کار اور آجرتیں مقرر کی جاتی ہیں انہیں ہر مزدور کو کام کرنا پڑتا ہے۔ ان علاقوں میں

حکومت کے نمائندے ہوتے ہیں اور بالعموم تصفیہ فاسٹی جماعت کے سیاسی اغراض کے زیر اثر ہوتے ہیں۔ بین الاقوامی بازاروں میں اٹلی کے اشیاء کو دوسرے ممالک کے اشیاء کا مقابلہ کرنے کے قابل بنانے کے لئے یہاں کے مصارف پیداؤں کم کرنے کی کوشش ہوتی ہے۔ اور تخفیف اجرت کی پالیسی کی حمایت کی جاتی ہے۔ چنانچہ ۱۹۷۶ء تا ۱۹۷۷ء مصارف زندگی میں اوسطاً ۵ فیصد تخفیف ہوئی لیکن اجرتوں میں ۴۰ تا ۵۰ فیصد تخفیف ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اجرتوں کی اہمیت مصارف زندگی کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اور جب مصارف زندگی میں ناقابل ذکر تخفیف ہو لیکن اجرتوں میں بہت کچھ تخفیف ہو جائے تو مزدور کی اجرت صحیح بڑی طرح متاثر ہوتی ہے (زرعی مزدوروں کی اجرت ضمیمہ میں بھی تخفیف ہوئی بات یہ ہے کہ فاشزم کے تحت ترک وطن پر قیود عائد کئے گئے تھے اور اضلاع میں زائد آبادی کا بار زمین پر پڑ رہا تھا، اور نتیجہً اجرتوں کی سطح میں تخفیف ہو رہی تھی)۔

ایک اور اہم سوال جو پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے آیا فاشزم کے تحت مزدور کی معاشی حالت بہتر ہوتی ہے یا نہیں۔ اس کا جواب دینے کے لئے ہمیں بے روزگاری کے مسئلہ پر توجہ کرنی ہوگی۔ ۱۹۷۶ء میں تقریباً ایک ملین بے روزگار تھے۔ لیکن ۱۹۷۷ء میں بے روزگاروں کی تعداد میں حیرت انگیز تخفیف ہوئی، ان کی کھپت یا تو جنگ جیش یا فوجی خدمات یا مختلف صنعتوں میں ہوئی۔ نیز مزدوروں اور آجروں کے درمیان ایک سمجھوتہ ہو گیا تھا کہ فی ہفتہ ۴۰ گھنٹہ کام ہوگا اس لحاظ سے بھی بہت سارے مزدوروں کی کھپت ہو گئی۔ لیکن یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ وہ ملک جو اپنی بے روزگاری کے مسئلہ کے حل کے لئے جنگ کا محتاج ہو، کچھ زیادہ سائنٹفک معاشی پالیسی کا حامل نہیں کہا جاسکتا۔

لیکن روزگار کے حامل کرنے میں بھی مزدوروں کو دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے چنانچہ آجروں کے لئے بطور خاص یہ ہدایت دی جاتی ہے کہ ملازمت کے وقت وہ فاسٹی جماعت اور فاسٹی مزدور بھانڈوں کے ابراہیم کو ترجیح دیں۔ ہر مزدور کے پاس ایک ”پاس“

ہوتا ہے جس میں اس کے سیاسی اعتقادات اور فوجی خدمات کی تفصیل ہوتی ہے۔ اور ملازمت کے وقت ان تمام چیزوں کو دیکھا جاتا ہے۔ مخالف پارٹی سے تعلق رکھنے والوں کو نہ صرف ملازمت سے محروم رکھا جاتا ہے بلکہ جہیں بہت سی ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ اشتراکین اور مزدور بھگے لیڈروں کو جلا وطن یا قتل کر دیا گیا۔

فاشزم کا مزدوروں سے جو سلوک رہا ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ امر بھی قابل تحقیق ہے کہ اس نے مسئلہ آبادی کے متعلق کیا پالیسی اختیار کر رکھی ہے۔ مسئلہ آبادی کی اہمیت کو اٹلی میں بھی تسلیم کر لیا ہے۔ چنانچہ فاشستی مجلس اعلیٰ (Fascist Grand Council) میں اسکو سب مسئلوں سے بڑا اور قومی زندگی کے نقطہ نظر سے اہم بتلایا گیا۔ نیز ۲۶ مئی ۱۹۳۵ء کو اٹلی کے چیمبر کے روبرو موسولینی نے اپنی ایک تقریر میں کہا کہ ۱۹۵۰ تک اٹلی کی آبادی ۶۰ ملین ہونی چاہیے۔ اس نے یہ بھی کہا کہ اگر اٹلی جیسے ایک چھوٹے سے قطع میں چالیس ملین انسان آباد ہیں تو دوسری طرف اٹلی کے اطراف ایسے علاقہ ہیں جن کا رقبہ تو اٹلی سے دو گنا ہے لیکن جہان کی آبادی اٹلی سے بہت کم ہے۔ لہذا اٹلی کی توسیع (Expansion) کا مسئلہ درحقیقت اس کی زندگی اور موت کا مسئلہ ہے۔ اس سلسلہ میں جو طرز استدلال اختیار کیا گیا ہے وہ نہایت دلچسپ ہے یہ کہا جاتا ہے کہ اٹلی میں جو متزائد آبادی ہے اس کی کھیت دوسرے ممالک میں توطن خارجی کے ذریعہ ہو کرتی تھی لیکن آج کل جب ہر ملک وطن گیری پر قیود عائد کر رہا ہے یہ چیز غیر ممکن ہو جاتی ہے لہذا خود اپنے ملک کے حدود میں متزائد آبادی کے لئے جگہ نکالنی چاہیے اور اسی غرض سے اپنے علاقوں کو بڑھانا چاہیے۔

محض اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ آبادی میں اضافہ کرنے پر بھی زور دیا گیا۔ اضافہ آبادی کے جوازیں دو اہم دلیلیں پیش کی جاتی ہیں۔ پہلی تو سیاسی دلیل ہے یعنی طاقتور اطالوی قوم کی تعمیر کے لئے کثیر التعداد آبادی نہایت ہی ضروری ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ گرتی ہوئی شرح پیدائش کو روکنے اور اس کے برے اثرات سے ملک کو بچانے کے لئے بھی اضافہ آبادی ضروری ہے۔

اٹلی نے گرتی ہوئی شرح پیدائش کے رجحانات کو روکنے کے لئے کئی طریقے اختیار کئے ہیں تاکہ خدائی کو پسند نہیں کیا جاتا اور مجرد اشخاص پر ٹیکس بڑھا دیا جاتا ہے۔ شادی کے لئے مختلف ہتھکنڈیں فراہم کی جاتی ہیں مثلاً اس کے لئے قرضے دئے جاتے ہیں اور جیسے جیسے بچے پیدا ہوتے جاتے ہیں ادا شدنی رقم میں کمی کر دی جاتی ہے اور بالآخر جو تھے بچے کی پیدائش پر قرضہ معاف کر دیا جاتا ہے ایسے مزدور جن کے ۸ بچے ہوں ان کے ٹیکس میں تخفیف کی جاتی ہے۔ ملازمتوں میں شادی شدہ اشخاص کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ضبط تولید اور استقلاط حمل کے خلاف قوانین وضع کئے گئے ہیں۔ کثیر الاولاد مایوں کو اعزاز دیئے جاتے ہیں۔

ایک اور طریقہ جو اضافہ آبادی کے لئے اختیار کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ باشندوں کے دیہات چھوڑ کر شہروں کی طرف جانے پر پابندیاں عائد کی جاتی ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ شہروں کی آبادی کے بڑھنے سے شرح اموات میں اضافہ کے جو امکانات ہوتے ہیں انہیں روکا جائے انہیں پابندیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شہر میں آنے کے بعد کچھ عرصہ تک بیروزگاہ رہے تو اسے دیہات واپس کر دیا جاتا ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ شہروں کی طرف منتقلی کو بالکلیہ بند کر دیا گیا ہے۔ اٹلی میں ایک ایسا محکمہ قائم ہے جو لوگوں کو البتہ ترقی یافتہ صنعتی علاقوں میں جانے میں مدد دیتا ہے علاوہ ازیں اس محکمہ کی طرف سے لوگوں کے لئے افریقی نوآبادیات میں جانے کی سہولتیں بھی مہیا کی جاتی ہیں۔ ساتھ ہی ساتھ اٹلی کے باشندوں کو ایسے علاقوں میں جانے سے روکا جاتا ہے جو کہ اس ملک کے سیاسی حدود سے باہر ہوں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ان تمام طریقوں کا نتیجہ کیا ہوا ہے۔ اور آبادی کے متعلق اٹلی کی پالیسی کہاں تک کامیاب رہی ہے۔ شادیوں اور شرح پیدائش میں کوئی قابل ذکر اضافہ نہیں ہوا ہے۔ ۱۹۳۷ء میں خالص اضافہ کی شرح ۸.۷ فی ہزار رہی گویا گرتی ہوئی شرح پیدائش میں پچھلے سالوں کے مقابلہ میں کچھ زیادہ فرق نہیں ہونے پایا ہے۔ لیکن اس کے باوجود

اٹلی اپنی آبادی کے بڑھانے کی پالیسی پر ثابت قدم رہائے نئے علاقوں کا مطالبہ بڑھتا گیا اور منجمد اور اسباب کے یہ واقعہ بھی جنگ کے پیدا کرنے میں مدد و معاون رہا۔

اٹلی کی معاشی پالیسی کا ایک اور اہم جز یہ ہے کہ ملک کے لئے معاشی خود اکتفائی حاصل کی جائے۔ معاشی خود اکتفائی کی آسان تشریح یہ ہے کہ ہر ملک کی کوشش ہوتی ہے کہ اپنے اپنے معاشی ضروریات کے لئے دوسروں کا محتج نہ رہے۔ بلکہ خود اپنے طور پر ضروری اشیاء اور بالخصوص اشیاء خور و نوش پیدا کر لے۔ اس پالیسی کی تائید مختلف اسباب کی بنا پر کی جاتی ہے لیکن یہاں اس کے صرف ایک پہلو کو واضح کر دینا کافی ہوگا یعنی وہ جو جنگی مصلحتوں سے متعلق ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ پچھلی جنگ میں جرمنی کی شکست اس لئے ہوئی کہ وہ ملک خود اپنے ضروریات کی تکمیل نہیں کر سکتا تھا اور دوسروں کا محتج تھا۔ تاکہ بندی کی وجہ سے درآمد جب روکی گئی تو اس کی مصیبتوں میں مزید اضافہ ہوا۔ لہذا اب یہ سوچا گیا کہ بیرونی مال پر انحصار نہ ہو بلکہ خود ملک اس کا انتظام ہو۔ ۱۸ نومبر ۱۹۷۷ء کو جب اٹلی کے خلاف تحریمات Economic sanctions نافذ کئے گئے تو مسولینی نے اعلان کیا کہ اس وقت سے اٹلی کی تاریخ کے ایک نئے دور کا آغاز ہوتا ہے کیونکہ اقل ترین مدت میں زیادہ سے زیادہ معاشی آزادی حاصل کرنے کا محرک درحقیقت یہی واقعہ تھا۔

اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ایک قلیل مدت میں کوئی ملک اپنے جملہ ضروریات اپنے ہی حدود میں پیدا نہیں کر سکتا تو اس کا کیا رویہ ہونا چاہیئے۔ اس مشکل کا حل اس طرح پر کیا جاتا ہے کہ دوسرے ممالک سے مختلف اشیاء حاصل کر نیک انتظام کیا ہے۔ اس مقصد کے لئے پہلے تو چھوٹے چھوٹے ممالک اپنے طاقتور پڑوسی کی مدد پر مجبور کر دیئے جاتے ہیں اور ان کی سیاسی و معاشی آزادی سلب کی جاتی ہے نیز مقبوضہ ممالک (Occupied Territory) کو بھی بطور آکر کار استعمال کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ خاص خاص اشیاء خود اپنے ملک میں پیدا نہ ہو سکیں تو ان کے بدل ڈھونڈھے جاتے ہیں۔ مثلاً جرمنی میں اودن کے بجائے "Zellwoole"

کا استعمال۔

اس خود اکتفا کی پالیسی کے تحت اٹلی نے اپنے حدود میں گہیوں کی پیداوار بڑھانا شروع کیا حال حال تک یہ بیرونی گہیوں درآمد کرنا تھا لیکن بیرونی رسد سے آزاد بننے کی خاطر ملکی پیداوار بڑھانے کی کوششیں ہونے لگیں۔ اس سلسلہ میں تحقیقی طریقوں، زرعی مشینری اور زرعی تعلیم سے بہت کچھ فائدہ اٹھایا گیا۔ نیز بیکار زمینوں کو استعمال کے قابل بنایا جانے لگا۔ چنانچہ Land Reclamation کی پالیسی کے تحت کئی ہزار مربع میل زمین جو پہلے بیکار تھی اب کاشت کے قابل بنائی جا رہی ہے۔ بیرونی گہیوں پر اعلیٰ محصول درآمد عائد کئے گئے۔ اس میں کلام نہیں کہ اس پالیسی کے نتائج خوش رہے اور اٹلی بیرونی گہیوں کا محتاج نہ رہا۔ لیکن اس مسئلہ کے دوسرے پہلو کو نظر انداز نہیں کیا جاتا صارف کے لئے اعلیٰ قیمتیں ادا کرنی پڑیں۔ چنانچہ بیرونی قیمتوں کے مقابلہ میں اٹلی کے صارفین کو ۳۰ فیصد زائد قیمت دینی پڑتی ہے۔ نیز اس پالیسی سے بین الاقوامی رقابتوں میں اضافہ ہونے لگا۔ اٹلی نے دوسرے ممالک پر تجارتی پابندیاں عائد کرنی شروع کیں۔ درآمد پر محاصل، (quotas) اور درآمد کے لئے اجازت نامہ (License) (

کے طریقے اختیار کئے گئے، ان قیود کی وجہ سے دوسرے ممالک کو بھی اٹلی کا مال خریدنے میں تامل ہونے لگا، اور اٹلی کی تجارت برآمد بری طرح متاثر ہوئی۔ لہذا اٹلی نے محسوس کیا کہ معاشی خود اکتفا کی پالیسی میں ترمیم کی ضرورت ہے چنانچہ اسے بہت سارے بیرونی اشیاء مثلاً گوشت، کھوٹ، خام روئی وغیرہ پر محاصل درآمد میں تخفیف کرنی پڑی۔

اٹلی کے محاصل درآمد اس کے نظام مالیات کے محض ایک جز ہیں۔ اٹلی کے مالیات کا اندازہ لگانے میں ہمیں سب سے بڑی مشکل جو ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہاں حساب کتاب، اور موازنہ ترتیب کرنے کے طریقے بدلتے رہتے ہیں۔ کبھی تو قومی موازنہ میں اسٹیٹ ریٹلوے، شہ تار ٹیلیفون سے جو آمدنی ہوتی ہے اسے شامل کر لیا جاتا ہے اور کبھی اس کو خارج کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح سال بسال قومی موازنوں میں یکسانیت باقی نہیں رہتی اور جب تک کہ ہر موازنہ کے مددگار

تفصیلی امتحان نہ کر لیا جائے، محض مجموعی اعداد کی بنا پر مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں کے موازنہ کی دو تین خصوصیتیں قابل ذکر ہیں۔ محصول بالواسطہ میں برابر ترقی ہو رہی ہے۔ روٹی کافی، شکر وغیرہ پر محصول عائد کیا جاتا ہے اور اس کا بار غریب طبقہ پر زیادہ پڑتا ہے۔ دوسری چیز جو قابل ذکر ہے وہ یہ ہے کہ صلح کے زمانہ میں بھی تعلیم اور دیگر معاشرتی خدمات کے مصارف کے لئے بہت کم گنجائش رکھی جاتی ہے۔ موازنہ کا بڑا حصہ فوج اور پولیس کے مصارف پر مشتمل ہوتا ہے۔ نیز نوآبادیات پر ایک کثیر رقم صرف ہوئی ہے۔ ایک اندازہ کی رو سے نوآبادیات پر ۶۰۰ ملین لیبر (Live) صرف ہوتا تھا چونکہ اٹلی کے نوآبادیات معاشی لحاظ سے فائدہ مند نہیں ہیں، لہذا جو رقم کہ ان پر صرف ہوتی ہے اس کو غیر پیداوار قرار دیا جاسکتا ہے۔ محض اپنی سطوت قائم کرنے اور رومی شہنشاہی کی جانشینی کی خواہش نے اٹلی کو اس قدر مصارف برداشت کرنے پر آمادہ کیا ہے۔

اب ذرا جنگ جیش کے مالیاتی پہلو کو دیکھیں۔ ایک اندازہ کی رو سے ۱۹۳۶ء تک اس پر کل مصارف ۱۲۱۱ ملین لیبر رہے۔ اور دو سال یعنی ۱۹۳۷ء اور ۱۹۳۸ء کے لئے موازنہ میں ۱۴۶۱ ملین لیبر کا خسارہ رہا۔ یہ مصارف زیادہ تر اندرونی قرضوں اور اعلیٰ محاصل کے ذریعہ پورے کئے گئے۔ نیز اٹاک پر بھی محصول عائد کیا گیا۔ علاوہ ازیں اس جنگ کے اور اسلحہ کے مصارف پورے کرنے کے لئے مشترک سرمایہ دار کمپنیوں کے ادا شدہ اصل پر ۱۰ فیصد کے حصے سے محصول عائد کیا گیا۔ مجموعی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ محصول کا بار، محصول ادا کرنے والوں کے لئے گراں ثلبت ہو رہا ہے۔ خود مولینی نے اٹلی کے چیمبر کے سامنے اپنی ایک تقریر کے دوران میں اس کا اعتراف کیا اور محصول کا بار ہلکا کر نیکاراۓ ظاہر کیا۔

مضمون کے اختتام پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فاشزم کے نمایاں کارنامے کیا رہے ہیں۔ فاشزم نے دل خوش کن وعدے تو کئے تھے۔ یعنی اس کے ذریعہ ملک کو سیاسی امن اور معاشی خوشحالی حاصل ہوگی، مزدور کے لئے روزگار، دوکاندار کے لئے خریدار، کسان کیلئے

زمین، اور سرمایہ دار کے لئے منافع، فراہم کیا جائے گا۔ ملک کو طاقتور بنانے کے لئے اٹلی نے اٹھنا آبادی اور معاشی خود اکتفائی کے طریقے اختیار کئے لیکن یہ پالیسی کچھ زیادہ کامیاب نہ رہی نوآبادیات اور بالخصوص حبش حاصل کرنے اور اسلحہ بڑھانے کے سلسلہ میں جو مالیاتی بار ملک پر پڑا وہ بہت ہی گران ثابنت ہو رہا ہے۔ اور باشندوں کا معیار زندگی گھٹتا جا رہا ہے۔ ”کاپوڈ“ نظام کے تحت مزدوروں کی تحریک پر ضرب کاری لگی ہے اور جہ مزدور بھائیوں مخالفت کی جرأت کرتی ہیں وہ مشادی جاتی ہیں۔ الغرض اس نظام کے تحت جو ادارے کہ قائم کئے گئے ہیں وہ اٹلی کے باشندوں کی معاشی خود مختاری کے لئے نہیں بلکہ فاشی مملکت کے اغراض کے لئے ہیں۔

جاپان کی صنعتی ترقی

ان
جناب محمد ناصر علی صاحب ام۔ اے (عثمانیہ) لکچرار شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار علی
تاریخی پس منظر۔ جاپان کی صنعتی ترقی کے حالات بیان کرنے سے پہلے جاپانی تاریخ کے
اہم ارتقائی مدارج کی مختصر تشریح ضروری ہے۔ کیونکہ اس کی بدولت
جاپان کے دور جدید یا اس کے نشان ثانیہ کے سمجھنے میں مدد ملے گی۔ چین کی طرح جاپان بھی
ایک قدیم سلطنت ہے۔ متعلقہ ق۔ م میں اس کی بنیاد ڈالی گئی۔ جیمبوہیاں کا سب سے پہلا
شہنشاہ گزرا ہے اور یہی اس سلطنت کا بانی بھی تھا۔ جیمو کی وفات کے بعد سے ساتویں صدی
سنہ عیسوی تک اس کے جانشین پورے اختیارات کے ساتھ ملک پر حکومت کرتے رہے
لیکن ساتویں صدی کی ابتداء میں فوجی دارانامی ایک ذی اثر درباری خاندان کو قوت حاصل
ہوئی۔ ملک کے عاملانہ اختیارات اس خاندان کے ہاتھ میں منتقل ہو گئے اور شہنشاہ کا وجود
برائے نام رہ گیا۔ قوت اور اقتدار کے گھمنڈ میں جب اس خاندان کے اراکین عیش و عشرت
کا شکار ہو گئے تو نویں صدی میں ٹائٹو فوجی خاندان نے اور دسویں صدی میں میناٹو فوجی
خاندان نے اثر پیدا کر لیا۔ جنوب اور مغرب میں ٹائٹو خاندان کا اثر تھا اور شمال اور مشرق
کے علاقے میناٹو فوجی خاندان کے زیر اثر تھے۔ بارہویں صدی کے وسط تک ان دونوں
خاندانوں نے اپنی قوت حاصل کر لی کہ فوجی دارا خاندان کو پورے طور پر زوال ہو گیا۔

اس خاندان کے زوال کے ساتھ ہی اقتدار کی حاصل کرنے کے لئے ٹائرا خاندان اور میناموٹو خاندان میں کشمکش شروع ہوئی۔ میناموٹو خاندان کے مقابل ٹائرا خاندان کو ابتداً فتح حاصل ہوئی اور کچھ عرصے تک اس کی حکمرانی رہی لیکن ٹائرا خاندان نے میناموٹو خاندان کو شکست دینے کے بعد سب سے اہم غلطی یہ کی کہ شکست خوردہ میناموٹو سردار کے دو لڑکوں (یوشیٹسیمو اور یوشیتسئون) کو زندہ چھوڑ دیا۔ بعد ازاں انہی لڑکوں نے اثر و قوت حاصل کر کے وسط بارہویں صدی (۱۱۵۵ء) میں ٹائرا خاندان کو شکست فاش دی اور اس کا خاتمہ کر دیا۔ نتیجتاً جاپان کی حکومت میناموٹو خاندان کے ہاتھ میں آگئی۔ یہیں سے شوگنی دور حکومت کی ابتدا ہوتی ہے۔ شوگنی وہ اعلیٰ ترین خطاب ہے جو شہنشاہ کی جانب سے فوج کے سپہ سالار کو عطا کیا جاتا تھا۔ چونکہ فوج کے سپہ سالار نے غیر آئینی طور پر شہنشاہ کی قوت کو معطل کر کے عملاً خود حکمرانی شروع کر دی تھی اس لئے ان کا عہد حکومت عام طور پر شوگنی دور کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ وسط بارہویں صدی تا وسط انیسویں صدی کا زمانہ شوگنی دور میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ اس دور میں مختلف فوجی خاندانوں نے حالات اور مواقعوں کا لحاظ کرتے ہوئے باری باری سے حکومت کی۔ یوہری ٹومو اور آئی یا سو اہم شوگن گزرے ہیں۔ یوہری ٹومو نے شوگنی نظام حکومت کی بنیاد ڈالی اور آئی یا سو نے اسے درجہ کمال پر پہنچایا۔ اس دور کی نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں جاگیر داری نظام کو بہت تقویت پہنچی اور اس نظام کی ترقی کے ساتھ ملک میں وہ تمام خرابیاں پیدا ہو گئیں جو عام طور پر اس نظام میں پائی جاتی ہیں۔ شوگنوں کی قوت اور اقتدار اس قدر بڑھ گیا تھا کہ تخت و تاج کے حقیقی مالک یعنی شہنشاہ کی حیثیت ایک گوشہ نشین سے زیادہ نہ تھی۔ شوگن سفید دیہا کے مالک تھے حکومت کی باگ جس طرف چاہتے موڑ لیتے۔

لیکن جیسا کہ ہم جانتے ہیں، ہر عروجے راز و ہلے — بالآخر شوگنوں کی قوت ٹوٹنے کے

سامان جتیا ہونے لگے۔ ابتدائے اٹھارویں اور انیسویں صدی میں علی الترتیب دو اہم کتابیں شائع ہوئیں۔ ان میں سے ایک کا نام ہنٹری آف گریٹ جاپان یعنی جاپان علمی کی تاریخ تھا اور دوسری کا نام انٹرنل ہنٹری آف جاپان یعنی جاپان کی داخلی تاریخ تھا پہلی کتاب میں جمیو کی تخت نشینی کے بعد سے ۱۸۵۴ء تک کے حالات بیان کئے گئے تھے اور دوسری میں شوگنی دور حکومت کی ابتدا (وسط بارہویں صدی) سے لیکر آئی یا سو کی تخت نشینی (کے زمانہ) تک کے حالات کا تذکرہ کیا گیا تھا۔ ان دونوں کا اہم مقصد یہ ظاہر کرنا تھا کہ ملک کا حقیقی حکمران شہنشاہ (جس کا رشتہ جمیو سے ملتا ہے) ہے اور شوگن غیر آئینی حکمران ہیں جنہوں نے تلوار کے زور سے ملک کی حکومت پر غاصبانہ قبضہ کر لیا تھا لوگوں نے ان کتابوں کو شوق سے پڑھا۔ حقیقت حال سے واقفیت کے بعد ان کے دلوں میں شوگنوں کے خلاف احساسات پیدا ہو گئے۔ لیکن شوگنوں کی قوت کو توڑنے میں ان کتابوں کی اشاعت سے کہیں زیادہ اہم حصہ ایک اور واقعہ کا ہے: سولہویں صدی کے نصف آخر اور سترہویں صدی کے پہلے ربع میں یورپی تاجروں کو جاپان میں آنے اور تجارت کرنے کی عام اجازت تھی۔ چنانچہ ہرنگا کی، ولندیزی اور انگریز جاپان کے ساتھ تجارت کرتے تھے۔ لیکن روٹن کیتھولک چرچ کے مشنریوں نے ساتھ ہی ساتھ تبلیغ کا کام بھی شروع کر دیا۔ ان کی اس جدوجہد کی وجہ سے ایک صدی کے اندر دس لاکھ سے زائد جاپانی عیسائی مذہب قبول کر لیے۔ اس واقعہ سے ملکی افراد میں یورپیوں کے خلاف بذہنی پھیل گئی۔ عیسائیت اور یورپیوں کے خلاف حکومت کی پالیسی بھی بدل گئی۔ ملک سے انہیں نکالا جانے لگا اور اکثر مبلغ قتل کر دیئے گئے۔ سوائے ڈچوں کے یورپ کی دوسری قوموں کو جاپانی ساحلوں پر آنے اور تجارت کرنے سے روک دیا گیا۔ اس کے بعد دو سو سال سے کچھ زیادہ عرصہ تک جاپان کے تجارتی تعلقات بیرونی دنیا سے منقطع رہے۔ لیکن وسط انیسویں صدی میں یورپی قومیں دوبارہ جاپانی سمندروں پر

External History of Japan ۛ History of Great Japan ۛ

Missionaries ۛ Roman Catholic Church ۛ

نمودار ہوئیں۔ امریکہ نے بھی اس امر پر زور دیا کہ جاپانی بندرگاہیں بیرونی تاجروں کے لئے کھول دی جائیں مگر جاپانیوں کا عام خیال یہ تھا کہ بیرونی قوموں سے تجارتی معاہدات نہ کئے جائیں اور جاپانی بندرگاہیں حسب سابق بند رکھی جائیں۔ شوگون وقت نے حالات کی نزاکت کا لحاظ کئے بغیر رائے عامہ کو بھکراتے ہوئے اوڑھنٹا کی نام نہاد منظوری کی پرواہ نہ کر کے بیرونی اقوام سے تجارتی معاہدے طے کر لئے اس واقعہ نے شوگون کے خلاف ملک میں ہر طرف شور و شین عام کر دیئے۔ شہنشاہ کے موافقین کو شوگون کی علی الاعلان مخالفت کے لئے اچھا موقعہ ہاتھ آیا۔ ہر طرف سے یہ آوازیں شروع ہوئیں کہ شوگون غدار، غاصب اور غیر آئینی حکمران ہے۔ اسے نکال باہر کیا جائے، شہنشاہ کے طرفداروں کو اس مقصد میں کامیابی ہوئی اور شوگنی حکومت کو زوال ہوا۔ ۹ نومبر ۱۸۶۸ء کو آخری شوگون یوشینوبو نے اپنا استعفاء شہنشاہ وقت مٹسوشی ٹو کے پاس روانہ کیا۔ اس طرح ملک کی حکومت دوبارہ اس کے اصلی حکمران کے ہاتھ میں آگئی۔ شہنشاہ مٹسوشی ٹو (جیمو کی نسل کا ایک سواکیٹو ان شہنشاہ) نے اپنا لقب میجی (می جی کے معنی این لائینڈ گورنمنٹ یا بیدار مغر حکومت کے ہیں) اختیار کیا۔ اسی لئے اس کا دور حکومت می جی عہد کے نام سے مشہور ہے۔ ۱۴ مارچ ۱۸۶۸ء کو شہنشاہ نے اپنے درباریوں کو جمع کیا اور ملک کی ہر جہتی ترقی سے متعلق ایک قسم کھائی جسے چارٹر آف جاپان کہا جاتا ہے اس قسم کے پانچ اجزاء حسب ذیل ہیں:-

(i) عام جلسوں کے انعقاد کی اجازت ہوگی۔ قومی امور کا انتظام قومی مفاد کے تحت کیا جائے گا۔

(ii) حاکم اور محکوم متفقہ طور پر خود کو ملک کی فلاح اور بہبود کے لئے وقف کر دیں گے۔

(iii) تمام دیوانی یا فوجی عہدہ دار ہر ملکی صنعت کی سرپرستی کریں گے اور افراد کو ان کی صلاحیت اور قابلیت کے مطابق جدوجہد کرنے میں مدد دیں گے۔

Meiji ۴ Mulsu Hito ۴ Yoshinobu ۴

Charter Oath ۴ Enlightened Government ۴

(۱۷) قوم کے اخلاقی اور سماجی نقائص کی اصلاح کی جائیگی۔

(۱۸) بیرونی دنیا میں جو مفید تعلیم جاری ہے اس کا ملک میں انتظام کیا جائیگا اور اس طرح سلطنت کی بنیادوں کو مضبوط بنایا جائیگا۔

مذکورہ بالا قسم کے اجزاء کو تفصیل کے ساتھ اس لئے بیان کیا گیا کہ یہی درحقیقت جاپان کے اصلاحی پروگرام کی روح ہے۔ اگر ہم جدید جاپان کی اصلاح کے نظام العمل کا مطالعہ کریں تو وہ ہمیں متذکرہ پانچ اجزاء پر مشتمل نظر آئیگا۔ ۱۸۶۸ء کا سنہ جاپان کی سیاسی، معاشی اور معاشرتی تاریخ میں بہت اہمیت رکھتا ہے کیونکہ ہمیں سے جاپان کے دور جدید یا اس کے نشاۃ ثانیہ کی ابتدا ہوتی ہے۔ جاپانی مبسروں نے سیاست، معیشت اور معاشرت کی اصلاح کی طرف ایک ساتھ توجہ کی اور ان کے نقائص پر ہر طرف سے چھاپا مارا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پندرہویں صدی میں جاپان نے سیاسی، معاشی اور معاشرتی زندگی میں حیرت انگیز ترقی کر لی۔ یہاں پر ہم معاشی ترقی کے صرف ایک جزو — یعنی صنعتی ترقی پر بحث کریں گے۔

دور جدید اور صنعتی ترقی | مئی جی عہد کی ابتدا (۱۸۶۸ء) کے وقت جاپان کی صنعتی حیثیت بہت ہی پست تھی۔ جدید طرز کا صرف ایک کارخانہ موجود تھا عام طور پر دستکاریوں کا رواج تھا۔ ملکی صنعتیں پارچہ بانی، ظروف سازی اور دوسری معمولی ضروریات کی چیزوں تک محدود تھیں۔ جو مصنوعات تیار کی جاتیں ان سے زیادہ تر مقامی ضروریات پوری کی جاتی تھیں۔ برآمد کا بڑا جزو خام اشیاء پر اور درآمد کا بیشتر حصہ مصنوعات پر مشتمل ہوتا تھا۔ لیکن مئی جی دور کی ابتداء کے ساتھ ہی مختلف صنعتوں کو تیزی کے ساتھ وسعت دینے کی کوشش کی جانے لگی۔ صنعتی تنظیم کی ادنیٰ حالت اور بیرونی مقابلہ کی شدت کے پیش نظر ملک کے سرمایہ دار صنعتی کاروبار میں کثیر رقومات صرف کرنے کو پرخطر سمجھتے تھے (یہ حالت ایک حد تک اب بھی ہندوستان میں پائی جاتی ہے) اس وقت کو رفع کرنے کے لئے خود حکومت نے اپنی طرف سے مختلف کاروبار براہ راست جاری کرنا شروع کیا۔ مزید برآں جاگیرداروں اور امیروں کی

توجہ اس امر کی طرف مبذول کرائی گئی کہ وہ ذاتی طور پر کارخانے قائم کریں اور صنعت و حرفت کی ترقی میں حصہ لیں۔ چنانچہ ایک سے زائد جاگیرداروں اور ایمروں نے کثیر رقومات صنعتی کاروبار میں لگانا شروع کیا۔ دو تین عشروں تک رفتار ترقی مقابلتاً سست رہی۔ ۱۸۹۳ء میں جب جنگ چین و جاپان کا آغاز ہوا تو مصنوعات کی طلب بڑھ گئی۔ حکومت اور ایمروں کے کارخانوں کی کامیابی سے متاثر ہو کر دوسرے خانگی افراد بھی اس طرف مائل ہو گئے۔ حکومت کی یہ پالیسی ہوتی کہ ابتداً کارخانہ اپنی طرف سے قائم کرے اور جب وہ کامیابی کے ساتھ چلنے لگے تو بتدریج اس سے علیحدگی اختیار کرے۔ اس حکمت عملی کا اثر یہ ہوا کہ چند عشروں کے اندر اندر حکومت کی براہ راست صنعتی جدوجہد محدود ہو گئی اور بکثرت خانگی افراد کے کاروبار نظر آنے لگے۔ انیسویں صدی کے اختتام اور بیسویں صدی کی ابتدا تک جاپان کی صنعتی سرگرمی نمایاں طور پر بڑھ چکی تھی۔ جنگ روس و جاپان ۱۹۰۴ء نے جاپانی صنعتوں کے لئے ترقی کا ایک اور موقع ہم پہنچایا۔ ضروریات جنگ کے لئے مختلف قسم کی چھوٹی بڑی مصنوعات بقدر کثیر طلب کی جائے لگیں۔ صنعتی گرم بازاری اور منافعوں کی بڑھتی ہوئی شرح نے سرمایہ کاروں کی ہمتیں بہت بلند کر دیئے۔ کارخانوں اور مزدوروں کی تعداد میں سرعت کے ساتھ اضافہ ہونے لگا۔ اندرون ملک مصنوعات کی مقدار پیدائش میں اضافہ کی وجہ سے برآمدی اشیاء میں خام پیداواروں کا حصہ گھٹنے اور مصنوعات کا حصہ بڑھنے لگا۔ برعکس اس کے درآمدی اشیاء میں مصنوعات کا حصہ گھٹنے اور خام پیداواروں کا حصہ بڑھنے لگا۔ ۱۹۱۳ء تک یہ عملدرآمد بہت نمایاں ہو گیا۔ گزشتہ جنگ عظیم نے جاپان کی صنعتوں کی ترقی کے لئے زمین ترین موقع فراہم کیا۔ دنیا کے ترقی یافتہ صنعتی ممالک چونکہ جنگ میں مشغول تھے اس لئے مختلف ایشیائی ممالک میں ان کی مصنوعات کی درآمدات موقوف ہو گئی یا بہت گھٹ گئی۔ خود جاپان میں ان ممالک کی مصنوعات کی درآمدات موقوف ہو جانے یا گھٹ جانے کی وجہ سے مقامی صنعتیں بیرونی شدید مقابلہ سے بہت بڑی حد تک آزاد ہو گئیں۔ اعلیٰ قیمتوں نے گراں مصارف پیدائش کے

مسئلہ کو بھی حل کر دیا۔ دوران جنگ جاپان کی بعض مصنوعات محض اس وجہ سے ترقی کر سکیں اور ان کی مقدار پیدائش صرف اس بنا پر بڑھ سکی کہ بیرونی ممالک سے ان کی درآمد موقوف ہو چکی تھی یا ناقابل الحاق تھی۔ جاپان نے اس موقع سے خوب فائدہ اٹھایا۔ مقدار پیدائش میں بہت اضافہ کر دیا گیا۔ مقامی ضروریات کو پورا کرنے کے علاوہ امریکہ اور اس کے رفیق دو سر پہ جنگ آزما ممالک کو مختلف قسم کی مصنوعات کثیر مقداروں میں روانہ کی گئیں۔ مقابلہ کی علم موجود یا اس کی خفیف حیثیت کی وجہ سے یہ آسانی اور بہ سرعت مختلف ایشیائی ممالک کی مارکٹوں پر قبضہ جمایا گیا۔ جنگ عظیم کے اختتام تک جاپان نے صنعت و حرفت میں اتنی ترقی کر لی کے معدودے چند اشیاء کے سوا ضروریات آسائشات اور تعیشات کی معمولی چیزوں سے لیکر بھاری ترین اور نازک ترین چیزیں اندرون ملک تیار ہونے لگیں۔ بعض صنعتوں میں اس کی ترقی کا یہ عالم رہا کہ خود ترقی یافتہ قدیم صنعتی ممالک کے لئے یہ امر وقت طلب ہو گیا کہ بین الاقوامی بازاروں میں جاپانی مصنوعات کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کریں۔ قومی عہد کی ابتدا کے ساتھ اس میں شک نہیں کہ مختلف قسم کی صنعتیں تیزی کے ساتھ ترقی کرنا شروع کیں اور جنگ عظیم کے ختم تک ترقی کے اتم نقطہ پر یا اس کے بہت قریب تک پہنچ چکی تھیں تاہم ۱۹۴۵ء تک بھی جاپان کے آگے بھاری مشنری کی پیدائش کا مسئلہ بہت اہم رہا دوران جنگ بھاری مشنری کی پیدائش کی طرف ممکنہ توجہ کی گئی اور ختم جنگ تک اس میں نمایاں کامیابی حاصل کی گئی۔ اہم مشینوں اور آلات و اوزار کی پیدائش کی طرف جاپان کی توجہ جنگ کے بعد بھی بندول رہی۔ اب جاپان تقریباً ہر قسم کی بھاری مشنری تیار کرنے کے قابل ہو گیا ہے۔ جاپان کی موجودہ جنگی جدوجہد سے بھی ہم اس کی صنعتی اہمیت کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ موجودہ زمانے میں جاپانی صنعتوں کا دائرہ بہت وسیع ہو چکا ہے۔ سہولت کی خاطر ہم انہیں چند حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں: (۱) بنائی کی صنعتیں (۲) معدنیاتی صنعتیں۔

(۳) میکائی صنعتیں (۴) کیمیائی صنعتیں (۵) سرائیک صنعتیں (۶) غذا کی صنعتیں (۷) متفرق صنعتیں۔ اب ان میں سے ہر ایک صنعت میں ایک سے زائد صنعتیں شامل ہیں۔ ذیل کے نقشے میں اس کی وضاحت کی گئی ہے کہ مذکورہ سات صلات کے تحت کونسی صنعتیں شامل ہیں

جاپانی صنعتیں

(۱)	(۲)	(۳)	(۴)	(۵)	(۶)	(۷)
بنائی کی صنعتیں	معدنیاتی صنعتیں	میکائی صنعتیں	کیمیائی صنعتیں	سرائیک صنعتیں	غذا کی صنعتیں	متفرق صنعتیں
↓	↓	↓	↓	↓	↓	↓
(۱) روئی	(۱) لوہا اور فولاد	(۱) جہاز	(۱) بجاری کیمائیاں	(۱) شیشہ	(۱) آٹا	(۱) زبر
(۲) ریشم	(۲) کوئلہ	(۲) سواری	(۲) ادویات	(۲) سمٹ	(۲) چائے	(۲) کافہ
(۳) آون	(۳) تانبہ	(۳) برقی انجینرنگ	(۳) رنگ	(۳) مٹی کے برتن	(۳) شکر	(۳) تंबا کو
(۴) سوتی آونی	(۴) معدنیاتی	(۴) متفرق	(۴) مصنوعی کھاد			
	تیل					
	مصل					
	مصنوعی					
	ریشم					
	ہمپ					
	اور فلاکس					

مندرجہ بالا نقشہ کی مناسبت سے ہم ہر صنعت کی ترقی کے مختصر حالات معلوم کریں گے جس کے ذریعہ بحیثیت مجموعی جاپان کی صنعتی ترقی کا اندازہ ہو سکیگا۔

بنائی کی صنعتیں (۱) روئی کی صنعت — جاپان میں روئی کی صنعت قدیم زمانے سے جاری ہے البتہ ابتداء اس کی حیثیت بہت محدود تھی۔ جدید اصولوں پر اس صنعت کی ترقی کا آغاز تہی جی دور کی ابتداء سے چند سال پہلے ہوا۔ ۱۹۲۷ء میں روئی کی

سب سے پہلی گرنی قائم کی گئی۔ ۱۸۶۸ء تا ۱۸۷۸ء رولی کی صنعت کی یہ خصوصیت اہی کاکارخانے یا تو حکومت کی طرف سے یا سابقہ جاگیرداروں کی جانب سے قائم کئے جاتے رہے بعض دوسرے خانگی افراد نے بھی حکومت کی امداد سے کچھ کارخانے قائم کئے۔ لیکن کاروبار کا پیمانہ محدود تھا اور بیرونی پارچہ کا مقابلہ کرنے میں بہت وقت ہوتی تھی۔ اس صنعت کی حالت اس قدر پست تھی کہ کارخانہ دار ہندوستانی پارچہ کا مقابلہ کرتے ہوئے بھی گھبراتے تھے۔ لیکن جدید مشینری کے استعمال، اعلیٰ صنعتی تنظیم اور ارزان محنت کے ذریعہ قوت مقابلہ کو بتدریج مستحکم کیا جانے لگا۔ ۱۸۸۵ء تک کتان اور بنائی کی گرنیوں کی تعداد ۲۰ ہو گئی۔ ۱۸۸۶ء تا ۱۸۹۳ء کا زمانہ اس صنعت کے لئے بحیثیت مجموعی مفید رہا۔ ۱۸۸۵ء کے مقابل ۱۸۹۳ء میں گرنیوں کی تعداد دو گنی یعنی ۴۰ ہو گئی۔ ۱۸۹۳ء اور ۱۹۱۳ء کے درمیان دو جنگوں یعنی جنگ چین و جاپان اور جنگ روس و جاپان نے اس صنعت کو بہت فائدہ پہنچایا۔ ۱۸۹۳ء میں گرنیوں کی تعداد ۵۲ تک پہنچ گئی۔ گرنیوں کی تعداد میں اضافے کے ساتھ ساتھ نپلے، کرگھوٹس اور مزدوروں کی تعداد میں اضافہ ہوا اور پیداوار کی مقدار بھی بہت بڑھ گئی۔ گزشتہ جنگ عظیم کا زمانہ بھی اس کی ترقی کے لئے بہت مفید ثابت ہوا۔ بڑھتی ہوئی طلب کے پیش نظر بہت سی نئی گرنیاں قائم ہوئیں لیکن جنگ کے ختم کے ساتھ ہی جب طلب میں کمی ہوئی اور قیمتوں میں تخفیف ہونا شروع ہوئی تو نئی گرنیوں کی حالت بہت ابتر ہو گئی۔ ان کے لئے کاروبار جاری رکھنے کا مسئلہ بہت وقت طلب ہو گیا۔ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۲۲ء کے درمیان تنظیم جدید، انضمام، تخفیف تعداد اور تخفیف پیداوار کی پالیسی اختیار کی گئی۔ رولی کی صنعت کی گرتی ہوئی حالت کو سنبھالنے میں قدیم نوٹری کمپنیوں نے (جو دی ہگٹن سٹیل کے نام سے مشہور تھیں) بہت مدد دی۔ ستمبر ۱۹۲۱ء میں جاپان میں ایک اہم زلزلہ ہوا۔ اس زلزلہ کی وجہ سے ضلع گھوان لوئس رولی کی صنعت کو سخت نقصان پہنچا۔ یہ صنعت ابھی

Looms ۴

Spindle ۵

Kwanto ۴

The Big Nine ۴

ناموافق حالات سے دوچار رہی ہوئی تھی کہ ۱۹۳۱ء کی مالی کساد بازاری شروع ہو گئی۔ دوسری صنعتوں کی طرح یہ صنعت بھی اس کے مضر اثرات سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکی۔ طلب و سود کے حالات میں مطابقت پیدا کرنے اور قیمتوں کو معاشی سطح پر برقرار رکھنے کے لئے مقدار پیدائش میں کمی کرنا پڑا اور برآمد کی مقدار میں بھی کمی ہو گئی۔ ان تمام مخالفت اثرات کے باوجود مجموعی حیثیت سے اس صنعت کی ترقی برابر جاری رہی۔ چنانچہ ۱۹۳۲ء تک گزریوں کی تعداد ۲۷۵ ہونے لگی۔ سوت کی مقدار پیدائش تقریباً ۳۵ لاکھ گٹھے اور کپڑے کی پیداوار ڈیڑھ ارب گز سے بھی زیادہ رہی۔ حالانکہ ۱۹۳۱ء میں گزریوں کی تعداد صرف ۱۵ سوت کی مقدار پیدائش ۸ لاکھ گٹھوں سے زائد اور پارچہ کی پیداوار تقریباً ۵ کروڑ گز تھی۔ ۱۹۳۱ء میں مزدوروں کی تعداد ۸۵۴۴۵ تھی لیکن ۱۹۳۳ء تک بڑھ کر ۲۱۶۳۲۵ ہو گئی جب ذیل اعداد سے روٹی کی صنعت کی ترقی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

سال	کٹائی اور بنائی کی گزریوں کی تعداد	تنگوں کی تعداد (۱۰۰۰)	گزریوں کی تعداد (۱۰۰۰۰)	سوت کی پیدائش (گٹھوں میں)	کپڑے کی پیدائش (۱۰۰۰ گزریوں میں)
۱۸۸۵	۲۰	۶۵۴	-	-	-
۱۹۰۸	۵۱	۱۳۸۱	۱۱	۱۵۱۶۹۸۲	۱۴۶۴۴۳
۱۹۱۳	۱۵۲	۳۴۱۳	۲۶	۲۱۶۱۱۵۳	۴۱۶۶۲۵
۱۹۲۳	۲۴۱	۴۴۳۶	۶۱	۲۵۲۵۰۰۰	۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
۱۹۳۰	۳۶۳	۷۲۱۴	۷۹	۲۸۰۷۰۰۰	۱۳۸۸۴۲۵
۱۹۳۲	۴۷۵	۹۵۳۰	۹۱	۳۴۷۲۰۰۰	۱۷۹۳۸۴۵

مندرجہ بالا نقش میں اگر ہم ۱۸۸۵ء اور ۱۹۳۳ء کے اعداد کا مقابلہ کریں تو ترقی کی نوعیت ٹھیک طور پر واضح ہو جائیگی۔

جنگ عظیم سے پہلے جاپان سوت زیادہ مقدار میں برآمد کرتا تھا اور پارچہ کی مقدار برآمد مقابلتا بہت کم تھی۔ جنگ کی وجہ سے جب اندرون ملک پارچہ کی پیداواری بڑھ گئی تو سوت کی برآمد میں کمی ہو گئی کیونکہ اس کی کھپت زیادہ تر اندرون ملک میں ہونے لگی۔ ۱۹۳۳ء میں ۱۰۰۰۰۰۰ رین جاپانی تقریباً ۱۰۰۰۰۰۰ رین کے مساوی ہوتا ہے (کا سوت اور ۱۰۰۰۰۰۰ رین کا کپڑا برآمد کیا گیا تھا۔ لیکن ۱۹۳۳ء تک سوت کی برآمد ۲۳۴۸۴۰۰ رین رہ گئی اور پارچہ کی برآمد بڑھ کر ۱۰۰۰۰۰۰۰ رین ہو گئی۔

۱۹۲۵ء میں جاپان کی روئی کی مصنوعات کے اہم خریدار چین، برطانوی ہند، ندرلینڈ، شرق الہند، ہانگ کانگ اور مصر تھے۔ ۱۹۳۳ء میں زیادہ اہمیت ہندستان، ندرلینڈز اور ہانگو کو حاصل رہی۔

جاپان کی تمام صنعتوں میں سب سے زیادہ اہمیت روئی کی صنعت کو حاصل ہے۔ کیونکہ ۱۹۳۳ء کے اعداد کے مطابق جلد برآمد کا ۲۳ فی صد روئی کی مصنوعات پر مشتمل تھا۔ ۱۹۳۳ء میں گوکہ یہ فی صد گھٹ کر ۱۹ رہ گیا تاہم برآمدی اشیاء میں پہلا درجہ روئی کی مصنوعات ہی کو حاصل رہا۔

انگلستان کے مقابل جاپان نے کوئی سو سال بعد روئی کی صنعت میں ترقی کرنا شروع کی لیکن اس کی رفتار اس قدر تیز رہی کہ وہ نصف صدی سے کچھ ہی زیادہ مدت میں انگلستان سے بھی بڑھ گیا۔ جنگ عظیم سے قبل برطانیہ سالانہ اوسطاً ۶۵۰۰ ملین گز اور جاپان صرف ۲۵۰ ملین گز کپڑا برآمد کرتا تھا۔ ۱۹۳۳ء تک برطانیہ ۲۲۰۰ ملین گز اور جاپان ۲۷۵۰ ملین گز کپڑا برآمد کرنے لگا۔ ان اعداد سے ظاہر ہوتا ہے جاپانی روئی کی صنعت کی ترقی کی وجہ سے برطانوی روئی کی صنعت کو سخت نقصان پہنچا۔

جدید طرز پر ہندوستان میں روئی کی سب سے پہلی گرنی بنگام کلکتہ ۱۸۵۸ء میں قائم ہوئی۔
 بمبئی میں پہلی گرنی کا قیام ۱۸۵۸ء میں ہوا۔ لیکن جاپان میں ۱۸۶۱ء تک بھی اس کے قیام کی
 نوبت نہیں آئی تھی۔ ۱۸۵۸ء میں ہندوستان میں روئی کی گرنیوں کی تعداد اسی تھی لیکن ۱۸۵۸ء
 میں جاپان کے پاس صرف ۲۰ گرنیاں تھیں۔ اس فرق کے باوجود جاپان نے انیسویں صدی کے
 اواخر اور بیسویں صدی کی ابتدا سے جنگ عظیم کے اختتام تک اس صنعت میں اس قدر تیز ترقی
 کی کہ ہندوستان تو کجا خود قدیم ترقی یافتہ صنعتی ممالک کے لئے جاپانی ارز اس قدر سستی پانچہ کا مقابلہ
 کرنا مشکل ہو گیا۔

حیرت اس امر کی ہے کہ خود جاپان خاص میں خام روئی کی پیداوار نہیں ہوتی۔ البتہ
 چونٹن میں اس کی قلیل مقدار حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن طلب کی بھاری مقداروں کی مناسبت
 سے یہ ناقابل لحاظ ہے۔ جاپان کو جتنی خام روئی مطلوب ہوتی ہے اس کی تمام مقدار باہر سے
 درآمد کی جاتی ہے۔ ابتداً جاپان سب سے زیادہ روئی ہندوستان سے خریدتا تھا۔ ہندوستان
 کے بعد امریکہ کا درجہ تھا۔ لیکن ۱۹۳۷ء تک پہلا درجہ امریکہ کا اور دوسرا ہندوستان کا ہو گیا۔ ۱۹۳۷ء
 میں جاپان نے جملہ مطلوبہ روئی کا ۹۷ فی صد امریکہ سے ۲۷ فی صد ہندوستان سے اور باقی
 ۴۲ فی صد مصر، چین اور دوسرے حصوں سے خریدا۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ
 جاپان میں روئی کی خام پیداوار نہ ہونے کے باوجود وہ کون سے اسباب تھے جن کی بنا پر وہ اس صنعت
 میں اس قدر ترقی کر گیا کہ روئی پیدا کرنے والے صنعتی ممالک بھی خاص خاص پارچوں کی حد تک
 اس کے مقابلے سے قاصر رہنے لگے؟ ان اسباب میں اہم حصہ قومی اسپرٹ، حکومتی امداد
 ماحول کی مناسبت، ترقی یافتہ مشینری، اعلیٰ صنعتی تنظیم، ارزان محنت، زائد اوقات کار
 اور فروخت پیداوار کے اعلیٰ انتظامات کا ہے۔

(۲) ریشم کی صنعت — روئی کی طرح ریشم کی صنعت بھی جاپان میں بہت قدیم

زمانے سے جاری رہی ہے۔ مختلف تاریخی حوالوں سے پتہ چلتا ہے کہ ۴۸۰ ق۔م میں بھی اس کا وجود پایا جاتا تھا۔ لیکن یہ بتانا کہ تجارتی نقطہ نظر سے اس وقت اس کو کیا اہمیت حاصل تھی بہت دقت طلب ہے۔ البتہ قیاساً کہا جاسکتا ہے کہ اس کی نوعیت محدود اور مقامی ہوگی۔ دور جدید میں اس کی ترقی اس وقت سے شروع ہوئی جب کہ ۱۵۷۵ء میں یوگواہا کی بندرگاہ بیرونی تاجروں کے لئے کھول دی گئی۔ موجودہ زمانہ میں یہ صنعت اس قدر ترقی کر گئی ہے کہ بہت سی ذیلی صنعتیں اس سے متعلق ہو گئی ہیں۔ سہولت کی خاطر ہم اس صنعت کو دو حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں (۱) خام ریشم کی صنعت (ii) ریشمی پارچہ کی صنعت۔

(۱) خام ریشم کی صنعت۔۔۔ خام ریشم کی پیدائش کے تین مدارج ہیں، شہتوت کے درختوں کی کاشت، ریشم کے کیڑوں کی پرورش اور کویشے (ریشم کے کیڑے کا خول جیسے ریشم نکالا جاتا ہے) کی پیدائش، کویشے سے خام ریشم کی علیحدگی۔ جاپان کی زراعت میں شہتوت کے درختوں کی کاشت کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ ۱۹۱۵ء تا ۱۹۲۰ء کا اشتکار خاندان کویشے کی پیدائش کے کام میں مشغول تھے۔ ۱۹۲۵ء تک یہ تعداد بڑھ کر ۲۲۱,۰۰۰ ہو گئی جو جاپانی کاشتکار خاندانوں کی مجموعی تعداد کا ۴۰ فی صد ہے۔ شہتوت کی کاشت کرنے والے خاندانوں کی تعداد میں اضافہ کی وجہ سے رقبہ کاشت میں بھی زیادتی ہو گئی۔ ۱۹۱۵ء میں زیر کاشت رقبہ ۴۵۴,۰۰۰ چو۔ (زمین ناپنے کا پیمانہ۔ ایک چو = ۳,۴۵۰ ایکڑ) تھا۔ ۱۹۲۳ء تک بڑھ کر ۷۴۰,۰۰۰ چو ہو گیا۔ رقبہ کاشت میں اضافہ کی وجہ سے کویشے کی مقدار پیدائش کا بڑھنا بھی لازمی تھا۔ ۱۹۱۵ء تا ۱۹۲۵ء کویشے کی سالانہ اوسط پیداوار ۵,۴۳۶,۰۰۰ اکوان (وزن کی اکائی)۔ ایک اکوان = ۸۰۲۸ پونڈ) تھی۔ ۱۹۲۳ء تک یہ ۱۰,۶۶۴,۰۰۰ اکوان ہو گئی۔

کویشے کی مقدار میں جو اضافہ ہونے لگا تو کویشے سے خام ریشم نکالنے کے پرانے طریقوں میں تجدید کی ضرورت محسوس ہونے لگی۔ اواخر انیسویں صدی میں فرانس اور اٹلی سے

کو یہ سے ریشم علیحدہ کرنے کی مشینیں درآمد کی گئیں۔ اس کے بعد مشینوں کے استعمال میں دن بدن اضافہ ہونے لگا۔ موجودہ زمانے میں جاپان میں کو یہ سے ریشم نکالنے کے تین طریقے جاری ہیں: ہاتھ کے ذریعہ، پاؤں کے ذریعہ اور مشینوں کے ذریعہ۔ شہتوت کے رقبہ کاشت میں اضافے، کیڑوں کے فن پرورش میں ترقی اور ریشم نکالنے کے جدید طریقوں کی بدولت خام ریشم کی مقدار پیدائش میں بھی بہت زیادتی ہو گئی۔ ۱۹۳۷ء اور ۱۹۴۷ء کے درمیان خام ریشم کی پیدائش کا سالانہ اوسط ۳۵۶۶۰۰۰ کوان تھا۔ ۱۹۳۷ء تک اس کی پیداوار ۲۰۶۵۰۰۰ کوان رہنے لگی، گو یا مقدار پیدائش میں تین گنے سے بھی زیادہ اضافہ ہوا۔

شہتوت کے درختوں کی کاشت اور ریشم کے کیڑوں کی پرورش کے لئے جاپان کی آب و ہوا بہت موزوں ہے جسکی وجہ سے خام ریشم کی پیدائش کے لئے جاپان کو دنیا کے تمام ممالک میں سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔ ۱۹۳۷ء میں دنیا میں جتنا خام ریشم پیدا کیا اس کا ۲۷.۳ فی صد جاپان اپنے پاس پیدا کیا۔ چین اور اٹلی کا حصہ علی الترتیب ۱۱.۶ اور ۹.۴ فی صد تھا۔ باقی ۵۸ فی صد میں دوسرے ممالک شامل تھے۔ تخمینہ کیا گیا ہے کہ جاپان اپنے پاس کی جملہ مقدار پیدائش کا ۷۰ فی صد خام ریشم برآمد کرتا ہے اور ۳۰ فی صد صنعتی اغراض کے لئے اندرون ملک رکھ لیا جاتا ہے۔ ۱۹۳۷ء کے اعداد کے مطابق جملہ برآمد میں روئی کی مصنوعات کے بعد خام ریشم کا حصہ تھا۔ روئی کی مصنوعات کا حصہ ۱۹.۷ فی صد اور خام ریشم کا حصہ ۲۷.۸ فی صد تھا۔ ان اعداد سے جاپان میں خام ریشم کی صنعت کی اہمیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ ۱۹۳۷ء میں خام ریشم کی جملہ برآمد کام ۸.۴ فی صد امریکہ نے خریدا، ۵.۵ فی صد یورپی ممالک نے اور ۸.۴ فی صد میں مختلف ممالک کی خریداری شامل ہے۔

(۱۴) ریشمی پارچہ کی صنعت — اس میں شک نہیں کہ ریشمی پارچہ کی صنعت بھی جاپان میں صدیوں سے جاری رہی ہے لیکن جی جی دور کی ابتدا سے پہلے اس کی پیدائش کا پیمانہ بہت محدود تھا۔ وسط آئیسویں صدی سے جب کہ مختلف صنعتوں میں نئی روح پڑنے لگی تو

اس صنعت کو بھی ترقی ہونے لگی۔ ۱۸۸۷ء سے اس کی رفتار ترقی مقابلتاً تیز ہو گئی ۱۸۸۷ء اور ۱۸۹۰ء کے درمیان سالانہ اوسطاً ... ۱۰۵۲۴۰۰۰ میں کاریشی پارچہ تیار کیا جانے لگا۔ ۱۸۹۰ء تک مقدار پیدائش کی قیمت ... ۸۴۱۴۰۰۰ میں رہنے لگی۔ ۱۸۹۱ء میں ... ۲۰۳۲۶۰۰۰ میں کا پارچہ تیار کیا گیا اور ۱۸۹۳ء تک ... ۳۶۵۵۶۰۰۰ کا مال تیار کیا جانے لگا۔ اس طرح ۱۸۸۶ء تا ۱۸۹۰ء کے مقابل ۱۸۹۳ء میں پیداوار کا اضافہ بہت زیادہ رہا۔

مقدار پیدائش میں اضافہ کے ساتھ ساتھ مقدار برآمد میں بھی زیادتی ہوتی گئی ۱۸۸۷ء اور ۱۸۹۰ء کے درمیان سالانہ اوسطاً ... ۲۱۴۲۰۰۰ میں کا مال برآمد کیا جاتا تھا۔ ۱۸۹۵ء تک اس کی مقدار بڑھ کر ... ۳۰۸۹۴۰۰۰ میں ہو گئی ۱۸۹۵ء میں برآمد کی مقدار کسی قدر کم رہی لیکن ۱۸۹۳ء میں ... ۴۸۸۰۰۰ میں رہی ۱۸۹۵ء میں جملہ برآمد کا کوئی ۲۶۳ فی صد کاریشی مصنوعات پر مشتمل تھا۔ اس کے اہم خریدار ہندوستان، برطانیہ اور امریکہ تھے۔

(۳) ادنیٰ صنعت — روئی اور ریشم کی صنعتوں کے برعکس اولیٰ کی صنعت جاپان کے لئے جدید ہے۔ اس کی ابتدا یوں تو میجی عہد کے شروع ہونے سے کچھ عرصہ قبل ہی ہو چکی تھی لیکن اس وقت اسے کچھ زیادہ اہمیت حاصل نہ تھی۔ نئے دور کی ابتدا کے ساتھ جب طرز رہائش اور طریقہ بود و باش میں تبدیلی ہوئی تو ادنیٰ کپڑے کی طلب بھی بڑھنے لگی۔ بالخصوص فوجی اغراض کے لئے اس کی مانگ زیادہ ہو گئی۔ ۱۸۸۷ء میں ادنیٰ کی سب سے پہلی گرانی حکومت کے زیر نگرانی اس غرض سے قائم ہوئی کہ اس کے ذریعہ فوجی ضروریات کے لئے ادنیٰ مصنوعات فراہم کی جائیں۔ اس گرانی کے قیام کے دو سال بعد یعنی ۱۸۸۹ء میں ایک اور خانگی کمپنی بھی قائم ہوئی لیکن آئندہ دس سالوں تک یہ صنعت کچھ زیادہ ترقی نہ کر سکی جس کے اہم اسباب یہ تھے کہ یہ صنعت نوخیز ہونے کی وجہ سے بیرونی ارزمان کپڑے کا مقابلہ ہمت شکن تھا۔ سرمایہ دار اس میں روپیہ لگانے سے گریز کرتے تھے۔ مزید برآں ملک میں اچھے فن دان بھی موجود نہ تھے۔ حکومت تاہم ان اور دیگر قسم کی سرپرستی کے ذریعہ اس کی حالت بہتر بنانے کی

کوشش کر رہی تھی پھر بھی نتائج زیادہ امید افزانہ تھے۔ ۱۸۸۶ء اور ۱۹۰۷ء کے درمیان میند پانچ کمپنیاں قائم ہوئیں۔ ۱۹۱۱ء میں جب جنگ روس و جاپان کا آغاز ہوا تو فوجی ضروریات کے لئے حکومت کی طرف سے آدنی کارخانوں کو کثیر فراشتاں ملنے لگیں۔ ایک طرف تو طلب میں اضافہ ہو گیا تھا اور دوسری طرف قیمتیں بھی بڑھ گئی تھیں۔ یہ دونوں امور کارخانہ داروں کے حق میں بہت مفید ثابت ہوئے۔ لیکن جب جنگ ختم ہوئی تو طلب میں کمی کے ساتھ قیمتوں میں بھی تخفیف ہو گئی۔ لہذا کارخانہ داروں کے لئے پھر مصیبت کا زمانہ آگیا۔ تقریباً تمام کمپنیوں کو بھاری نقصان اٹھانا پڑا۔ لیکن ۱۹۱۴ء میں جب جنگ عظیم کی ابتدا ہوئی تو اس کے لئے دوبارہ منافع کمانے اور ترقی کرنے کے مواقع نکل آئے۔ جب قدیم ترقی یافتہ صنعتی ممالک جنگ میں شریک ہو گئے تو اندرون ملک بیرونی ممالک کی مارکٹوں میں بھی مقابلہ کے شدید مقابلے کا سلسلہ خود بخود چل ہو گیا۔ نہ صرف اندرون ملک بلکہ بیرونی ممالک کی مارکٹوں میں بھی مقابلہ کی نوعیت بہت کچھ گھٹ گئی۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی نے کارخانہ داروں کی ہمتیں بلند کر دیں۔ اس موقع سے فائدہ اٹھا کر قدیم کمپنیوں نے اپنے کاروبار کو وسعت دی اور سرمایہ زیر استعمال کی مقدار میں اضافہ کیا گیا۔ پرانی کمپنیوں کی حالت کو بہتر پا کر نئی کمپنیاں بھی قائم ہونا شروع ہوئیں۔ جنگ کے اختتام پر اس صنعت کی حالت پھر منزل کی طرف یاہل ہو گئی۔ طلب میں کمی ہو چکی تھی اور قیمتیں بھی گر رہی تھیں۔ دوران جنگ مانگ کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کے پیش نظر بہت سال تیار کر لیا گیا تھا۔ مگر جب طلب گھٹ گئی تو مال کی نکاسی میں دقتیں ہونے لگیں۔ بعض کمپنیوں کے دیو ایسے نکل گئے۔ اکثر کمپنیوں کا انضمام عمل میں لایا گیا۔ مقدار پیداوار اور قیمتوں کو قابو میں رکھنے کی وجہ سے ۱۹۲۱ء تک حالات پھر معمولی حیثیت اختیار کر سکے۔ جدید مشینوں کے استعمال، اعلیٰ فن دانوں کے تقرر اور پیداوار کے طریقوں کی اصلاح کی بدولت یہ صنعت دوبارہ ترقی کرنے لگی۔ ۱۹۲۸ء تک کارخانوں کی تعداد ۸۵۲ ہو چکی تھی۔ آئندہ سالوں میں بھی کارخانوں کی تعداد میں اضافے کا سلسلہ جاری رہا۔ ۱۹۳۳ء تک ان کی تعداد ۱۱۱۱ ہو گئی

اندرون ملک اس صنعت کی ترقی کی وجہ سے تین تبدیلیاں ہوئیں: ایک یہ کہ باہر سے درآمد ہونے والے مال میں غیر معمولی کمی ہو گئی اور اندرون ملک بہت بڑی حد تک ملکی مال استعمال ہونے لگا۔ ۱۹۲۹ء میں جاپان نے ۶۳۵۹۶۰۰۰ یین کی ادنیٰ مصنوعات درآمد کیا تھا لیکن اس کے بعد درآمد کی مقدار بحیثیت مجموعی گھٹتے گھٹتے ۱۹۳۲ء تک صرف ۵۰۸۱۰۰۰ یین رہ گئی۔ دوسرے یہ کہ مقامی ضروریات پورا کرنے کے بعد باہر جانے والے مال کی مقدار بہت بڑھ گئی۔ ۱۹۲۳ء میں جاپان نے ۶۱۶۸۰۰۰ یین کی ادنیٰ مصنوعات درآمد کی تھیں لیکن ۱۹۳۲ء تک ۲۶۸۳۸۰۰۰ یین کی مصنوعات درآمد کرنے لگا۔ تیسرے یہ کہ خام اُون کی درآمد میں بہت زیادتی ہو گئی۔ کیونکہ خود جاپان میں خام اُون کی پیداوار ناقابل لحاظ ہے۔ ۱۹۲۳ء میں جلد ۵۱۷۸۲۶۰۰۰ کین (اوزن) کی اکائی - ایک کین = ۳۳۲۸ پونڈ) اُون درآمد کیا گیا تھا۔ ۱۹۳۲ء تک اس کی مقدار بڑھ کر ۳۷۲۸۶۰۰۰۰ کین ہو گئی۔ ۱۹۳۲ء میں جو ایشیا، جاپان نے مختلف ممالک سے اپنے پاس درآمد کیں اُن میں بلحاظ اہمیت دوسرا درجہ خام اُون کو حاصل رہا۔ پہلا درجہ خام روئی کا تھا۔ مذکورہ سنہ میں جلد ایشیا درآمد کا کوئی ۳۱ فی صد خام روئی پراور ۳۷ فی صد خام اُون پر مشتمل تھا جاپان میں اُون کی سب سے زیادہ درآمد آسٹریلیا سے ہوتی ہے۔ ۱۹۳۲ء میں جاپان نے جس قدر اُون خرید اس کا ۹۰ فی صد آسٹریلیا نے فراہم کیا تھا۔ ۱۹۳۲ء میں جاپان کی ادنیٰ مصنوعات کا سب سے اہم خریدار کوآئنگ ٹنگ تھا۔

(۴) سوتی اونی لمبل — جاپانی آب و ہوا، موسم اور مذاق کا لحاظ کرتے ہوئے اونی سوتی لمبل بہت موزوں ثابت ہوا ہے۔ اس کپڑے کا استعمال اواخر انیسویں صدی سے بہت بڑھ گیا جب کہ مغربی ممالک سے اس کی درآمد کی جانے لگی۔ ۱۹۲۸ء میں اس کی درآمد ۳۴۰۰۰ گز تھی لیکن صرف پانچ سال کے اندر یعنی ۱۹۳۲ء تک درآمد کی مقدار میں تقریباً پندرہ گنا اضافہ ہوا۔ آخر الذکر سنہ میں درآمد کی مقدار ۵۰۵۴۰۰۰ گز رہی۔ اس کے بعد بھی

درآمد کی مقدار میں سال بہ سال اضافہ ہوتا رہا۔ حتیٰ کہ ۱۹۱۷ء میں یہ ۶۳۵۰۰۰ گز تک پہنچ گئی۔ درآمد میں اس قدر کثیر اضافہ کے باوجود ملکی سرمایہ داروں کی توجہ اس پارچہ کی پیدائش کی طرف نہیں مبذول ہوئی تھی۔ اس کی اہم وجہ یہ تھی جاپانی اس کی تیاری کا طریقہ نہیں جانتے تھے۔ جنگ چین و جاپان کے اختتام کے بعد دو کمپنیاں خاص طور پر اس کپڑے کی پیدائش کے لئے قائم ہوئیں ۱۹۱۷ء میں مزید دو کمپنیاں قائم کی گئیں۔ بیرونی پارچہ کے شدید مقابلہ کی وجہ سے ابتداً ان کمپنیوں کو بہت مایوسی رہی اور ایک طویل مدت تک مقسوم کا اعلان نہیں کیا جتا۔ جنگ روس و جاپان کی وجہ سے اس صنعت کو بہت فائدہ پہنچا۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کی وجہ سے یہ کمپنیاں معقول منافع کمانے کے قابل ہو گئیں۔ بالخصوص ۱۹۱۷ء تا ۱۹۱۸ء کا زمانہ بہت خوشحالی کا رہا۔ گنجائش کی مناسبت سے قدیم کمپنیوں نے کاروبار کو وسعت دی، علوہ جدید کمپنیاں بھی قائم ہوئیں اور بعض ایسے کارخانوں نے جو ابتداً صرف ادنیٰ مصنوعات تیار کرتے تھے اس پارچہ کی پیدائش میں بھی حصہ لینا شروع کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اندرون ملک ادنیٰ ہوتی ململ کی پیدائش بہت بڑھ گئی۔ ۱۹۱۷ء میں یا تو پیداوار مطلق نہ تھی یا یہ کہ ۱۹۱۷ء تک ۶۷۹۶۰۰۰ گز اور ۱۹۱۷ء تک ۴۷۵۶۰۰۰ گز کپڑا تیار کیا جانے لگا۔ ۱۹۱۷ء میں جاپان ملکی ضروریات کو پورا کرنے کے علاوہ دیگر ممالک کو بھی برآمد کرنے کے قابل ہو گیا۔ اس کے بعد برآمد کی مقدار مسلسل بڑھنے اور درآمد کی مقدار لگاتار گھٹنے لگی جس کی وجہ سے ۱۹۱۷ء تک درآمد کی مقدار قطعی طور پر موقوف ہو گئی۔ آئندہ صفحے کی جدول میں درآمد و برآمد کے جو اعداد دیئے گئے ہیں ان کا مطالعہ خالی از دلچسپی نہ ہوگا۔

ادنیٰ سوئی پارچہ کی درآمد اور برآمد

سال	درآمد (.... اگروں میں)	برآمد (.... اگروں میں)
۱۹۰۳ - ۱۸۹۹ (اوسط)	۱۶ ۴ ۲۱	x

۹۷	۱۱۳۶۳	۱۹۰۵
۶۶۸	۳۳۶۵	۱۹۱۰
۲۶۰۷	۱۲۳	۱۹۱۵
۲۱۲۱	x	۱۹۲۰
۱۵۱۶	x	۱۹۳۲
۲۱۰۲	x	۱۹۳۴

مندرجہ بالا اعداد سے واضح ہے کہ ۱۹۱۰ء اور ۱۹۰۳ء کے درمیان سوئی ادنی پارچہ کی درآمد بہت بڑھی ہوئی تھی اور برآمد صفر تھی لیکن ۱۹۲۰ء تک یہ صنعت اتنی ترقی کر گئی کہ درآمد صفر ہو گئی اور ۲۱ لاکھ گز سے زائد پارچہ برآمد کیا گیا۔ ۱۹۱۵ء میں اسکی برآمد ۲۶ لاکھ گز سے بھی زیادہ تھی۔ ۱۹۳۲ء میں برآمد کی کمی عالمی کساد بازاری کا نتیجہ تھی۔ لیکن ۱۹۳۲ء تک پھر مقدار برآمد بڑھ کر ۲۱ لاکھ گز سے زیادہ رہی۔ اس صنعت کی ترقی کا اندازہ پیدائش کی مقدار سے بھی لگایا جاسکتا ہے۔ ۱۹۰۵ء میں جملہ مقدار پیدائش ۶۷۹۶۰۰۰ گز تھی۔ ۱۹۱۳ء تک ۶۷۵۸۵۰۰۰ گز ہو گئی۔ ۱۹۳۲ء میں پیدائش کی مقدار اس قدر بڑھ گئی جو اس کے بعد آئندہ چار سالوں میں کبھی بھی اتنی نہیں رہی۔ مذکورہ سند میں پیدائش کی مقدار ۶۷۵۸۵۰۰۰ گز تھی۔ اور ۱۹۳۲ء میں ۲۱۹۴۰۰۰ گز رہی۔ سوئی ادنی پارچہ کی صنعت جاپان کی ان صنعتوں میں سے ایک ہے جو بہت قلیل عرصے میں نمایاں ترقی کر گئیں۔

(۵) مصنوعی ریشم کی صنعت — دنیا کے اکثر و بیشتر حصوں میں مصنوعی ریشم کی اشیاء کا استعمال بہت عام ہو چکا ہے اور ہوتا جا رہا ہے۔ اسی اہمیت کے پیش نظر مختلف ترقی یافتہ صنعتی ممالک نے جاپان سے بہت عرصہ پہلے اپنی توجہ اس صنعت کی ترقی کی طرف مبذول کی

اس میں شک نہیں کہ جاپان میں بہت سی صنعتوں کی ترقی کا آغاز وسط انیسویں صدی سے ہو چکا تھا لیکن بیسویں صدی کے پہلے عشرے کے اختتام تک بھی یہ صنعت جاپان میں جاری نہ ہو سکی تھی۔ مشرقی صنعتی کمپنی کے نام سے مصنوعی ریشم کی سب سے پہلی کمپنی جاپان میں ۱۸۹۰ء میں قائم ہوئی۔ یہ ایسا زمانہ تھا جب کہ جنگ عظیم کا بھی ابھی آغاز ہوا تھا۔ طلب میں زیادتی ہوئی تھی اور بیرونی ممالک سے مال لانے میں دقتیں ہو رہی تھیں۔ لہذا اس نوخیز صنعت کیلئے یہ ترقی کا بہترین موقع تھا جاپانی باشندوں نے اس سے پورا پورا استفادہ کیا۔ مصنوعی ریشم کے کارخانے تیزی کے ساتھ قائم ہونے شروع ہوئے لیکن جنگ کے ختم پر جب طلب گھٹ گئی اور قیمتیں گرنا شروع ہوئیں تو ان کارخانوں کی حالت بہت بری ہو گئی کیونکہ انہیں قائم ہو کر ابھی قلیل عرصہ ہوا تھا اور یہ پورے طور پر مستحکم نہیں ہو سکے تھے۔ نتیجہ یہ کہ شاہتی مصنوعی سلک کمپنی کے سوا بہت سی کمپنیاں بند ہو گئیں۔ مابعد جنگ کے زمانے میں سب سے زیادہ اہمیت شاہی مصنوعی سلک کمپنی ہی کو حاصل رہی کیونکہ جلد مقدار پیدا کرنا شروع کی۔ فی صد حصہ اسی کمپنی سے متعلق ہوتا تھا۔ ۱۹۲۳ء تک ۳۳۸۰۰۰ پونڈ وزن کی مصنوعات تیار کی جانے لگیں۔ صرف ایک سال بعد یعنی ۱۹۲۳ء میں مقدار پیدا کرنا شروع کر کے دو گنے سے بھی زیادہ یعنی ۸۰۰۰۰ پونڈ ہو گئی لیکن یہ مقدار مقامی صرف کے ۴۰ فی صد سے زیادہ تھی۔ گویا مقدار پیدا کرنا اس قدر اضافے کے باوجود جاپان کو اپنی ضروریات کا ۶۰ فی صد حصہ باہر سے منگوانا پڑتا تھا۔ بیرونی ممالک کی مصنوعات کی درآمد کو روکنے کے لئے حکومت جاپان نے ۱۹۰۷ء میں محصول درآمدی سوکن پر عاید کر رکھا تھا۔ لیکن ملکی پیداوار سے ملکی طلب پوری نہ ہو سکنے کی وجہ سے اس قدر گران محصول عاید کرنے کے باوجود بیرونی مصنوعات کی درآمد بڑھتی ہوئی مقداروں میں جاری رہی پیدا کرنا کی گنجائش کے پیش نظر مصنوعی سلک کی مزید کمپنیاں قائم ہونے لگیں۔ بالخصوص ۱۹۲۳ء

The Eastern Industail Co. لے

Industrial Artificial Silks Company لے

اور ۱۹۳۹ء کے درمیان متعدد کمپنیاں قائم ہوئیں۔ روٹی کی اکثر بڑی کمپنیوں نے بھی مصنوعی ریشمی اشیاء کی پیدائش کو ذیلی کاروبار کی حیثیت سے انجام دینا شروع کر دیا کمپنیوں کی تعداد میں اضافے کے ساتھ مقدار پیدائش میں بھی زیادتی کا ہونا لازمی امر تھا۔ عالمی کساد بازاری کے زمانے میں اس صنعت کی نمایاں خصوصیت یہ رہی کہ ملک کی دوسری صنعتوں کے کاروبار میں سربازاری کی صورت نمودار ہو گئی تھی تو اس نے ۱۰ اور ۱۳ فی صد کے درمیان مقسوم ادا کیا۔ اس صنعت کے لئے یہ بات اس لئے ممکن ہو سکی کہ اندرون ملک ایک طرف تو پیدائش کی سہولتیں تھیں اور دوسری طرف وسیع مارکٹ بھی موجود تھا۔ ۱۹۳۹ء کے بعد بھی کمپنیوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا اور قدیم کمپنیوں نے اپنے کاروبار کو حسب گنجائش وسعت دی چنانچہ ۱۹۳۳ء میں مقدار پیدائش ۸۹۰۰۰۰۰ پونڈ ہوئی اور ۱۹۳۳ء میں ۱۴۸۰۰۰۰۰ پونڈ تک بڑھ گئی۔ واضح رہے کہ ۱۹۳۳ء میں پیدائش کی مقدار صرف ۲۳۸۰۰۰ پونڈ تھی ۱۹۳۳ء کے مقابل ۱۹۳۳ء میں ترقی کی یہ رفتار بہت حیرت ناک ہے۔ تخمینہ کیا گیا ہے کہ اس صنعت میں ترقی کے اس معیار پر پہنچنے کے لئے یورپ کے صنعتی ممالک کے لئے نصف صدی سے زائد عرصہ لگا لیکن جاپان نے ۱۹۳۳ء میں اس صنعت کا آغاز کر کے ۱۹۳۳ء تک اس میں ایسی ترقی کر لی کہ فرانس کو پیچھے چھوڑتے ہوئے انگلستان، اٹلی اور جرمنی کے بعد کا درجہ حاصل کر لیا۔ لیکن ایک ہی سال میں یعنی ۱۹۳۳ء تک اس نے انگلستان، جرمنی اور اٹلی سے بھی سبقت لے گیا۔ ۱۹۳۳ء میں اس صنعت کی حد تک امریکہ کے بعد جاپان ہی کا درجہ تھا۔ مصنوعی ریشم کی بین الاقوامی پیدائش کے حسب ذیل اعداد کا مطالعہ دلچسپی کا باعث ہوگا۔

مصنوعی ریشم کی بین الاقوامی پیدائش کے اعداد ۱۹۳۳ء

(۱۰۰۰ پونڈوں میں)

مقدار پیدائش

۲۱ ۰۰۰۰

ملکوں کے نام

(۱) جاپان ۱۰۰۰۰۰۰۰

۱۴۸۰۰۰	(۲) جاپان
۱۰۱۰۰۰	(۳) اٹلی
۹۲۰۰۰	(۴) برطانیہ عظمیٰ
۹۰۰۰۰	(۵) جرمنی
۷۳۰۰۰	(۶) فرانس

۱۹۳۳ء میں دنیا میں مصنوعی ریشم کی جملہ مقدار پیدائش (جس میں متذکرہ بالا ممالک کے علاوہ دوسرے ملک بھی شامل ہیں) ۹۱۰۰۰۰۰ پونڈ تھی۔ اس میں امریکہ کا حصہ تقریباً ۲۷ فی صد اور جاپان کا تقریباً ۱۹ فی صد رہا۔ جاپان کی ایشیائے برآمد میں مصنوعی ریشم کی مصنوعات کو تیسرا درجہ حاصل رہا (۱۹۳۳ء کے اعداد کے مطابق) پہلا درجہ روئی کی مصنوعات کا تھا، دوسرا خام ریشم کا اور تیسرا مصنوعی ریشم کی اشیاء کا۔ ایشیائے برآمد کی مجموعی قیمت کے تناسب سے مصنوعی ریشم کی مصنوعات کی قیمت کافی حد ۹۴ تھی۔ ۱۹۳۳ء میں اس کے اہم خریدار ہندوستان، آسٹریلیا اور ندرلینڈز تھے۔

۱۶۵ ہمپ اور فلاکس کی صنعت۔ ہمپ اور فلاکس ریشہ دار پودے ہیں جن کے ریشوں سے مختلف قسم کی مصنوعات تیار کی جاتی ہیں۔ ان کی پیدائش کے لئے جاپان کی آب و ہوا، موسم اور زمینات بہت موزوں ثابت ہوئی ہیں۔ تجربہ کے طور پر فلاکس کی کاشت سب سے پہلے ۱۸۹۹ء میں کی گئی یہ اس قدر کامیاب ہوئی کہ ۱۸۹۹ء کے مقابل ۱۹۱۹ء میں رقبہ کاشت ۲۵ چوسے بڑھ کر ۳۷۹۲۹ چو گیا۔ اسی مناسبت سے مقدار پیدائش میں بھی اضافہ ہوا۔ روئی اور اون، ریشم اور ہمپ کی صنعتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ اول ذکر کردہ کے لئے تقریباً تمام خام پیداوار دوسرے ملکوں سے درآمد کی جاتی ہے لیکن آخری دو کی

یہ خصوصیت ہے کہ اُن کے لئے جملہ خام پیداوار اندرون ملک ہی دستیاب ہوتی ہے۔ منجملہ اور اسباب کے ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہمپ اور فلاکس کی صنعت بہت تیزی کے ساتھ ترقی کر سکی۔ ذیل میں جو اعداد دیئے گئے ہیں ان سے ہمپ کے رقبہ کاشت اور مقدار پیداوار کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

ہمپ کا رقبہ کاشت اور مقدار پیداوار

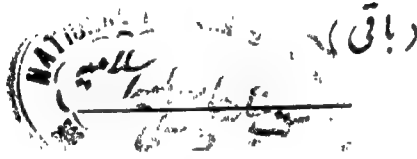
سال	رقبہ کاشت (چ)	مقدار پیداوار (کوان)
۱۹۰۳-۰۴ (اوسط)	۵۵۰۳	۳۶۶۰۰۰
۱۹۰۸-۱۲ ()	۵۱۳۲	۳۵۵۰۰۰
۱۹۳۰	۱۰۰۱۰	۴۷۵۹۰۰۰
۱۹۳۳	۱۲۹۰۰	۶۲۳۲۰۰۰

روٹی اور ریشم کی طرح ہمپ اور فلاکس کی صنعت جاپان میں قدیم زمانے سے جاری ہے لیکن انیسویں صدی کے آٹھویں دہے تک بھی اس کی حیثیت محدود تھی۔ اومی ہمپ یارن کمپنی کے نام سے سب سے پہلی کمپنی قائم کی گئی۔ اس کے دوسرے سال ایک اور کمپنی قائم ہوئی لیکن ابتداً ان کمپنیوں کے کاروبار کو کچھ زیادہ کامیابی نہ ہو سکی۔ ۱۸۹۷ء میں جب جنگ چین و جاپان کی ابتدا ہوئی تو جنگی اغراض کے لئے ہمپ اور فلاکس کی مصنوعات کی طلب میں نمایاں اضافہ ہو گیا جس کی وجہ سے عارضی طور پر ان کمپنیوں کی دقتیں حل ہو گئیں۔ کمپنی نے اپنے کاروبار کو وسعت دی اور نئی کمپنیاں بھی قائم ہوئیں۔ بڑھتی ہوئی طلب کے پیش نظر تمام کمپنیوں نے کثرت سے مال تیار کرنا شروع کر دیا۔ اور ہر ایک کی یہ کوشش ہونے لگی کہ

زیادہ سے زیادہ مال فروخت کر کے زیادہ سے زیادہ منافع حاصل کرے۔ اس رجحان نے گلوبل^۱ مقابلے کی صورت پیدا کر دی۔ جنگ کے ختم پر ہر کمپنی کے پاس اشاک کی مقدار زیادہ تھی لیکن طلب کم ہو چکی تھی قیمتیں گر رہی تھیں اور باہر کا مقابلہ بھی شدید تھا۔ اندرونی مقابلہ نے حالات میں مزید ابتری پیدا کر دی۔ اکثر کمپنیاں دیوالیہ کی حد کو پہنچ گئیں لہذا حالات کو بہتر بنانے کیلئے تین بڑی کمپنیوں نے باہمی سمجھوتے سے ایک اتحاد قائم کیا۔ سٹیلٹھ سے اس پر عمل ہونے لگا اس اتحاد کا اصل مقصد ارکان کے لئے مالی سہولتیں بہم پہنچانا، ہر ایک کی قوت پیدا آوری کا لحاظ کرتے ہوئے مقدار پیداوار مقرر کرنا اور ایک مقررہ قیمت پر پیداوار کی فروخت کا انتظام کرنا تھا۔ اس اتحاد کی بدولت ارکان اتحاد کو بہت فائدہ پہنچا۔ مزید برآں مقابلے کے گھٹ جانے سے صنعت کی عام حالت بھی بہتر ہو گئی۔ جنگ روس و جاپان نے اس صنعت کے لئے ترقی کا ایک اور موقع فراہم کیا۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کی بدولت معقول منافع لئے لگا۔ لیکن ختم جنگ کے ساتھ ہی پھر سرد بازاری کی کیفیت پیدا ہو گئی۔ گرتی ہوئی قیمتوں کے مضر اثرات سے بچنے کے لئے سابقہ تین کمپنیوں کے اتحاد نے باقی ماندہ ایک اور کمپنی کو بھی اپنے ساتھ شریک کر لیا۔ سٹیلٹھ میں اس نے اتحاد کا نام ایمپریل ہمپ مینوفیکچرنگ کمپنی رکھا گیا۔

جنگ عظیم سے پہلے مزید دو کمپنیاں قائم ہوئیں لہذا ایمپریل ہمپ مینوفیکچرنگ کمپنی اور ان کے مابین پھر مقابلہ شروع ہو گیا۔ مقابلہ کے اثرات زیادہ مضرت رساں اس لئے نہیں ثابت ہوئے کہ جنگ عظیم کی ابتدا کے ساتھ ہی کاروباری سرگرمی شروع ہو گئی اور پیدائش کے لئے وسیع مواقع نکل آئے۔ دوران جنگ ان کمپنیوں نے خوب منافع کمایا

اب ان کی حالت اتنی مستحکم ہو چکی تھی کہ مقامی ضروریات کے لئے اشیاء کی فراہمی کے علاوہ بیرونی مالک کو مال روانہ کیا جانے لگا۔ اور بعض ایسے مالک کے بازاروں پر بھی قبضہ کیا گیا جو پہلے جاپانی مصنوعات کے خریدار نہیں تھے۔ یہی وہ زمانہ تھا جب کہ روس میں فلاکس کی کاشت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فرانس، برطانیہ، جرمنی اور انگلستان کے ایسے کارخانے جو روس سے فلاکس حاصل کرتے تھے بری طرح متاثر ہوئے۔ اس واقعہ سے بھی جاپان میں ہب اور فلاکس کی صنعت کو بہت فائدہ پہنچا۔ جنگ عظیم کی ابتدا سے قبل اس صنعت کے لئے بیرونی مقابلے کا مسئلہ بہت اہم تھا لیکن جنگ کے مواقعوں سے فائدہ اٹھا کر اس نے مقامی بازاروں پر پورے طور سے قبضہ کر لیا اور برآمد کی مقدار مسلسل بڑھتی گئی۔



رفتار عالم

جنگ اسرائیل نے گراڈ کی لڑائی نے اب نہایت نازک اور فیصلہ کن صورت اختیار کر لی ہے۔ اس لڑائی میں روسیوں نے جس استقلال، بہادری اور اخلاقی اوصاف کے جوہر دکھائے ہیں وہ تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے۔ اس لڑائی میں جرمنوں نے لاکھوں فوج اور کروڑوں کا سامان جنگ جھونک دیا لیکن پھر بھی انھیں جیسی کامیابی کی توقع تھی وہ حاصل نہ ہوئی۔ اب سہرت حال یہ ہے کہ جرمن فوجیں شہر کے شمالی صنعتی علاقوں گٹس آئی ہیں۔ دوسرے حصوں میں ایک ایک مکان اور ایک ایک گلی کے لئے لڑائی ہو رہی ہے۔ روسیوں نے شہر کے جنوبی حصے پر سخت حملے کر کے دشمن کا ناطقہ بند کر دیا ہے۔ اب اسرائیل گراڈ پر جرمنوں کا قبضہ ہو بھی جائے تو بھی یہ ماننا پڑے گا کہ اس شہر کی مدافعت سے ہلکے سبب منعوبے خاک میں مل گئے جرمنوں کی کوشش ہے کہ وانگا پر تصرف حاصل ہو جائے تاکہ دریائی آمد و رفت اور رسل و رسائل بالکل منقطع ہو جائے۔

تفقا زمیں بھی جرمنوں کا اقدام رکا ہوا ہے۔ مزدک سے آگے ابھی جرمن فوجیں نہیں بڑھ سکیں جو گرو زنی کے تیل کے چشموں سے چاس میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ جنرل ٹیوشنکو نے روس کے وسطی ہو رچوں پر اسرائیل گراڈ کے شمال مغرب میں جرمنوں پر سخت حملے شروع کر دیے ہیں اور متعدد شہروں کو جرمنوں سے واپس حاصل کر لیا ہے۔ ٹیوشنکو کا طریق عمل یہ معلوم ہوتا ہے کہ مدافعت کی بہترین صورت یہی ہے کہ اقدامی حملے کئے جائیں۔ چنانچہ اس وقت تک اسرائیل گراڈ

کو فتح کرنے میں جرمنوں کو جو ناکامی ہوئی ہے وہ دراصل اسی طریق عمل کا نتیجہ ہے۔ غرض کہ روسیوں نے نینین گراڈ سے لیکر تفتاز تک اس جارحانہ مدافعت کے مسلک پر عمل کیا ہے اور اس کی خاطر ایسی بیش بہا قربانیاں کی ہیں کہ جن کی نظیر جدید تاریخ میں نہیں ملتی۔ روسیوں نے اس امر کا ثبوت دیدیا کہ نئے نظام حیات سے جو ان کے ملک میں گزشتہ ۲۵ برس سے جاری ہوا ہے، اُن کی ذہنیت میں کس قدر زبردست انقلاب پیدا کر دیا ہے اور ان کی اخلاقی قوت کو زار کے زمانہ کے مقابلہ میں کہاں سے کہاں پہنچا دیا ہے۔

اگرچہ اب تک اتحادیوں کے لئے یہ ممکن نہ ہو سکا کہ وہ اپنے طیف روس کی خاطر اور خود اپنی خاطر بھی مغربی یورپ میں جرمنوں کے خلاف محاذ قائم کریں لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اُن کے لیڈروں نے رہائش لینڈ کے صنعتی مرکزوں اور فرانس کے ساحلی فوجی مرکزوں پر ہزاروں ٹن گولے برسائے جن سے دشمن کو سخت نقصان پہنچا۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ گولہ باری قطعی نتائج نہیں پیدا کر سکتی جیسا کہ جرمنوں کی گولہ باری سے ثابت ہو گیا تھا جو انھوں نے انگلستان کے مختلف شہروں پر کی تھی۔

جزائر سلیمان اور نیو گینی میں ابھی جنگ کا سلسلہ جاری ہے۔ کوئی فیصلہ کن صورت اب تک نہیں پیدا ہوئی۔ نتیجہ کا دار و مدار زیادہ تر سامانِ رسد کی فراہمی پر ہوگا جو فریق زیادہ کارکردگی کے ساتھ موثر طور پر اپنی سپاہ کو جنگ کا اعلیٰ قسم کا ضروری ساز و سامان پہنچانے میں کامیاب ہوگا وہ یقیناً آخر میں پالا مار لے گا۔ جزائر سلیمان میں بعض چھوٹے چھوٹے جزیروں پر پچھلے دنوں اقتدار و تصرف ادا ہوتا رہا۔ کبھی آسٹریلیا اور امریکہ والے قابض ہو گئے اور کبھی جاپانی۔ جنگ کا رنگ کچھ ایسا ہے کہ اندیشہ ہے کہ شاید ابھی کچھ عرصہ تک یہ سلسلہ جاری رہے اور کوئی فریق دوسرے کو پوری طرح سے پنج نہ کر پائے۔ آخر میں نتیجہ چاہے کچھ بھی نکلے لیکن فوری طور پر اس فوجی اقوام سے اتحادیوں کو یقیناً فائدہ ہوئے اور جاپانیوں کے لئے بحرالکاہل میں سخت دشواریاں پیدا ہو گئی ہیں۔ غالباً جزائر سلیمان کی جنگ کی بدولت جاپانی ابھی اس قابل نہیں ہو سکیں

کچھ عرصہ تک ہندوستان کے مشرقی ساحل پر بحری ہم کامنصوبہ باندھیں یا خشکی سے ہندوستان پر کسی بڑے حملہ کا ڈول ڈالیں چھوٹے موٹے ہوائی حملے ہوں گے لیکن ان سے کوئی دور رس نتیجہ نہیں نکلے گا۔ اب اگر اتحادیوں نے وسیع پیمانے پر براہِ حملہ شروع کر دیا تو ممکن ہے جاپان کو اپنی چین کی ہم کو بھی اذہورا چھوڑ کر اس جانب متوجہ ہونا پڑے۔ اگر ایسا ہوا تو جاپان سخت مشکل میں پھنس جائے گا اور اس کو ایک ایک کر کے سب نوائے انگٹھے پڑیں گے جو اُس نے ہر پل کئے ہیں۔

ہندوستان۔ | کانگریسی لیڈروں کی گرفتاری کے بعد پچھلے دو ماہ میں ملک کے طول و عرض میں کافی انتشار پیدا ہو گیا لیکن حکومت نے اب صورت حال پر پوری طرح قابو

حاصل کر لیا ہے۔ اگرچہ اب بھی کہیں کہیں ایسی وارداتیں ہوتی رہتی ہیں جن سے نظم و نسق کو ہرجم کرنا مقصود ہوتا ہے لیکن اس قسم کی کوششیں بے نتیجہ رہیں گی اس واسطے کہ ان کے سامنے کوئی واضح اور اعلیٰ مقصد نہیں ہے۔ اور اعلیٰ مقصد وہی ہو سکتا ہے جو قومی نوعیت رکھتا ہو۔ اگر کسی ایک سیاسی پارٹی کو مقتدر بنانے کے لئے ملک میں دہشت انگیزی شروع کر دی جائے تو اسے کسی طرح بھی قومی مقصد سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ کانگریس کے باہر ملک میں جو دوسری سیاسی جماعتیں اور مفاد ہیں وہ موجودہ انتشاری تحریک میں ملک کے مفاد عامہ کے لئے سخت خطرہ محسوس کر رہی ہیں اور بعض دیانتدار کانگریسی بھی اسی خیال کے ہیں چنانچہ مسٹر جگوپال چاری نے اسی حال میں ان تمام ہتھیاری رجحانات کی سخت مذمت کی ہے جو بعض کانگریسی لیڈروں کے اشارہ پر ملک میں پیدا کئے گئے ہیں چنانچہ مسٹر جگوپال چاری کے خیال کے مطابق گاندھی جی اور کانگریس کے دوسرے ذمہ دار لیڈر کا منشا ہرگز یہ نہ تھا۔ ہم اس وقت اس بحث میں نہیں پڑنا چاہتے کہ آیا کانگریسی لیڈروں کا منشا تھا یا نہ تھا کہیں اس میں تو مطلق شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ کانگریس یہ تہیہ کر چکی تھی کہ برطانوی حکومت کو سول نافرمانی کی تحریک کے ذریعہ اس دفعہ ایسا پانچ کر دے کہ وہ اُس کے مطالبات تسلیم کرنے پر بالکل مجبور ہو جائے۔ ان مطالبات کی تہ میں یہ نیت کا دھڑا ہے کہ سامے ملک کا اقتدار ملنے کے بعد منالے طور پر اقلیتوں اور دوسرے مفادات سے اپنے شرائط تسلیم کرائے جائیں۔ اگر یہ

نیت نہیں تو رسولِ نافرمانی کی تحریک شروع کرنے سے پہلے مسلم لیگ سے مفاہمت کیوں نہیں کی گئی جس کے بغیر کانگریس کے تمام اقدامات کبھی بھی قومی رنگ نہیں اختیار کر سکتے۔

اب انگلستان کے ارباب اقتدار کا کہنا یہ ہے کہ ہندوستان کی طرف سے کوئی اقدام ہونا چاہیے تاکہ وہ مسئلہ ہند پر از سر نو غور کریں۔ اس اقدام کی صورت کیا ہوگی کسی کو معلوم نہیں۔ کیسا مسٹر راجگوپال چاری انگلستان جا کر صلح و صفائی کی کوشش کریں گے؟ اور کیا ان کی یہ مساعی بار آور ہوں گی یا نہیں اس کی نسبت کوئی رائے فی الوقت نہیں دی جاسکتی۔ مناسب ہے کہ سر تینج بہادر پرو غفریب والہ رائے اور سر جنلج سے مل کر کوئی ایسی تجویز پیش کرنے والے ہیں جس سے حکومت اور کانگریس میں کوئی مفاہمت ممکن ہو۔ لیکن اس مفاہمت سے کوئی فائدہ نہیں جب تک کانگریس اپنے اس دعویٰ سے دستبردار نہ ہو کہ صرف وہی پوری ہندوستانی قوم کی نمائندہ جماعت ہے، ہندوستانی قوم ہے کہاں؟ پہلے اسے تخلیق کرنا ہے اس کے بعد کسی جماعت کو حق ہو گا کہ وہ اس کی نمائندگی کا دعویٰ کر سکے۔ ہندوستانی قوم کی تخلیق اس وقت تک ہوگی جب تک ہمارے نام نہاد قومی لیڈر تنگ نظری اور خیال پرستی کو چھوڑ کر وسعت فکر اور حقایق پسندی اختیار نہ کریں گے ہمیں ایمانداری کے ساتھ اس تلخ حقیقت کو تسلیم کرنا چاہیے۔ جب تک ہم دلی نہو اس وقت تک ہم وطنی کا جذبہ کبھی پنب نہیں سکتا۔

دوسرے رسائل

بابتہ جولائی ۱۹۳۲ء

The Indian Journal of Economics

”گذشتہ دس سال میں ٹراونکور کی مالیات“ از آر۔ این۔ پوڈون

ہندوستان کی ممتاز اور ترقی یافتہ دیسی ریاستوں کی مالیات کا مطالعہ بڑی اہمیت رکھتا ہے خصوصاً اسلئے بھی کہ آجکل صوبہ داری خود مختاری کے تحت قومی تعمیر کے کاموں پر مصارف بجا ضروری سمجھے جاتے ہیں لیکن یہ واقعہ ہے کہ چند دیسی ریاستوں نے بعض تعمیراتی کاموں پر روپیہ صرف کرنا پہلے ہی سے شروع کر دیا تھا اس مقالہ میں مسٹر پوڈون نے تفصیلی اعداد و شمار کی مدد سے ٹراونکور کی مالیات پر تنقیدی بحث کی ہے اور یہ امر واضح کیا ہے کہ پچھلے چند سالوں میں حکومت ٹراونکور کی معاشی پالیسی میں بنیادی تبدیلی واقع ہوئی ہے حکومت کا خاص خاص تجارتی کاروبار کو خود اپنے ہاتھوں میں لینا اور معاشرتی خدمات پر فیاضی سے روپیہ صرف کرنا اس بات کا تین ثبوت ہے کہ حکومت کو عوام کی معاشی فلاح و بہبود کا بہت زیادہ خیال ہے۔ عالمگیر کساد بازاری کے اثرات سے ٹراونکور کو حقیقی معنوں میں ۱۹۳۱ء-۱۹۳۲ء میں نجات ملی کساد بازاری کی وجہ سے مالگوری، انکم ٹیکس، کرڈیگری، جنگلات، اسامپا اور جرنیشن کے ذریعہ جو آمدنی ملا کرتی تھی اس میں خاصی تخفیف ہوئی لیکن حکومت نے بہت ہی جلد مختلف ذرائع اور بالخصوص تخفیف مصارف کی پالیسی اختیار کرتے ہوئے مالیہ میں توازن پیدا کر دیا۔ اس کے بعد ملک کی آمدنی میں اضافہ ہونے لگا۔ ۱۹۳۱ء-۳۲ء کے بعد سے جو چیز قابل ذکر ہے وہ یہ کہ مختلف طریقوں سے حکومت نے تعمیری کاموں پر روپیہ صرف کرنا شروع کیا ہے زرعی ترقی کیلئے جدید طریقوں کا استعمال کیا جانے لگا ہے۔ زرعی اور صنعتی قرضوں میں سہولتیں بہم پہنچانے کے لئے ایک بینک کا قیام ہوا ہے طبی امداد اور صحت عامہ کی خاطر وہی رقبوں میں بیرونگار ڈاکٹروں کو دواخانے قائم کرنا کی ترغیب دی گئی ہے اور ان کے لئے ادویہ کے ذخیرے فراہم کئے گئے ہیں سرسری، پنی، راماسوامی ایر کے تدبر کا نتیجہ ہے۔

کپلواہل (Pallivasal) اہل برہمن ایکم نے علی حثیت اختیار کی۔ کنڈارا میں مغال گیری کی صنعت

(Ceramic industry) کا قیام اور سرکاری طور پر قرضوں کا انتظام کیا گیا۔ ان تمام کاروباروں کے ذریعہ

آمدنی میں اضافہ کے بہت کچھ توقعات وابستہ ہیں اور اس طرح محصول ادا کنندہ لوگوں پر مزید محصول کا بار عائد کئے بغیر ان کی ترقی کا سامان مہیا ہو سکتا ہے۔

تنقید و تبصرہ

Indian Trade (ہندوستانی تجارت) از بی۔ وی۔ نارایناسوامی نائیڈو
 صدر شعبہ معاشیات جامعہ انارکلی صفحات ۴۰، ۴۱ پڑے کی جلد قیمت دو روپیہ ۱۹۴۲ء۔ طبعی کاتبہ ہندوستانی
 از جناب ڈاکٹر انوراگ بال صاحب قریشی۔ صدر شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ
 پروفیسر نائیڈو کی یہ کتاب نہایت بروقت شائع ہوئی ہے۔ موجودہ جنگ نے ہندوستان
 کی تجارت کو غیر معمولی طور پر متاثر کیا ہے۔ پرانے بازار اور تعلقات درہم برہم ہو گئے ہیں بعض
 لوگ اسے جنگی تبدیلی سمجھتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ جنگ کے ختم ہوتے ہی پھر وہی پرانا سلسلہ شروع
 ہو جائیگا اس خیال کے لوگ موجودہ اثرات کو عارضی سمجھ کر اس کی طرف چنناں توجہ نہیں کرتے لیکن
 ملک کے کئی سمجھدار لوگ محسوس کر رہے ہیں کہ جنگ کا نتیجہ خواہ کچھ بھی ہو دنیا پرانی ڈگر پر پھر واپس
 نہ آئیگی جو گزر گیا سو گزر گیا۔ موجودہ عارضی تبدیلیاں رنگ لائے بغیر نہ رہیں گی۔ ان حالات میں یہ
 ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہم اپنی تجارت کے مسائل کا عمیق مطالعہ کریں پروفیسر نائیڈو نے دس
 ابواب میں ہندوستان کے لئے تجارت کی اہمیت سے لیکر اسے مختلف دوروں کا تجزیہ اور ان پر
 تبصرہ کرتے ہوئے اسے مختلف مراحل سے گزرا کر ہمیں ایک ایسی منزل پر پہنچا دیا ہے جہاں سے
 ہم حالات و واقعات سے کما حقہ واقف ہو کر آئندہ کے لئے کوئی مناسب راہ ڈھونڈ سکتے ہیں۔ یہ
 کتاب غالباً طلباء کے لئے لکھی گئی ہے لیکن عوام بھی اس کے مطالعہ سے مستفید ہو سکتے ہیں۔ کتاب
 کا نواس باب مجھے بہت مفید اور اہم معلوم ہوتا ہے اس میں فاضل پروفیسر نے ان تمام معاہدات کا

تذکرہ کیا ہے جو گذشتہ دس برس میں ہندوستان نے مختلف ممالک کے ساتھ کئے ہیں۔ ان معاہدات کے متعلق مواد عام درسی کتابوں میں آسانی سے نہیں ملتا۔ کتاب کا سب سے کمزور حصہ کتاب کا آخری باب ہے جس میں نتائج بیان کئے گئے ہیں یہ باب نہایت مختصر ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ بہت جلدی کے عالم میں لکھا گیا ہے۔ نتائج نہایت سطحی اور سرسری معلوم ہوتے ہیں۔ کتاب کا تمام اسلوب بیان اکثر علمی متانت اور بخیدگی سے گریز کر رہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ فاضل پروفیسر نے پہلے سب نتائج اپنے ذہن میں محفوظ کر لئے تھے اور پھر واقعات بیان کر کے ان کے نیچے وہ نتائج جڑ دیئے۔ کتاب کا طرز بیان وہی ہے جس کا سودا جمل تمام ہندوستانیوں کے سروں پر چھایا ہوا ہے یعنی نیشنل۔ مجھے باوجود کوشش کرنے کے آج تک یہ سمجھ میں آیا کہ معاشیات میں اور بالخصوص میں لائوالتی تجارت میں یہ نیشنل کیا بلا ہے۔ اور کسی ملک میں نیشنل مفاد سے کیا مراد ہے؟

مجھ سے کئی مرتبہ بہت بلند مرتبہ لوگوں نے اکثر پوچھا ہے کہ آیا ہندوستان کے لئے شرح تبادلہ ایک شلنگ چھ پنس مفید ہے یا ایک شلنگ چار پنس میں نے اس سوال کے کئی پہلو بتلانے کی کوشش کی ہے لیکن ہمیشہ مجھے یہی کہا گیا ہے کہ تم صرف اتنا بتاؤ کہ ان دونوں میں سے کونسی شرح مفید ہے اس قسم کا ایک طرفہ جواب سیاست دان تو شاید دے سکتے ہیں لیکن ایک ایسا مذاکرہ معاشی کے لئے یہ کام چنداں آسان نہیں میں تو ہمیشہ یہ سمجھتا ہوں کہ ہر ملک کا مفاد اس کے مختلف طبقوں کا مفاد ہے اور یہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جو چیز ایک طبقہ کے لئے مفید ہو وہ دوسرے طبقے کے لئے قطعاً طور پر نقصان دہ ہو۔ انگلستان میں آزاد تجارت کی پالیسی پر عمل رہا اس سے کارخانہ داروں اور مزدور پریشہ طبقہ کو بہت فائدہ پہنچا کیونکہ ایشیائے خورد و نوش اور اجناس خام ملک میں سے داموں میسر آتی تھیں لیکن اس حکمت عملی پر کا بند رہنے سے انگلستان کے زراعت پریشہ طبقہ کو سخت نقصان پہنچا۔ انگلستان میں تو یہ نقصان قابل لحاظ سمجھا جاسکتا ہے کیونکہ وہاں تو دس فیصد سے بھی کم آبادی کا انحصار زراعت پر ہے لیکن ہندوستان ایسا ملک جس کی آبادی کا ۷۰ فیصد حصہ زراعت پر بس کر رہا ہے اس کے لئے ایسی حکمت عملی پر بغیر سوچے سمجھے کاربند ہونا قرین دانش نہیں ہے۔ علمی

کتابوں میں تجارت وغیرہ کے متعلق ایک طرفہ اسلوب بیان مناسب نہیں ہے۔ ایک پروفیسر کی لکھی ہوئی کتاب میں عام خوش کن سستے جملے زیب نہیں دیتے۔ مثلاً ہندوستان کی بیرونی تجارت کا ذکر کرتے سب سے پہلے پروفیسر نائیڈ واپنے ناظرین سے توقع رکھتے ہیں کہ وہ پانچ چار اہم باتیں اپنے پیش نظر رکھیں ان اہم باتوں میں پہلی بات یہ ہے۔

”ہندوستان سے جو مال انگلستان کو بھیجا جاتا ہے اُس کا زیادہ حصہ خام مال ہے اور خام پیداوار کی دنیا کے ہر ملک کو ضرورت ہے“

جس وقت ہم کالج میں پڑھا کرتے تھے اس وقت کے پروفیسر صاحبان اور مصنفین ہمیں یہ بتایا کرتے تھے کہ تجارتی لحاظ سے ہندوستان کی حیثیت بہت مضبوط ہے۔ ہم زیادہ تر خام مال اور خوردنی اجناس باہر بھیجتے ہیں جن کی ہر ملک کو ضرورت ہے۔ چنانچہ انہیں پروفیسروں اور مصنفین کے مشوروں پر حکومت ہند بھی بہت مدت تک عمل پیرا رہی اور یہاں سے جو مال باہر بھیجا جاتا تھا اس میں سے کئی ایک چیزوں کی برآمد پر بھی محصول عاید کیا جاتا تھا۔ اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ہماری حیثیت اجارہ دار کی سی ہے اس لئے ہمیں کوئی پرداہ نہیں۔ یورپ کو چائے کے لئے ہمیشہ ہمارا دست نگر رہنا پڑا ہے۔ انکا شاید کی گرنیاں ہماری کپاس کے بل بوتے پر ہی چل رہی ہیں اور بعض لوگ تو اپنی نا سمجھی کے عالم میں یہاں تک کہہ گئے کہ اگر ہم انگلستان کو اجناس خوردنی نہ بھیجیں تو وہاں کے لوگ بھوکے مر جائیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان بیانیوں میں کہاں تک حقیقت ہے۔ بیرونی تجارت کے سلسلے میں ہماری حقیقی حالت کیا ہے! جہاں تک اجناس خورد و نوش کی برآمد کا تعلق ہے ہندوستان کی حیثیت صفر کے برابر ہے بلکہ اب تو برما کی علیحدگی کے بعد سے ہماری حیثیت صفر سے بھی کہیں کم ہو گئی ہے۔ ۱۹۷۷ء سے پہلے ہم کافی گندم کی برآمد کرتے تھے۔ ۱۹۷۳ء تک ہماری اپنی آبادی اور ضروریات میں اضافہ ہو نیکی وجہ سے ہماری خالص برآمد نہ صرف غائب ہو گئی بلکہ اکثر سالوں میں ہمیں اپنی ضروریات کے لئے دوسرے ممالک کا دست نگر ہونا پڑا۔ چاول کی حد تک ہم اپنی ضروریات کا دس سے پندرہ فی صد حصہ باہر سے منگواتے ہیں۔ یہ تو وہی اجناس

خوردنی کی حالت اور ہمارا یورپی ممالک کو بھوکے مارنے کا زعم اب جنگ نے ہمیں بتا دیا ہے کہ خوردنی اجناس کی حد تک ہماری حالت کس قدر کمزور ہے اور خود ملک کے اندر ملک کی ضروریات کے لئے کافی غلہ موجود نہیں صوبجاتی حکومتیں اب ہر ممکن ذرائع سے ”زیادہ غلہ اگاؤ“ کی ہم کی نشر و اشاعت کر رہی ہیں۔ خام مال کی حد تک بھی ہماری حیثیت اتنی شاندار نہیں جتنی کے ہم سمجھتے ہیں بلکہ اگر زیادہ عمیق مطالعہ کیا جائے تو ہماری حالت چنداں تشفی بخش نہیں۔

لنکا شایر کی گریبوں کو بند کرنا تو کیا خود اپنے درجے کا کپڑا بنانے کے لئے ہمیں روئی دوسرے ممالک سے منگوانی پڑتی ہے۔ ہماری تو صورت حال یہ ہے کہ

پہونچی ہیں بے کمالیاں اپنے کمال کو

ہم ہر قسم کے گھٹیا پن میں آگے آگے ہیں ہماری روئی اتنی گھٹیا قسم کی ہے کہ بس جاپان کے علاوہ اس کی فروخت کے لئے آسانی سے بازار نہیں ہو سکتے۔ اس کے برعکس دنیا میں روئی پیدا کرنے والوں میں دو اہم ملک ہیں۔ امریکہ اور مصر ان دونوں ملکوں کی روئی نہایت اعلیٰ قسم کی ہوتی ہے لیکن یہ دونوں ملک حیران و پریشان ہیں کہ وہ اپنی روئی کہاں فروخت کریں ان ممالک میں اکثر و بیشتر سالوں میں یہ کوششیں ہوتی رہی ہیں کہ روئی کے زیر کاشت رقبہ کو کم کیا جائے۔ امریکہ میں تو یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ چند مرتبہ کھڑی روئی کے کھیتوں میں ہل چلا دیئے گئے اور فصلیں تباہ کر دی گئیں تاکہ روئی کی زیادہ مقدار بازار میں پہلے سے کم قیمتوں کو اور زیادہ کم نہ کر دے۔ یہ تو رہی روئی کی حالت۔ اسلئے اب ذرا ان اجناس کو بھی دیکھیں جن کا ہمیں ابارہ حاصل ہے انہیں سب سے اہم سن ہے۔ دنیا کے سن کا بہترین حصہ ہندوستان ہی میں پیدا ہوتا ہے اور ہم یہ سمجھنے لگیں کہ اگر ہم ذرا اکر جائیں تو دنیا سے سن مانی قیمت وصول کر لیں۔

محاشیات کے ابتدائی اصولوں سے واقفیت رکھنے والے طلباء یہ جانتے ہیں کہ ابارہ وہاں کو دو میں سے صرف ایک چیز پر اختیار حاصل ہے یعنی یا تو وہ قیمت مقرر کر سکتا ہے یا مقدار فروخت۔ اگر وہ قیمت مقرر کر دے تو مقدار فروخت معارفین کی شرمندہ احسان رہتی ہے اور اگر وہ مقدار فروخت

مقرر کردے تو پوری قیمت پر اختیار نہیں ہوتا قیمت عام اجناس کی طرح طلب و رسد کی قوتوں کے توازن سے قائم ہوتی ہے، اجارہ دار ایک ہی وقت میں یہ نہیں کر سکتا کہ وہ قیمت بھی من مانی مقرر کر دے اور مقدار پیدائش بھی حسب مرضی فروخت کرے۔ دوسرے ہیں یہ جان لینا چاہیئے کہ اجارہ بڑی حد تک قیمت کے تابع ہے، ہر چیز کا کوئی نہ کوئی بدل ضرور ہوتا ہے۔ اجارہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس قیمت پر آسانی سے کوئی دوسرا بدل دستیاب نہیں ہو سکتا، سن کی بھی یہی حالت، سامان بھرنے کے لئے سن کی بوریاں اور تھیلے سب سے سستی چیزیں سامان کو بھرنے کے لئے اگر کوئی دوسری چیز استعمال کی جائے تو اس کا پانچ سن کے تھیلوں کے مقابلہ میں زیادہ آتا ہے ہی وجہ ہے کہ سن کے تھیلوں کو ہی ترجیح دی جاتی ہے اگر سن کے تھیلوں کے مقابلہ میں کسی دوسری چیز کے تھیلے یا سامان بھرنے کا کوئی دوسرا طریقہ ایجاد ہو جائے تو چار اسن دہرا کی دہرا بچا جائیگا۔ چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ معاشی خود اکتفا کا سودا اکثر ملکوں کے سروں پر اس بری طرح سوار ہو رہا ہے کہ وہ ہر ممکن طریق سے اپنی ضروریات اپنے ملک کے اندر سے ہی پوری کرنے کی کوشش کرتے ہیں توازن ہائے ادائیگی میں گڑبڑ ہونے کی وجہ سے یہ جنون ادبھی تیز ہو رہا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ کینیڈا اور آسٹریلیا میں گندم کو بغیر تھیلوں کے ہی جمع کرنے اور جہازوں میں بھرنے کا طریقہ کافی رائج ہو چکا ہے۔

امریکہ میں روٹی اس قدر کثرت سے پیدا ہو رہی ہے اور اس کی مانگ اتنی کم ہوتی ہے کہ باوجود زیادہ چھٹکے ہونے کے امریکہ میں کپڑے کے تھیلے بننے لگے ہیں۔ کینیڈا میں کافذ کے تھیلوں کا رواج ہو رہا ہے اور ہماری حالت یہ ہے کہ

یا ران تیز گام نے محمل کو جالینا

ہم محو مالہ جس کاررواں ہے

اسی طرح چائے کے بازار میں ہمارا ہمسایہ لنکا ہارا زبردست حریف ہے، ادھر جاوا، سماٹرا وغیرہ

میں اس کی پیدائش بڑھ رہی ہے۔ روغنی تخموں کی حد تک ہمیں ارضشائین سے سخت مقابلہ کرنا

حاصل کر لیں۔ اس مقصد کے حصول کے لئے رنگارنگ کی کوششیں کی گئی ہیں۔ ملک کا بہتر سے بہتر مال باہر بھیجا جاتا ہے۔ اس کی درجہ بندی کے متعلق کڑی نگرانی کی جاتی ہے۔ اور اس بات کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے کہ اس معیار میں ہمیشہ حموار پن اور یکسانیت رہے۔ مال کی درجہ بندی پر زور دیا جاتا ہے۔ حکومت کی طرف سے اس مال کی جلیغ پڑتال کرنے کے لئے افسر مقرر کئے جاتے ہیں مثال کے طور پر آسٹریلیا کو لے لیجئے۔ آسٹریلیا میں کمکن کی برآمد پر اسی قسم کی پابندیاں عائد کی گئیں برآمد کا انتظام ایک برآمدی ادارے کے ہاتھ میں ہے جو "بوسٹر کنٹرول بورڈ" کے نام سے موسوم ہے۔ جو کمکن آسٹریلیا سے باہر بھیجا کرتا ہے۔ یہ ادارہ اس کی نگرانی کرتا ہے۔ آسٹریلیا سے جو کمکن باہر بھیجا جاتا ہے۔ اس پر "کنگرو" کا نشان لگایا جاتا ہے۔ اور اس کو "کنگرو چھاپ" کمکن کہتے ہیں۔ یہ آسٹریلیا کا بہترین کمکن ہوتا ہے۔ جو بہترین قسم کی تازہ کریم سے بنایا جاتا ہے۔ کمکن باہر بھیجے جانے سے پہلے حکومت کے مقرر کردہ انسپکٹر باہر جانے والے مال میں سے چار یا پانچ فی صد مال کا امتحان کرتے ہیں۔ اور پتہ چلاتے ہیں کہ یہ کمکن مقررہ فوائد کے مطابق تیار کیا گیا ہے یا نہیں اگر کوئی کنسٹر مقررہ معیار سے گرا ہوا ہو تو تمام مال روک لیا جاتا ہے۔ آسٹریلیا کی حکومت کی کوششیں صرف یہاں ہی ختم نہیں ہوتیں۔ بلکہ آسٹریلیا کی حکومت نے محسوس کیا کہ انگلستان کے بازاروں میں آسٹریلوی کمکن کی بجائے ڈنمارک کا کمکن کہیں زیادہ آسانی سے فروخت ہوتا ہے۔ اہل انگلستان کو آسٹریلیا کے کمکن کی خوبیوں سے آگاہ کرنے کے لئے آسٹریلیا کی حکومت نے کئی لاکھ روپے اشتہارات پر صرف کئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آسٹریلیا کے کمکن کی مقدار فروخت پہلے سے کہیں زیادہ بڑھ گئی۔

ادھر ہم ہیں کہ ہندوستان کا مال جو باہر بھیجا جاتا ہے۔ وہ اپنے گھٹیا پن کے لئے دنیا کے بازاروں میں بہت خاص شہرت رکھتا ہے۔ ایک تو پہلے ہی ہمارا مال گھٹیا ہوتا ہے۔ دوسرے برآمدی مال پر کسی قسم کی معیاری نگرانی نہ ہونے کی وجہ سے گھٹیا تجارتی ہتھکنڈے بے روک ٹوک استعمال ہوتے ہیں مثلاً ہماری روٹی کو لے لیجئے۔ ہندوستان کی روٹی پہلے تو ویسے ہی مصر اور ترکی

کی روئی سے گھٹیا ہوتی ہے۔ یہی ہی کسر روئی میں ریت اور نمی کی آمیزش سے پوری کر دی جاتی ہے۔ ہندوستان اگر بیرونی تجارت میں ترقی کرنا چاہتا ہے تو اس کو اپنی گزشتہ تمام پالیسی پر نظر ثانی کرنا پڑیگی۔ اور یہ بے بنیاد سوداوں سے نکالنا پڑیگا کہ دنیا ہمارے مال کے بغیر رہی نہیں سکتی۔ معاملہ بالکل اس کے برعکس ہے۔ اور اگر ہندوستان کی طرف سے باضابطہ منظم کوششیں نہ کی گئیں تو بہت جلد ہماری حالت بد سے بدتر ہو جائے گی۔

یہ چند معترضہ جملے کتاب زیر تبصرہ کی وقعت کو کم نہیں کرتے۔ یہ کتاب نہایت محنت سے لکھی گئی ہے۔ اور طلباء کے لئے بہت مفید معلوم ہوتی ہے۔ اس کتاب کے پڑھنے سے جس چیز نے مجھے سب سے زیادہ متاثر کیا۔ وہ کارکنان اناطولیہ یونیورسٹی کی کاروباری کارکردگی ہے۔ کتاب الگ ۱۹۷۷ء میں مجھے ملی۔ پروفیسر نائیڈو نے اس کتاب پر جو ویساچہ لکھا ہے۔ وہ جون ۱۹۷۷ء کا لکھا ہوا ہے۔ اس کتاب پر پیش لفظ ”سرسینکیم پیٹی“ نے لکھا ہے جو چند ماہ پیشتر تک امریکی میں ہندوستان کے تجارتی نمائندے تھے۔ حال ہی میں واپس تشریف لائے ہیں۔ اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ کتاب چند ماہ میں ہی چھپ کر تیار ہوئی ہے۔ کتاب کی جلد عمدہ پکڑے کی ہے اس کا سرورق نہایت خوشنما ہے۔ کتاب کا کاغذ نہایت دبیر اور عمدہ ہے صفحات کی تعداد جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے (۲۷۰) ہے لیکن ان تمام خوبوں کے باوجود کتاب کی قیمت محض ۲ روپے ہے۔ گزشتہ تین برس کے عرصہ میں اناطولیہ یونیورسٹی نے معاشیات کے متعلق تقریباً دس کتابیں پروفیسر نائیڈو کی ادارت میں شائع کی ہیں۔ یہ کتابیں اپنی نوعیت اور موضوعوں کے لحاظ سے نہایت ہی اہم ہیں۔ مثلاً ۱۹۷۷ء میں حکومت مدراس نے مقررین کی امداد کے لئے جو ایکٹ پاس کیا تھا اس کے متعلق ایک کتاب ۱۹۷۷ء میں شائع کی۔ اسی سال میں جب کانگریس نے ترک مسکرات کی پالیسی پر عمل شروع کیا۔ اور سلیم کے ضلع میں کھیتا مسکرات کی فروغ کو ممنوع قرار دیا۔ تو تمام ہندوستان کے باخبر طبقے یہ جاننا چاہتے تھے کہ اس پالیسی کا کیا اثر ہوا چنانچہ اس قانون کے ۶ ماہ تک عمل پذیر رہنے کے بعد اس کا اندازہ کرنے کے لئے اناطولیہ یونیورسٹی نے اپنے محققین کو بھیجا کہ صورت حالات کی جانچ پڑتال کروائی۔ اور اس کے نتائج ایک کتاب کی صورت میں

شائع کئے۔ اسی طرح انٹرنیٹ کے طلباء کے لئے تامل زبان میں ایک کتاب تالیف کی گئی۔ تین برس کے عرصہ میں تقریباً دس کتابیں شائع کرنا کچھ آسان کام نہیں ہے اور وہ بھی اناملہ جیہ نے خانگی ادارے کے لئے جس کی مالی حالت کچھ ایسی زیادہ عمدہ نہیں ہے۔ اس پر خوبی یہ کہ اس کتاب کی قیمت بالکل واجبی رکھی گئی ہے۔ اور اکثر و بیشتر کتابیں علمی اداروں اور ڈی علم اربا کو مفت نذر کی جاتی ہیں۔ تاکہ علم کی زیادہ سے زیادہ ترویج و اشاعت ہو۔

اس کے برعکس ہماری یونیورسٹی ہے جہاں بفضل تعالیٰ سلطنت آصفیہ کی علم پروری اور فیاضی کی وجہ سے مالی تنگ دامانی کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا۔ علمی خدمت کے متعلق بالخصوص اردو کے ذریعہ ہمارے دعوئے بہت بلند ہیں۔ لیکن جہاں تک علمی کام کا تعلق ہماری کوششیں ہمارے اخراجات کے مقابلے میں بہت ہی حقیر معلوم ہوتی ہیں۔ معاشیات اس یونیورسٹی میں گزشتہ ۲۰ برس سے اردو زبان میں پڑھائی جاتی ہے۔ جامعہ کی طرف سے معاشیات کی مدت تک اس وقت تک معاشیات کی کوئی تحقیقی کتاب شائع نہیں ہوئی۔ تراجم کی مدت تک صرف ایک درجن کتابوں کا ترجمہ اب تک شائع ہوا ہے۔ حال ہی میں مجھے پنجاب کوآپریٹو یونین لاہور نے اپنے تراجم تصانیف و تالیفات کا ایک پورا سلسلہ تحفہ بھیجا ہے۔ مجھے یہ دیکھ کر انتہائی حیرانی ہوئی۔ کہ ایک نامعلوم گنام سے صوبائی ادارے نے اس وقت تک معاشیات کی دستہ کتابوں کا ترجمہ اردو میں شائع کیا ہے۔ ایک یونیورسٹی جو اردو میں تعلیم کا دعویٰ کرتی ہے۔ جہاں معاشیات کی ایم۔ اے تک تو کیا پی۔ ایچ۔ ڈی تک اردو میں تعلیم ہوتی ہے۔ وہاں بیس برس کے طویل عرصہ میں صرف ایک درجن معاشیات کی کتابوں کا ترجمہ ہو رہا ہے۔ جس پر بلاشبہ کئی لاکھ روپے صرف ہوئے ہونگے۔ لیکن ایک مختصر سا گنام صوبائی ادارہ دس۔ بارہ برس کے عرصے میں دس مستند کتابوں کا ترجمہ شائع کرتا ہے۔ ہمارے یہاں اگر ایک کتاب کا ترجمہ دو برس میں ہو رہا ہے تو دوسروں کے یہاں وہی ترجمہ چار۔ چھ ماہ میں ہو جاتا ہے۔ ہمارے یہاں جو کتاب دو برس میں چھپتی ہے باوجود اس کے کہ ہمارے یہاں اپنا مطبع موجود ہے۔ دوسروں کے یہاں وہی کتاب

باوجود اپنا مطبع نہ ہونے کے تین چار ماہ میں شائع ہو جاتی ہے۔ ہمارے یہاں جس کتاب کی قیمت آٹھ۔ دس۔ روپے سے کم نہیں رکھی جاتی۔ دوسروں کے یہاں وہی کتاب دو ڈھائی روپے میں بھجائی، ہمارے یہاں یہ کہا جاتا ہے کہ اس بات کی کوشش کی جاتی ہے کہ کسی اُردو ترجمہ کی قیمت اصل انگریزی کتاب سے بڑھنے نہ پائے۔ محدود کاروباری نقطہ نگاہ سے یہ پالیسی مفید ہو تو ہو لیکن علمی لحاظ سے اور بالخصوص ادبی خدمت کی حد تک یہ پالیسی بالکل بے معنی ہے۔ کیونکہ اُردو دان طبقہ انگریزی داں طبقہ سے مقابلتہ کہیں زیادہ غریب ہے۔ اور وہ اتنی قیمت ادا نہیں کر سکتا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جامعہ عثمانیہ کی پالیسی کے بالکل برعکس پنجاب کو آپریٹو یونین نے انگریزی کتابوں کی قیمت کے مقابلے میں اُردو ترجموں کی قیمت برائے نام رکھی ہے۔ ذیل میں ہم ایک فہرست درج کرتے ہیں جس سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ یہاں یہ بیان کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہ جتنی کتابیں ہیں سب کی سب نہری مجلد ہیں:-

نام کتاب	نام مصنف	حجم	انگریزی قیمت	اُردو قیمت
۱۔ داستان دہقان	ڈارلنگٹ	۳۵۰ صفحات	دس روپے	دو روپے
۲۔ دیہاتی زندگی	”	۴۴۸ ”	آٹھ ”	ڈھائی ”
۳۔ مناظر امداد باہمی	”	۳۰۳ ”	چار ”	دو ”
۴۔ امداد باہمی اور ہندوستان	مکرجی	۶۴۴ ”	پانچ ”	تین روپے
۵۔ مالیات دیہات	ہیرک	۵۹۶ ”	آٹھ ”	تین ”
۶۔ آئینہ پنجاب	کیلورٹ	۴۳۰ ”	پانچ ”	بارہ آنے
۷۔ جمہوریت، امداد باہمی	ہو	۱۹۲ ”	پانچ ”	چار آنے
۸۔ امداد باہمی اور برہما	بریٹو	۱۷۳ ”	چار روپے	”
۹۔ معاشیات دیہات	کارور	۴۴۸ ”	آٹھ ”	بارہ آنے
۱۰۔ بینک ہائے عوام	وولف	۵۶۰ ”	آٹھ روپے	تین روپے

۱۱- حیاتِ دیہات	سید ظہور حسین شاہ	۱۷۶	تالیف	آٹھ آنے
		۶	۶۵ روپے	۱۸ روپے
اس جدول سے پتہ چلتا ہے کہ ان گیارہ کتابوں کی مجموعی انگریزی قیمت ۶۵ روپے ہے اور اردو تراجم کی صرف (۱۸) روپے ہے۔ اب ذرا جامعہ عثمانیہ کی شائع شدہ تصانیف پر بھی نظر ڈالیے۔				
نام کتاب	نام مصنف	جم	انگریزی قیمت	اردو قیمت
معاشیات ہند	بیرجی		تین روپے آٹھ آنے	تین روپے آٹھ آنے
معاشی تاریخ ہند جلد اول	ادیش چندر دت	۴۸۸	چھ روپے چار آنے	چھ روپے چار آنے
" "	دوم	۶۸۱	سات روپے	سات روپے
معاشیات ہند	ایلاس برنی	۸۲۶	تالیف	پانچ روپے
اصول معاشیات	"	۶۱۹	"	بارہ آنے
تاریخ	انگرم		چار روپے بارہ آنے	چار روپے
مقدمہ	سورنیڈ		تین روپے	تین روپے
اصول	ٹاننگ جلد اول	۸۱۴		
" "	" "			
مبادت	توڈ		چار روپے	چار روپے دو آنے
میفوم زر	ودرز			

دونوں جدولوں کے مقابلے سے ہماری علم پروری کا پتہ چلتا ہے۔ یہ فہمہ ان دونوں جدولوں کے مقابلے سے حقیقی صورت حال کا پتہ نہیں چلتا حقیقی صورت حال کا پتہ اُس وقت چلتا ہے جب یہ پوچھا جا کہ اگر گراں قیمت رکھنے پر جامعہ عثمانیہ کی تصانیف کی فروخت سے کیا رقم حاصل ہوئی۔ اور پنجاب کو آپریٹو یونین کو ان کتابوں کی فروخت سے کیا رقم حاصل ہوئی۔ ہماری کتابوں کے انبار کے انبار داران ترجمہ کی الماریوں میں مقفل رہتے ہیں۔ اس لئے کہ اکثر حضرات اس گراں قیمت پر یہ تصانیف خرید نہیں سکتے۔ اگر یہ کتابیں

طلباء کے فائدے کے لئے لکھی گئی ہیں۔ تو ان کے لئے بھی ان کی خریداری ممکن نہیں ہے۔ بالخصوص عثمانیہ کے طلباء کے لئے جو تعلیمی فیس تک ادا نہیں کر سکتے۔ یہ کتابیں علم دوست حضرات تک آسانی سے نہیں پہنچتیں۔ یہ بھی ہماری تجارت کا ایک پہلو ہے جو ہر روزانہ غور و فکر کا محتاج ہے۔

The Strategy of Freedom از ہیرلڈ جے لاسکلی (صفحہ ۱۲۳ قیمت ۵ شلنگ شلنگ کوڑہ)

جارج ایلمن اینڈ این ون لیٹنڈ لندن

اس میں لاسکلی نے فوجانوں سے اپیل کی ہے کہ وہ موجودہ جنگ میں برطانیہ کو کامیاب بنانے اور ہٹلر اور اسکے فلسفہ حیات کو دنیا سے مٹانے کے لئے اپنی توانائیوں کو وقف کر دیں۔ خاص طور پر امریکہ کے فوجانوں سے خطاب کیا گیا ہے اور ان کے جذبات عالیہ نیز ذاتی مفاد سے اپیل کی گئی ہے کہ بغیر برطانیہ کی کامیابی کے ان کا مستقبل خطرہ میں پڑ جائے گا اور ان کے ساتھ موجودہ تہذیب و تمدن کا مستقبل بھی۔

پروفیسر لاسکلی نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ موجودہ جنگ گذشتہ جنگ عظیم کی طرح شہنشاہی مفاد کے لئے نہیں لڑی جا رہی ہے بلکہ انسانی مقاصد کے لئے۔ اگرچہ پروفیسر موصوف کو اس کا اعتراف ہے کہ ہندوستان کے ساتھ جو براؤڈ اور کھلایا ہے وہ کسی طرح بھی حق بجانب نہیں لیکن اگر ہندوستان میں برطانوی حکومت نہ رہے اور جاپان کو غلبہ دے لے تو آئندہ سو سال تک وہاں کوئی شخص آزادی یا حقوق کا نام اپنی زبان پر نہ لاسکے گا۔ پروفیسر لاسکلی کا خیال ہے کہ اگر اس جنگ میں برطانیہ کو کامیابی حاصل ہوئی تو ان انسانی مقاصد کو بروئے کار لانا زیادہ آسان ہو گا جو انسانیت کو عزیز ہیں بہ مقابلہ اس حالت کے جب کہ ہٹلر اور اس کے ساتھیوں کو کامیابی حاصل ہو۔

امریکہ کے فوجانوں میں خاص طور پر موجودہ جنگ کے متعلق جو غلط فہمیاں پھیلی ہوئی ہیں ان کو پروفیسر لاسکلی نے رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ انداز بیان دلنشین اور کہیں کہیں خلیبنا ہے۔ موصوف کی دوسری تحریروں کی طرح یہ کتاب بھی اس لائق ہے کہ ہر سیاست سے دلچسپی رکھنے والا شخص اس کو پڑھے۔

ہمارے بچے | از پروفیسر جگدیش سنگھ۔ پریت لڑی پبلشرز۔ پریت نگر (پنجاب) قیمت ۱۲ روپے

صفحات ۱۵۶ -

اس کتاب میں سائنٹفک طریقہ پر ان اصول کو بتلایا گیا ہے جو ہندوستانی گھروں میں بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے لے کر اس کے اسکول جانے تک والدین کے پیش نظر رہنے چاہئیں۔ اس ضمن میں ہندوستانیوں کی معاشی خرابیوں کی طرف مصنف نے اشارہ کئے ہیں جن کی اصلاح ترقی پسند تمدنی زندگی کے لئے اذ بس ضروری ہے۔ چھوٹے بچوں کی عادتوں کھلونوں کے انتخاب، بچے پر والدین کی زندگی کا اثر اور بچے کے عام ماحول کے متعلق دلچسپ اور مفید معلومات درج ہیں۔ تعلیم سے دلچسپی رکھنے والوں کے علاوہ عام پبلک بھی اس کتاب سے استفادہ کر سکتی ہے۔

مفید درسی کتابیں کوڑیوں کے ممول

جدید جغرافیہ دنیا بکس مع نقشہ جات ضخامت ۳۲۰ صفحے۔ یہ جغرافیہ پانچویں سے لیکر آٹھویں جماعت تک کام دے سکتا ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ بارہ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف پانچ آنہ۔

تاریخ ہند بکس مع نقشہ جات ضخامت ۳۸۰ صفحے۔ طالب علموں کے لئے یہ بہت کارآمد کتاب ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف چار آنہ سکے عثمانیہ۔

جغرافیہ ملک سرکار عالی مع رنگین نقشہ جات و تصاویر یہ جغرافیہ تیسری اور چوتھی جماعتوں کے لئے لکھا گیا ہے۔ رعایتی قیمت صرف دو آنہ سکے عثمانیہ۔

سلیس جغرافیہ دکن۔ رعایتی قیمت صرف ایک آنہ سکے عثمانیہ۔

اصول حفظان صحت۔ مع تصاویر۔ بہت دلچسپ انداز میں حفظان صحت کے جملہ اصول لکھے گئے ہیں۔ قیمت دو آنہ چار پائی سکے عثمانیہ

کارنامہ حیدری۔ رائٹ آریبل نواب سر اکبر حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظم مملکت آصفیہ کی مکمل سوانح جیسا مع خدمات و پیامات قلمبند کئے گئے ہیں جس میں متعدد تصاویر کا غذا و چھپائی نفیس قیمت مجلد (سے ۱) مشاہیر ہند۔ اس کتاب میں چھ مشاہیر ہندوستانی یعنی آغا خان۔ اقبال۔ سر اکبر حیدری۔ جوس ٹیگور اور جواہر لعل نہرو کے سبق آموز سوانح حیات اور ان کے علمی ادبی کارناموں پر تبصرے۔ قوم پرستی کے کارنامے اور ان کے پیغامات کو بہترین پرائیم میں درج کیا گیا ہے قیمت مجلد (دو)

المشتھو سید عبدالقادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک عظیم سٹیم پریس
گورنمنٹ ایجوکیشنل پرنٹرز حیدر آباد (دکن)

مکتبہ جاکا نئی کتا ہیں

خطوط محمد علی۔ یہ ان خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں، دوستوں اور ملک کے سربراہ اور وہ حضرات کے لئے تھے۔ ان میں سے چند خط اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور بقیہ محمد علی میوزیم مکتبہ جاکا میں رکھے گئے ہیں۔ کسی شخص کے خط صحیح معنوں میں اس کی زندگی کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ سوچتا ہے اور جو اس کے دل پر گزرتی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مرحوم کا تو یہ حال تھا کہ وہ سیاست تک میں زمانہ سازی اور ظاہر و باطن کے قائل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھنے میں تکلیف نہ برتتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ خطوط ہندوستان کے ایک بڑے فیروز کوئی تاریخ کے ابواب ہیں اور مرحوم کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۲۰ صفحات۔ قیمت ۱۰ روپے۔ بحر الکمال کی سیاست۔ مصنفہ امین خالدی۔ اس مقالے میں مصنف نے بحر الکمال کی سیاسی اور معاشی اہمیت ظاہر کی ہے۔ یہ مصوف نے امریکہ، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اتحاد اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکرنے کے امکانات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۱۰ روپے۔

اسلامی ممالک کی سیاست۔ مصنفہ عشرت علی۔ مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق، عرب اور ایران وغیرہ کی سیاسی اہمیت کیا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں میں کس قسم کی نئی سیاسی تحریکیں اٹھیں۔ ان کا کیا حشر ہوا اور موجودہ وقت میں انکی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۱۰ روپے۔ قومیت اور بین الاقوامیت۔ مصنفہ محمد قاسم حسن۔ مصنف نے اس مقالے میں قومیت کے مفہوم کی تشریح کی ہے اور اس کے عناصر سے بحث کی ہے نیز بتایا ہے کہ قومیت کا ارتقاء کس طرح ہوا، مشرق میں قومیت کا تصور کیا ہے اور یورپ والے کس قسم کی قومیت کے قائل ہیں۔ اس سلسلے کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ بین الاقوامیت کے تخیل کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ اس کا موجودہ تصور کیا ہے اور مستقبل میں اس کی کیا نوعیت ہوگی۔ آخر میں انہیں اقوام کی حیثیت، اس کے ارتقاء، اس کی کارگزاریاں اور اس کی ناکامی کے ابواب پر بھی تبصرہ ہے۔ قیمت ۱۰ روپے۔

ناقسمیت۔ مصنفہ شاہد حسین رزاقی۔ یہ سمجھنا کہ ناقسمیت کا تخیل ہٹلر کی دماغی پیداوار ہے اور ہٹلر نہ رہے تو

ناتیت خود بخود ختم ہو جائے گی بالکل غلط ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ ہٹلر ناتیت کی پیداوار ہے اسی نظریہ دراصل ایک جدید ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے ہٹلر نے پروان چڑھایا۔ مصنف نے آخر میں ناتیت کے اچھے اور بُھے پہلوؤں کو بھی نمایاں کیا ہے۔ قیمت۔ عاں روپے۔

ناموران سیاست۔ موجودہ جنگ کی وجہ سے ہر شخص کو سیاسی معاملات سے خاص دلچسپی پیدا ہو گئی ہے ہٹلر، موسلینی، روزولٹ، اٹالین، چرچل اور عصمت انونو ہر شخص کی زبان پر رہتے ہیں۔ ان کے حالات و واقعات کی بنا پر معاملات صحیح طور پر سمجھنے میں کبھی کبھی دشواری پیدا ہوتی ہے۔ اس کتاب میں ایسا اور یورپ کے انھیں مسئلہ سیاسی رہنماؤں کے حالات درج ہیں اس میں بہت سے ایسے لوگوں کے حالات بھی ہیں گے جو غریب گھرانے میں پیدا ہوئے تھے لیکن اپنی ہمت کی رہنمائی سے آج بڑی بڑی سلطنتوں کی آزادی ان کے رحم و کرم پر موقوف ہے۔ قیمت۔ حصہ اول ۶/- حصہ دوم ۷/- شاہیہ عالم زیر ترتیب ہے۔

ٹروٹسکی، بترجیم ایم، ایم جوہر۔ ٹروٹسکی کو کون نہیں جانتا جو وہ روسی حکومت نے اسے باغی قرار دیا تھا اس کے جو ساتھی اب تک روس میں موجود تھے ۱۹۳۷ء میں ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ ان مجرموں نے اپنے جرم کی ذمہ داری ٹروٹسکی پر ڈال دی۔ ٹروٹسکی کی صفائی اور غداری کی خاطر امریکی ایک کمیشن بنایا گیا جس نے ٹروٹسکی کے بیانات لئے۔ یہ کتاب انہی بیانات کا خلاصہ ہے۔ اس میں ان تمام کارناموں کا کچھ اچھا ہے جو روس میں اشتراکیت کے پردے میں کئے جا رہے ہیں۔ شروع میں روسی انقلاب کی مختصر سی تاریخ بھی آگئی ہے۔ زبان اتنی صاف اور سہل ہے کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی چھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے قیمت دس آنے۔

بت تراش از پروفیسر شتیاق جین قرشی۔ اس ڈرامے میں مصنف نے ایک بت تراش کی نفسی کیفیات کی تصویر کھینچی ہے اور اسی سلسلے میں جن عشق اور دنیا کی تخلیق میں برج و مسرت کے وجود پر ایک فلسفیانہ نظر ڈالی ہے۔ انداز تحریر اس قدر دلکش ہے کہ پڑھنے والا مصنف کی نظر سے دیکھتا ہے اور اسی کے دماغ سے نونچا ہوا معلوم ہوتا ہے قیمت ۴/-

صدر دفتر مکتبہ جامعہ، قریول باغ، نئی دہلی

مشاخیں ۱۔ مکتبہ جامع مسجد دہلی۔ ۲۔ مکتبہ جامعہ بیرون لوہاری دروازہ، لاہور۔ ۳۔ مکتبہ جامعہ امین آباد لکھنؤ۔ ۴۔ مکتبہ جامعہ پرنسس بلڈنگ بمبئی۔ ۵۔

سوال مخمبیاں۔ ۱۔ کتاب خانہ عابد شاہ۔ حیدر آباد دکن۔ ۲۔ سرور بک ایجنسی بازار قصہ خوانی پشاور

کتبِ نسا

حیدرآباد میں یوں تو کئی کتب خانے ہیں لیکن کیا اب نادرا اور جدید اردو ادبی، تاریخی، مذہبی و اخلاقی کتب مکمل طور سے ایک جگہ کہیں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ کمی حیدرآباد کے قدیم پچاس سالہ کتب خانہ سید عبدالغفور اینڈ سنس، چارمینار نے پوری کر دی ہے۔ مثال کے طور پر مولوی سید علی گلبرگی مرحوم کی شہرہ آفاق کتاب تمدنِ عرب کو جو کہ مدتوں سے نایاب تھی اور جو سو روپیہ پر بھی نہیں مل سکتی تھی اس کتب خانہ کے مالک ہمت کر کے دوبارہ نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع کی اور اس کی قیمت صرف دس روپیہ رکھی۔ فون نمبر (۳۴۰۱)

اس کتب خانہ کے زیر اہتمام ایک خاص شعبہ قائم ہے جو مشہور مؤلفین و مصنفین کی کتب کے شائع کرنے کا انتظام کرتا ہے جو اہل قلم حضرات اپنی تصانیف کو شائع کرنا چاہتے ہیں اس کے متعلق ہر وقت مشورہ فرما سکتے ہیں اس کتب خانہ کے تحت ایک پریس بھی ہے جو اعظم ایسٹیم پریس کے نام سے مشہور ہے جہاں ہر قسم کا رنگین و سادہ کام بکفایت اور وعدہ کی پابندی کے ساتھ ہوتا ہے۔ فون نمبر (۳۴۰۲)

معزز حضرات کی سہولت کی خاطر اس کتب خانہ کی ایک شاخ مولوی سید عبدالرزاق تاجر کتب عابد روڈ پر بھی قائم کی گئی ہے جہاں اردو، انگریزی لٹریچر کا کثیر ایشاک موجود ہے جہاں تشریف فرما ہو کر کتب ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں۔ فون نمبر (۲۸۰۴)

